

# مختار الأخبار

الجامعة لدر أخبار الأئمة الأطهار

مؤلفه

العلامة المحقق الأئمة المؤيد

الشيخ محمد باقر المجلسي

قدس سره

١٢٧ - ١١١٠ هـ

طبعة جديدة مصققة ومصححة

بإشراف لجنة من العلماء

صادوا أحياء القرائن الذهبية

56

السماء  
والعالم

# مَجَلَّةُ الْأَخْبَارِ

الْجَامِعَةُ لِذُرَرِ أَخْبَارِ الْأَيْمَةِ الْأَطْهَارِ

تَأَلِيفُ  
الْعَلَمِ الْعَلَامَةِ الْمُحَجَّةِ فَخْرِ الْأُمَّةِ الْمَوْلَى  
الشَّيْخِ مُحَمَّدٍ بَاقِرِ الْمَجَلِسِيِّ  
« قَدْ سَلَّمَهُ »

الْجُزْءُ السَّادِسُ وَالْخَمْسُونَ



دَارُ أَحْيَاءِ التَّرَاثِ الْعَرَبِيِّ  
بَيْدُوت - لُبْنَان

الطبعة الثالثة المصححة  
١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

دار احياء التراث العربي

بيروت - لبنان - بناية كليوباترا - مشايخ دكاش - ص.ب ٧٩٥٧/١١  
تلفون المستودع: ٢٧٤٦٩٦ - ٢٧٣.٣٢ - ٢٧٨٧٦٦ - المنزل ٨٢.٧١١ - ٨٣.٧١٧  
كبرقيا، التراث - تلاكس LE/٢٣٦٤٤ تراث

## ﴿ باب ﴾

## ﴿ ( الايام والساعات والليل والنهار ) ﴾

١ - الخصال : عن محمد بن موسى بن المتوكل ، عن علي بن الحسين السعد آبادي  
عن أحمد بن أبي عبدالله البرقي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبان ، عن أبي -  
عبدالله عليه السلام قال : ساعات الليل اثنتا عشرة ساعة ، و ساعات النهار اثنتا عشرة ساعة  
وأفضل ساعات الليل والنهار أوقات الصلوات ، ثم قال عليه السلام : إنه إذا زالت الشمس  
فتحت أبواب السماء ، وهبت الرياح ، ونظر الله عز وجل إلى خلقه ، وإنني  
لأحب أن يصعد لي عند ذلك إلى السماء محل صالح . ثم قال : عليكم بالدعاء في أديار  
الصلوات فإنّه مستجاب <sup>(١)</sup> .

٢ - و منه : عن أبيه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن محمد بن أحمد بن يحيى  
عن إبراهيم بن إسحاق ، عن محمد بن الحسن بن شمون ، عن أبي هاشم ، قال : قلت  
لأبي الحسن الماضي عليه السلام : لم جعلت صلوة الفريضة والسنة خمسين ركعة لا يزداد  
فيها ولا ينقص منها ؟ قال : إن ساعة الليل اثنتا عشرة ساعة ، وفيما بين طلوع  
الفجر إلى طلوع الشمس ساعة ، و ساعات النهار اثنتا عشرة ساعة ، فجعل لكل  
ساعة ركعتين ، و ما بين غروب الشمس إلى سقوط الشفق غسق <sup>(٢)</sup> .

٣ - العلل : عن أبيه - إلى قوله - عن أبي هاشم الخادم ، و ذكر الحديث  
و زاد في آخره : فجعل للفسق ركعة <sup>(٣)</sup> .

بيان : المراد بالركعة ركعتا التوتيرة ، فإنّهما تعدّان بركعة ، والمراد  
بالساعة في الخبرين الساعات المعوجة <sup>(٤)</sup> الزمانية كما سيأتي بيانها ، و عدم

---

(١) الخصال ، ٨٦ .

(٢) الخصال ، ٨٦ .

(٣) الملل : ج ٢ ، ص ١٧ .

(٤) سمى بها لاختلاف مقاديرها طولاً وقصراً باختلاف الفصول بخلاف الساعات المستوية .



إدخال الساعتين في الليل والنهار مبنيّ على اصطلاح خاصّ كان عند القدماء، وأهل الكتاب، ونقل أبو ریحان البيرونيّ في القانون المسعوديّ عن براهيمه الهند أنّ ما بين طلوع الفجر و طلوع الشمس وكذلك ما بين غروب الشمس و غروب الشفق خارجان عن الليل والنهار، بل هما بمنزلة الفصل المشترك بينهما، وذكره البرجنديّ في بعض تعليقاته.

٤ - العلل : في خبر ابن سلام سأل النبي ﷺ لم سمّي الليل ليلاً؟ قال : لأنّه يلايل الرجال من النساء، جعله الله عزّ وجلّ ألفةً ولباساً، وذلك قول الله عزّ وجلّ " وجعلنا الليل لباساً <sup>(١)</sup> وجعلنا النهار معاشاً <sup>(٢)</sup> " .

بيان : الملايلة المعاملة ليلاً كالمياومة المعاملة يوماً، ويظهر منه أنّ الليل من الملايلة مع أنّ الظاهر العكس، ويمكن أن يكون تنبيهاً على أنّ أصل الليل الستر.

٥ - العلل : عن أبيه، عن سعد بن عبدالله، عن إبراهيم بن هاشم، عن النوفلي، عن السكوني، عن جعفر بن محمد عن أبيه عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا تسبوا الرياح فإنّها مأمورة، ولا تسبوا الجبال ولا الساعات ولا الأيام ولا الليالي فتأثموا و ترجع عليكم <sup>(٣)</sup> .

بيان : حاصله أنّ تلك الأمور إن كان فيها شرّ أو نحوسة أو ضرر فكلّ ذلك بتقدير خالقها وهي مجبولة عليها، فلعنها لعن من لا يستحقّه، ومن لعن من لا يستحقّه يرجع اللعن عليه.

٦ - تحف العقول : قال الحسن بن مسعود : دخلت على أبي الحسن عليّ ابن محمد عليه السلام وقد نكيت إصبعي و تلقاني راكب و صدم كتفي، و دخلت في زحمة فخرقوا عليّ بعض ثيابي، فقلت : كفاني الله شرّك من يوم فما أشفأك ! فقال لي : يا حسن، هذا و أنت تغشانا ! ترمي بذنوبك من لا ذنب له ! قال الحسن : فأجاب

(١) النبا ١٠ - ١١ .

(٢) الملل، ج ٢، ص ١٥٥ .

(٣) الملل، ج ٢، ص ٢٦٦ .

إليّ عقليّ ، و تبينّت خطائيّ ، فقلت : مولاي أستغفر الله . فقال : يا حسن ما ذنب الأيّام حتىّ صرّتم تتشأمون بها إذا جاوزتم بأعمالكم فيها ؟ قال الحسن : أنا أستغفر الله أبداً ، و هي توبّني يا ابن رسول الله . قال : والله ما ينفعكم ، ولكنّ الله يعاقبكم بذمّها على ما لا ذمّ عليها فيه ، أما علمت يا حسن أنّ الله هو المنيب و المعاقب و المجازي بالأعمال عاجلاً و آجلاً ؟ قلت : بلى يا مولاي ، قال : لا تعد و لا تجعل للأيّام صنفاً في حكم الله <sup>(١)</sup> .

بيان : « هذا ، أي تقول هذا » و أنت تفشاننا ، أي تدخل علينا « فأنا ، أي أرجع الإمام » إليّ عقليّ ، ويدلّ على أنّه ليس لحركات الأفلاك و حدوث الأزمنة مدخل في الحوادث ، و هذا لا ينافي ما وقع من التحرّز عن بعض الساعات و الأيّام للأعمال ، لأنّها بأمره تعالىّ تحرّزاً عما قدّ را الله حدوثه فيها ، كما قال أمير المؤمنين عليه السلام : أفرّ من قضاء الله إلىّ قدره .

٧ - النهج : قال عليه السلام و قد سئل عن مسافة ما بين المشرق و المغرب : مسيرة يوم للشمس <sup>(٢)</sup> .

بيان : لعلّ عدوله عليه السلام عن الجواب الحقيقيّ إلىّ الإقناعيّ للإشعار بقلّة الفائدة في معرفة تلك المسافة نحو ما قيل في قوله تعالىّ « قل هي مواقيت للناس » <sup>(٣)</sup> أو لعسر إثباتها على وجه لا يبقى للمنافقين من الحاضرين سبيل إلىّ الإنكار ، كما صرّح عليه السلام به في جواب من سأل عن عدد شعر لحيته ، أو لعدم استعداد الحاضرين لفهمه بحجّة و دليل ، و عدم المصلحة في ذكره بلا دليل .

٨ - العلل لمحمّد بن عليّ بن إبراهيم : قال : علّة فضل الليل على النهار أنّ بالليل يكون البيات ، و يرفع العذاب ، و تقلّ المعاصي ، و فيه ليلة القدر التي هي خير من ألف شهر <sup>(٤)</sup> .

(١) تحف العقول : ٣٨٢ .

(٢) نهج البلاغة : ج ١ ، ص ٢٠٧ .

(٣) البقرة : ١٨٩ .

(٤) لم يوجد في الملل .

بيان : لعل المراد بالبيات البينوته والنوم والاستراحة ، أو البيات إلى الطاعات ، والظاهر أنه كان « السبات » فصحفه النساخ ، قال الجوهري : السبات النوم ، وأصله الراحة ، ومنه قوله تعالى « وجعلنا نومكم سباتاً »<sup>(١)</sup> ويرفع العذاب عذاب المخلوقين على الغالب .

٩ - الكافي : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن الحسن بن محبوب ، عن إسماعيل بن أبان ، عن عمر بن عبد الله الثقفي ، قال : لما أخرج هشام بن عبد الملك أبو جعفر عليه السلام إلى الشام سأله عالم من علماء النصارى عن مسائل ، فكان فيما سأله : أخبرني عن ساعة ما هي من الليل ولا من النهار أي ساعة هي ؟ فقال أبو جعفر عليه السلام : ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس . فقال النصراني : فإذا لم تكن من ساعات الليل ولا من ساعات النهار فمن أي الساعات هي ؟ فقال أبو جعفر عليه السلام : من ساعات الجنة ، وفيها تفيق مرضانا ( الخبر )<sup>(٢)</sup> .

توضيح : قد عرفت أن هذا اصطلاح آخر في الليل والنهار وساعاتهما كان معروفاً بين أهل الكتاب ، فأجابه عليه السلام على مصطلحهم ، والحاصل أن هذه الساعة لا تشبه شيئاً من ساعات الليل والنهار بل هي شبيهة بساعات الجنة ، وإنما جعلها الله في الدنيا ليعرفوا بها طيب هواء الجنة ولطافته واعتداله .

١٠ - ارشاد القلوب : بإسناده رفعه إلى الكاظم عليه السلام عن آبائه عليهم السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إن الله تعالى فرض على أمة محمد صلى الله عليه وآله في الليل والنهار خمس صلوات في خمسة أوقات ، اثنتان بالليل وثلاث بالنهار ، ثم جعل هذه الخمس صلوات تعدل خمسين صلوة ، وجعلها كفارة خطاياهم ( الخبر ) .

الخصال : عن الحسن بن عبد الله بن سعيد العسكري ، عن عمه ، عن أبي إسحاق قال : أُملي علينا « تغلب » ساعات الليل : الفسق ، والفحمة ، والعشوة ، والهدأة<sup>(٣)</sup> والسباع

(١) البناء ، ٩ .

(٢) روضة الكافي ، ١٢٣ .

(٣) في المصدر ، المهدأة .

والجنح ، والهزيع ، والغفر <sup>(١)</sup> ، والزلفة ، والسحرة ، والبهرة . و ساعات النهار : الراد ، والشروق ، والمتنوع <sup>(٢)</sup> ، والترجل ، والدلوك ، والجنوح ، والهجرة والظهرة ، والأصيل ، والطفل .

توضيح : قال الفيروز آبادي : الفسق - محرقة - ظلمة أوّل الليل . وقال : الفحمة من الليل أوّل له ، أو أشد سواده ، أو ما بين غروب الشمس إلى نوم الناس خاص بالصيف . جمع : فحام وفحوم . وقال : العشوة بالفتح الظلمة كالعشاء <sup>(٣)</sup> ما بين أوّل الليل إلى ربه ، والعشاء أوّل الظلام ، أو من المغرب إلى العتمة ، أو من زوال الشمس إلى طلوع الفجر ، والعشيّة آخر النهار ، والعشاءان المغرب والعنة و في المصباح المنير : العشي قيل ما بين الزوال إلى الصباح ، وقيل العشي والعشاء من صلاة المغرب إلى العتمة ، وعليه قول ابن فارس « العشاءان المغرب والعنة » قال ابن الأنباري : العشيّة مؤنثة ، وربما ذكرتها العرب ، وقال بعضهم : العشيّة واحدة جمعها عشي ، والعشاء بالكسر والمد أوّل ظلام الليل ، والعشاء بالفتح والمد الطعام الذي يتعشى به وقت العشاء . وقال : أتانا بعد هده من الليل وهذه هدأة وهديء ومهدأ وهُدوه أي حين هدأ الليل والرجل ، أو الهدء أوّل الليل إلى ثلثه . وأمّا السباع فلم أجده فيما عندنا من كتب اللغة ، وكأنّه من السباع ككتاب بمعنى الجماع لأنّه وقته ، أو من السبع لأنّه مضى من الليل سبع ساعات ، أو هو بالياء المثناة التحتانية . قال في القاموس : بعد سبعة من الليل بالكسر وكسيرا بعد قطع منه وبعد سوع من الليل وسواع كغراب بعد هده . وقال : جنوح الليل إقباله والجنح بالكسر الجانب ، ومن الليل الطائفة ويضم . وقال الراغب في مفرداته : الجنح قطعة من الليل مظلمة . وفي القاموس : هزيع من الليل كأمر طائفة أو نحو ثلثه أو ربه . والغفر في بعض النسخ بالعين المهملة والفاء ، وفي بعضها بالمعجمة ، و

(١) في المصدر : المقد .

(٢) في المصدر ، المنزع .

(٣) في المصدر : كالعشاء أو ما بين . . .



على التقادير آخره راء مهمله ، وفي بعضها ه الفقد ، بالفاء ثم الفين المعجمة ، و في بعضها بالفاء ثم القاف ، و في بعضها بالنون ثم القاف ، و على التقادير آخره دال مهمله ، ولم أجد لشيء منها معنى مناسباً . و في القاموس : اليعفور جزء من أجزاء الليل . فالأول أنسب إن لم يكن تصحيفه . و في القاموس : الزلفة بالضم الطائفة من الليل والجمع نؤلف كغرف وغرفات وغرفات وغرفات ، أو الزلف ساعات الليل الآخذة من النهار ، و ساعات النهار الآخذة من الليل . و قال الجوهري : الزلفة الطائفة من أول الليل . و قال : السحر قبل الصبح ، والسحرة بالضم السحر الأعلى . و قال الراغب في المفردات : السحر و السحرة اختلاط ظلام آخر الليل بضياء النهار ، وجعل اسماً لذلك الوقت ، يقال لقيته بأعلى سحرين . و في القاموس : ابهار<sup>(١)</sup> الليل انتصف ، أو تراكبت<sup>(٢)</sup> ظلمته ، أو ذهب هأمته ، أو بقي نحو ثلثه . و البهرة بالضم من الليل وسطه . و قال : رائد الضحى ورأده ارتفاعه . و قال : الشرق الشمس و يحرك<sup>(٣)</sup> و إسفارها ، و شرقت الشمس شرقاً و شرقاً طلعت كأشرقت . و قال : متع النهار كمنع متوعاً ارتفع قبل الزوال ، والضحي بلغ آخر غايته ، وهو عند الضحى الأكبر ، أو ترجل وبلغ الغاية . و قال : ترجل النهار ارتفع . و قال : دلكت الشمس دلوكاً غربت أو اصفرت أو ماتت أو زالت من كبد السماء (انتهى) . و أقول : قد ورد في الأخبار أن دلوك الشمس زوالها ، والجنوح لعلها هنا بمعنى الميل لميل الشمس إلى المغرب ، ولم أر بهذا المعنى في كتب اللغة . و في القاموس : الهجير والهجرة والهجر و الهجرة نصف النهار عند زوال الشمس مع الظهر ، أو من عند زوالها إلى العصر ، لأن الناس يستكثون في بيوتهم كأنهم قد تهاجروا شدة الحر<sup>(٢)</sup> . و قال : الظهر ساعة الزوال ، والظهيرة حد انتصاف النهار وإنما<sup>(٣)</sup> ذلك في القبط . و قال الراغب : الظهيرة وقت الظهر ، و قال : يقال للعشيّة

(١) تراكمت (ع)

(٢) في المصدر &gt; وشدة الحر .

(٣) في المصدر &gt; أو انما .

أَصِيل وَأَصِيلَةٌ . وقال الجوهري<sup>(١)</sup> : الأَصِيل الوقت بعد العصر إلى المغرب ، وجمعه أَصِيلٌ وَأَصَالٌ . وقال : الطفل بالتحريك بعد العصر إذا طفلت الشمس للمغرب<sup>(٢)</sup> يقال : أنبتته طفلاً .

أقول : ورأيت في بعض الكتب أن العرب قسموا كلاً من الليل والنهار باثنتي عشرة ساعة وسمّوا كلاً منها باسم ، فساعات النهار : البكور ، والشروق ، والغدو ، والضحي ، والهجرة ، والظهيرة ، والرواح ، والعصر ، والقصر ، والأصيل والعشي ، والغروب . وساعات الليل : الشفق ، والفسق ، والعنمة ، والسدفة والجهمة ، والزلفة ، والبهرة ، والسحر ، والسحرة ، والفجر ، والصبح ، والصبحاح . وبعضهم ذكروا في ساعات النهار : الذور ، والبزوغ ، والضحي ، والغزاة ، والهجرة والزوال ، والدلوك ، والعصر ، والأصيل ، والصبوب ، والحدود ، والغروب . وبعضهم هكذا : البكور ، والشروق ، والإشراق ، والراد ، والضحي ، والمتوع ، والهجرة والأصيل ، والعصر ، والقصر ، والطفل ، والغروب . ففي القاموس : البكرة بالضم الغدوة كالبكر محرّكة ، واسمها الإبكارة ، وبكر إليه عليه وفيه وبكر وابتكر : أتاه بكرة ، وكل من هادر إلى شيء فقد أبكر إليه في أي وقت كان . وقال : الغدوة بالضم البكرة ، أو ما بين صلوة الفجر و طلوع الشمس ، كالغداة والغديّة والجمع غدوات و غديّات و غدايا و غدواً ولا يقال غدايا إلّا مع عشايا ، و غدا عليه غدواً و غدوة بالضم و اغتدى : بكر . وقال : الضحو والضحوّة والضحيّة كعشيّة ارتفاع النهار ، والضحي فويقه ، والضحاء بالمدّ إذا قرب انتصاف النهار . وقال : الرواح العشي<sup>(٢)</sup> من الزوال إلى الليل . وقال : العصر العشي من الإحمرار الشمس . وقال الجوهري : قصر الظلام اختلاطه ، وقد قصر العشي يقصر قصوراً إذا أمسيت ، ويقال أنبتته قصراً أي عشيّاً . وقال : الشفق بقية ضوء الشمس له حمرتها في أول الليل إلى قريب من العنمة . وقال الخليل : الشفق الحمرة من

(١) في المصدر « للغروب » .

(٢) في المصدر ، أو من الزوال

غروب الشمس إلى وقت العشاء الآخرة ، فإذا ذهب قيل غاب الشفق . و قال :  
 العتمة وقت صلاة العشاء ، قال الخليل : العتمة هو الثلث الأول من الليل بعد  
 غيوبة الشفق ، وقد عتم الليل يعتم ، و عتمته ظلامه . و قال : قال الأصمعي :  
 السدفة والسُدفة في لغة نجد الظلمة ، و في لغة غيرهم الضوء ، وهو من الأضداد ، و  
 كذلك السدف بالنحريك . و قال أبو عبيد : بعضهم يجعل السدفة اختلاط الضوء  
 والظلمة معاً كوقت ما بين طلوع الفجر إلى الإسفار ، و قد أسدف الليل أي أظلم  
 و قال الفيروز آبادي : الجبهة أول ما خیر الليل أو بقية سواده من آخره ويضم .  
 و قل : الفجر ضوء الصباح ، و هو حمرة الشمس في سواد الليل ، و قد انفجر الصبح  
 و تفجّر و انفجر عنه الليل ، و أفجر وا دخلوا فيه ، و أنبت مفجر إلى طلوع الشمس .  
 و قال : الصبح الفجر ، أو أول النهار ، والجمع أصباح ، و هو الصبيحة والصبح  
 والإصباح ( انتهى ) .

و أقول : الظاهر أن مرادهم بالفجر الأول ، و بالصبح الثاني ، و بالصبح  
 الإسفار ، و للمصباح عند العرب أسماء كثيرة : الفلق بالنحريك ، و السطيع ، و الصديع  
 و المغرب ، و الصرام ، و الصريم ، و الشميط ، و السدف ، و الشق ، و الفلق ، و الذرور  
 - من ذرت الشمس تذرت ذروراً إذا طلعت - و بزوغ الشمس أيضاً طلوعها .  
 و في القاموس : الغزالة كسحابة الشمس ، لأنها تمتد حبالاً كأنها تغزل  
 أو الشمس عند طلوعها أو عند ارتفاعها ، و غزالة الضحى و غزالاته أولها ، أو بعد<sup>(١)</sup>  
 ما تنسبط الشمس و تضحى ، أو أولها إلى مضي خمس النهار ( انتهى ) .

و الصوب و الحدود لم أرلها معنى مناسباً ، و يقال للغداة والعشي : البردان  
 و الأبردان ، و العصران ، و الصرعان ، و القرطان ، و الكرّتان ، و يقال وسق الليل  
 ساعة منه ، و سهواً الليل ورويته بالفتح والضم بغير همز اسمان لبعض ساعات الليل  
 والهيئة بكسر الهاء و تشديد الباء الساعة تبقى من السحر ، و يقال رأيت بليجة الصبح  
 بالفتح والضم إذا رأيت ضوءه . فهذا ما وجدنا من أسماء ساعات الليل والنهار عند

العرب ، و الليل و النهار أيضاً عندهم اسماء : الدائبان ، والصرفان ، والجديدان والأجدان ، والحاديان ، والأصرمان ، والملوان ، والعصران ، والردفان والصرعان ، والأثرمان ، والمتباديان ، والفتيان ، والطريدان ، وإبناسبات ، وإبنا-  
 جير ، و إبناسمير . فالدائبان لدؤوبهما وجدّهما في السير ، والصرفان لصروف  
 الدهر فيهما ، والجديدان لحدوثهما وتجدّدهما ، و لذلك سمي الأجدان ، و  
 الحاديان لسوقهما الناس إلى الموت ، والأصرمان لقطعهما الأعمار ، والملوان من  
 قولهم عشت معه ملاوة من الدهر أي حيناً و برهة ، و يقال سكّت ملياً أي طويلاً  
 والعصران من العصر بمعنى الدهر ، والردفان لترادفهما وتواليهما ، والصرعان  
 إبلاّن تردّ أحدهما حين تصدر الأخرى ، والصرعان أيضاً المثلان ، والأثرمان أي  
 القديمان الشائبان ، فإن الثرم سقوط الثنايا من الأسنان ، والمتباديان من البدو  
 بمعنى الظهور ، والفتيان لأنهما يتجدّدان شابتين ، والطريدان لأنهما يطردان و  
 يدفعان سريعاً ، والسبات بالضم الدهر ، والججير من قولهم أجر القوم على الشيء  
 إذا اجتمعوا عليه ، وهذا ججير القوم أي مجتمعمهم ، والسمير من المسامرة وهو الحديث  
 بالليل ، والسمير أيضاً الدهر ، و أبناء الليل والنهار .

## فوائد جليّة

الاولى : اعلم أن اليوم نوعان : حقيقي ، و وسطي . فالحقيقي عند بعض  
 المنجّمين من زوال الشمس من دائرة نصف النهار فوق الأرض إلى وصولها إليها ، و  
 عند بعضهم من زوال مركز الشمس من دائرة نصف النهار تحت الأرض إلى وصولها  
 إليها ، و على التقديرين يكون اليوم بليته بمقدار دورة من المعدّل مع المطالع  
 الاستوائية لقوس يقطعه الشمس من فلك البروج بحركتها الخاصّة من نصف اليوم  
 إلى نصف اليوم ، أو من نصف الليل إلى نصف الليل ، والوسطي هو مقدار دورة من  
 المعدّل مع مطالع قوس تقطعه الشمس بالسير الوسطي ، و بسبب الاختلاف بين  
 الحركة الوسطيّة والحركة التقويمية يختلف اليوم بالمعنى الأوّل والثاني اختلافاً



يسيراً يظهر في أيام كثيرة ، لكن اليوم بالاصطلاحين لا يختلف باختلاف الآفاق ، و بعضهم يأخذون اليوم من طلوع الشمس إلى طلوعها ، و بعضهم من غروبها إلى غروبها ، و ذلك يختلف باختلاف الآفاق كما تقرر في محله .

قال أبو ریحان البيروني : " إن اليوم بليته هو عودة الشمس بدوران الكل إلى دائرة فرضت ابتداءً لذلك اليوم بليته أي دائرة كانت إذا وقع عليها الاصطلاح و كانت عظيمة ، لأن كل واحدة من العظام أفق بالقوة أعني بالقوة أنه يمكن فيها أن يكون أفقاً لمسكن ما ، و بدوران الكل حركة الفلك بما فيه المرتبة من المشرق إلى المغرب على قطبيه .

ثم إن العرب فرضت أول مجموع اليوم والليلة نقط المغارب على دائرة الأفق ، فصار اليوم عندهم بليته من لدن غروب الشمس عن الأفق إلى غروبها من الغد ، والذي دعاهم إلى ذلك هو أن شهورهم مبتنية على مسير القمر ، مستخرجة من حركاته المختلفة ، مقيدة برؤية الأهلة لا الحساب ، وهي ترى لدى غروب الشمس ورؤيتها عندهم أول الشهر فصارت الليلة عندهم قبل النهار ، و على ذلك جرت عادتهم في تقديم الليالي على الأيام إذا نسبوها إلى أسماء الأسابيع . واحتج لهم من وافقهم على ذلك بأن الظلمة أقدم في المرتبة من النور ، و أن النور طارء على الظلمة ، فالأقدم أولى أن يبتدأ به ، و غلبوا السكون لذلك على الحركة بإضافة الراحة والدعة ، و أن الحركة لحاجة و ضرورة ، والتعب عقيب الضرورة فالتعب نتيجة الحركة ، وبأن السكون إذا دام في الأسطوانات مدة لم يولد فساداً فإذا دامت الحركة فيها واستحكمت أفسدت وحدثت الزلازل والعواصف والأمواج وأشباهاها . فأما عند غيرهم من الروم والفرس و من وافقهم فإن الاصطلاح واقع بينهم على أن اليوم بليته هو من لدن طلوعها من أفق المشرق إلى طلوعها منه بالغد ، إذ كانت شهورهم مستخرجة بالحساب غير متعلقة بأحوال القمر ولا غيره من الكواكب ، وابتدأوها من أول النهار ، فصار النهار عندهم قبل الليل . واحتجوا بأن النور وجود والظلمة عدم ، و مقدموا النور على الظلمة يقولون بتغليب

الحركة على السكون ، لأنها وجود لا عدم و حياة لا موت ، و يعارضونهم بنظائر ما قاله أولئك ، كقولهم ، إن السماء أفضل من الأرض ، و إن العامل والشاب أصح ، والماء الجاري لا يقبل عفونة كالراكد . و أمّا أصحاب التنجيم فإن اليوم بليملته عند جلهم والجمهور من علمائهم هو من لدن موافاة الشمس فلك نصف النهار إلى موافاتها إيّاه في نهار الغد ، وهو قول بين القولين ، فصار ابتداء الأيّام بلياليها عندهم من النصف الظاهر من فلك نصف النهار ، وبنوا على ذلك حسابهم واستخرجوا عليها مواضع الكواكب بحركاتها المستوية و مواضعها المقومة في دقات السنة ، و بعضهم آثر النصف الخفي من فلك نصف النهار ، فابتدؤوا به من نصف الليل كصاحب زيج شهر ياران ، ولا بأس بذلك ، فإن المرجع إلى أصل واحد .

والذي دعاهم إلى اختيار دائرة نصف النهار دون دائرة الأفق هو أمور كثيرة منها : أنهم وجدوا الأيّام بلياليها مختلفة المقادير غير متفقة كما يظهر ذلك من اختلافها عند الكسوفات ظهوراً بيّناً للحس ، و كان ذلك من أجل اختلاف مسير الشمس في فلك البروج و سرعته فيه مرةً و بطئه أخرى ، و اختلاف مرور القطع من فلك البروج على الدوائر ، فاحتاجوا إلى تعديلها لإزالة ما عرض لها من الاختلاف و كان تعديلها بمطالع فلك البروج على دائرة نصف النهار مطرداً في جميع المواضع إذ كانت هذه الدائرة بعض آفاق الكرة المنصبة و غير متغيرة اللوازم في جميع البقاع من الأرض ، ولم يجدوا ذلك في دوائر الآفاق ، لاختلافها في كل موضع و حدوثها لكل واحد من العروض على شكل مخالف لما سواء ، و تفاوت مرور قطع فلك البروج عليها ، والعمل بها غير تام ولا جارٍ على نظام .

ومنها : أنه ليس بين دوائر أنصاف نهار البلاد إلّا ما بينهما من دائرة معدل النهار والمدارات المشبهة بها ، فأما الآفاق فإن ما بينها مرتّب من ذلك و من انحرافها إلى الشمال والجنوب ، و تصحيح أحوال الكواكب و مواضعها إنّما هو بالجهة التي يلزم من فلك نصف النهار و تسمّى الطول ليس له خط في الجهة الأخرى اللازمة عن الأفق و تسمّى العرض ، فلاجل هذا اختاروا الدائرة التي

تطرد عليها حسباناتهم وأعرضوا عن غيرها . على أنهم لوراموا العمل بالآفاق لتبطلهم ولأدتهم إلى ما أدتهم إليه دثرة نصف النهار لكن بعد سلوك المسلك البعيد وأعظم الخطاء هو تنكّب الطريق المستقيم إلى البعد الأطول على محمد .

**الفائدة الثانية :** اعلم أن اليوم قد يطلق على مجموع اليوم واللييلة ، و قد يطلق على ما يقابل الليل ، و هو يرادف النهار ، ولا ريب في أن اليوم والنهار الشرعيتين مبدؤهما من طلوع الفجر الثاني إلى غيبوبة قرص الشمس عند بعض ، و إلى ذهاب الحمرة المشرقية عند أكثر الشيعة ، و عند المنجمين وأهل فارس والروم من طلوع الشمس إلى غروبها . و خلط بعضهم بين الاصطلاحين فتوهّم أن اليوم الشرعي أيضاً في غير الصوم من الطلوع إلى الغروب ، و هذا خطأ ، و قد أوردنا الآيات والأخبار الكثيرة الدالة على ما اخترناه في كتاب الصلوة و أجبتنا عن شبه المخالفين في ذلك .

قال أبو ريحان بعد إيراد ما تقدّم منه : هذا الحدّ هو الذي نحدّ به اليوم على الإطلاق إذا اشترط اللييلة في التركيب ، فأما على التقسيم والتفصيل فإنّ اليوم بانفراده والنهار بمعنى واحد ، وهو من طلوع جرم الشمس إلى غروبه والليل بخلاف ذلك وعكسه بتعارف من الناس قاطبة فيما بينهم واتفاق من جمهورهم لا يتنازعون فيه ، إلّا أن بعض علماء الفقه في الإسلام حدّ أوّل النهار بطلوع الفجر و آخره بغروب الشمس ، تسوية منه بينه و بين مدّة الصوم . واحتجّ بقوله تعالى « و كلوا و اشربوا حتّى يتبيّن لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثمّ أتمّوا الصيام إلى الليل » <sup>(١)</sup> فادّعى أن هذين الحدّين هما طرفا النهار . ولا تعلّق لمن رأى هذا الرأي بهذه الآية بوجه من الوجوه ، لأنّه لو كان أوّل الصوم أوّل النهار لكان تحدّده ما هو ظاهر بين للناس بمثل ما حدّ به جارياً مجرى التكلّف لما لا معنى له ، كما لم يحدّ آخر النهار و أوّل الليل بمثل ذلك ، إذ هو معلوم متعارف لا يجهله أحد ، و لكنّه تعالى لمّا حدّ أوّل الصوم بطلوع الفجر ولم

يحدّ آخره بمثله بل أطلقه بذكر الليل فقط لعلم الناس بأسره أنه غروب قرص الشمس علم أن المراد بما ذكر في الأوّل لم يكن مبدأ النهار ، و مما يدلّ على صحّة قولنا قوله تعالى « اُحِلّ لَكُمْ ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم - إلى قوله [ تعالى ] - ثم أنتموا الصيام إلى الليل » <sup>(١)</sup> فأطلق المباشرة والأكل والشرب إلى وقت محدود لا الليل كلّ ، كما كان محظوراً على المسلمين قبل نزول هذه الآية الأكل والشرب بعد عشاء الآخرة ، و ما كانوا يعدّون صومهم بيوم و بعض ليلته ، بل كانوا يذكرونها أياً ما باطلاق .

فان قيل : إنّه أراد بذلك تعريفهم أوّل النهار ، للزم أن يكون الناس قبل ذلك جاهلين بأوّل الأيّام والليالي ، و ذلك ظاهر المحال . فان قيل : إنّ النهار الشرعيّ خلاف النهار الوضعي . فما ذلك إلّا خلاف في العبارة و تسمية شيء باسم وقع في التعارف على غيره مع تعرّفي الآية عن ذكر النهار وأوّل ، و المشاحة في مثل ذلك ممّا نعتزلها و نوافق الخصوم في العبارات إذا وافقونا في المعاني ، و كيف يعتقد أمر ظهر للعيان خلافه ؟ فانّ الشفق من جهة المغرب هو نظير الفجر من جهة المشرق ، و هما متساويان في العلّة متوازيان في الحالة ، فلو كان طلوع الفجر أوّل النهار لكان غروب الشفق آخره ، وقد اضطرّ إلى قبول ذلك بعض الشيعة <sup>(٢)</sup> وعلى أن من خالفنا فيما قدّمناه يوافقنا في مساواة الليل و النهار مرّتين في السنة : إحداها في الربيع ، و الأخرى في الخريف ، و يطابق قوله قولنا في أنّ النهار ينتهي في طوله عند تناهي قرب الشمس من القطب الشمالي ، و أنّه ينتهي في قصره عند تناهي بعدها منه ، وأنّ ليل الصيف الأقصر يساوي نهار الشتاء الأقصر ، وأنّ

(١) البقرة : ١٨٧ .

(٢) القول باعتبار غروب الشفق لتحقيق الليل غير معهود من الشيعة ، و الظاهر أن منشأ الاختباء المشهور ارتفاع الحمرة المشرقية إلى قمة الرأس . ولعله أراد ببعض الشيعة أبا الخطاب المالّي ، فقد روى في السرائر عن عمار الساباطي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال ، إنّما أمرت أبا الخطاب أن يصلي المغرب حين تغرب الحمرة من مطلع الشمس عند مغربها فجعله هو الحمرة التي من قبل المغرب ، فكان يصلي حين يغيب الشفق .



معنى قوله تعالى « يولج الليل في النهار و يولج النهار في الليل »<sup>(١)</sup> ، وقوله تعالى : « يَكُونُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُونُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ »<sup>(٢)</sup> ، راجع إلى ذلك ، فإن جهلوا ذلك كله أو تجاهلوا لم يجدوا بدءاً من كون النصف النهار الأول ست ساعات ، والنصف الأخير ست ساعات ، ولا يمكنهم التعامي عن ذلك لشيوع الخبر المأثور في ذكر فضائل السابقتين إلى الجامع يوم الجمعة . وتفاضل [ أجورهم بتفاضل ] قصورهم في الساعات الست التي هي أول النهار إلى وقت الزوال ، وذلك مقول على الساعات الزمانية المعوجة دون المستوية التي تسمى المعتدلة ، فلو ساءحناهم بالتسليم لهم في دعواهم لوجب أن يكون استواء الليل والنهار حين تكون الشمس بجنبتَي الانقلاب الشتوي ، و يكون ذلك في بعض المواضع دون بعض ، وأن لا يكون الميل الشتوي مساوياً للنهار الصيفي ، وأن لا يكون نصف النهار موافاة الشمس منتصف ما بين الطلوع والغروب ، وخلافات هذه اللوازم هي القضايا المقبولة عند من له أدنى بصر ، وليس يتحتم لزوم هذه الشاعات إياهم إلا من له درية يسيرة بحركات الأرض<sup>(٣)</sup> .

فإن تعلق متعلق بقول الناس عند طلوع الفجر « قد أصبحنا وذهب الليل ، فأين هو عن قولهم عند تقارب غروب الشمس واصفرارها « قد أمسينا وذهب النهار جاء الليل ، و إنما ذلك إنشاء عن دنوّه وإقباله وإدبار ما هم فيه ، وذلك جار على طريق المجاز والاستعارة ، وجائز في اللغة كقول الله تبارك وتعالى « أتى أمر الله فلا تستعجلوه »<sup>(٤)</sup> ، ويشهد لصحة قولنا ما روي عن النبي ﷺ أنه قال « صلاة النهار عجماء ، وتسمية الناس صلاة الظهر بالأولى لأنها الأولى من صلوتي النهار ، وتسمية صلاة العصر بالوسطى لنوسطها بين الصلاة الأولى من صلاتي النهار وبين الصلاة الأولى من صلوات الليل ، وليس قصدي فيما أوردته في هذا الموضوع إلا نفي

(١) الحج ، ١٦٠ .

(٢) الزمر : ٥ .

(٣) الاكر كمرّد جمع الكرة .

(٤) النحل : ١ .

ظنّ من يظنّ أنّ الضروريات تشهد بخلاف ما يدلّ عليه القرآن ، ويحتجّ لإثبات ظنّه بقول أحد الفقهاء والمفسّرين والله الموقّق للصواب (انتهى كلامه) .

وأقول : سيأتي جواب ذلك كلّه ، والدلائل الكثيرة الدالة على خلافه ، وما ذكره على تقدير تمامه لا ينافي ما ذهبت عليه مع أنّ عرف الشرع بل العرف العام قد استقرّ على أنّ ابتداء اليوم والنهار طلوع الفجر الثاني <sup>(١)</sup> وأكثر ما ذكره يدلّ على أنّه بحسب الحساب والقواعد النجومية أوّلها طلوع الشمس ، ولا مشاحة في ذلك . وقوله لو كان أوّل الصوم أوّل النهار إلخ فالجواب أنّه لما كان أوّل النهار عند أهل الحساب طلوع الشمس بين سبحانه أنّ المراد هنا اليوم الشرعي ، كما أنّه لما كانت اليد تطلق على معان قال في آية الوضوء « إلى المرافق » لتعين أحد المعاني ، ولما لم يكن في آخر النهار اختلاف في الاصطلاح لم يتعرض لتعيينه ، وإنما استقرّ العرف العامّ والخاصّ على جعل أوّل النهار الفجر و أوّل الليل الغروب لما سيأتي أنّ الناس لما كانوا في الليل فارغين عن أعمالهم الضرورية للظلمة المانعة فاغتنموا شيئاً من الضياء لحرّكتهم وتوجّههم إلى أعمالهم الدينية والدينية

(١) الظاهر أنّ المتبادر من الليل والنهار هو ما بين غروب الشمس إلى طلوعها وما بين طلوعها إلى غروبها ، وأما تحديد بعض المبادات كالصوم بفريضة الحدين فلا يدلّ على أنّ لليلة اليوم أو النهار معنى شرعياً مفثقاً لمعناه العرفي واللغوي ، ودعوى دلالة آية الصوم على كون مبدء اليوم الشرعي طلوع الفجر ممنوع ، لأن الآية إنما تعرض لوقت الصوم وليس فيها ذكر من اليوم والنهار ولا دلالة لها على كون مبدء الصوم هو مبدء النهار بعينه . نعم يظهر من قوله تعالى ، ثم اتنوا الصيام إلى الليل ، أنّ انتهاء الصوم هو مبدء الليل فبناء على ما هو المشهور بين الشيعة من اعتبار ذهاب الحمرة المشرقية يقع الكلام في أنّ مبدء الليل العرفي هو غروب الشمس فاعتبار أوّل زائد عليه يدلّ على أنّ مبدءه عند الشرع غير ذلك . ولقائل أن يقول : إنّ استتار القرص لما كان يختلف في الاراضي المتقاربة لاجل حيال الجبال الشاهقة بل التلال المرتفعة جعل ارتفاع الحمرة كاشفاً عن تحقق الغروب في الاراضي المتفقة الأفق . ويؤيد ذلك رواية ابن أبي عمير عن الصادق عليه السلام « فإذا جازت - يعني الحمرة - قمة الرأس إلى ناحية المغرب فقد وجب الانظار وسقط القرص » وفي رواية أخرى « والدليل على غروب الشمس ذهاب الحمرة من جانب المشرق » .

و في الليل بالعكس لأنهم لما كَلُوا و ملّوا من حركات النهار و أعماله اغتَنَمُوا شيئاً من الظلمة لتركهم ذلك ، فلذا اختلف الأمر في أوّل النهار و آخره ، وما وقع في الشرع من أن الزوال نصف النهار فهو على التقريب و التخمين ، وما ذكره من استواء الليل و النهار في الاعتدالين فمعلوم أنه مبني على اصطلاح المنجمين ، وسيأتي الكلام في جميع ذلك في كتاب الصلاة إن شاء الله تعالى .

**القائدة الثالثة :** لا ريب في أن الليل بحسب الشرع مقدّم على اليوم ، فما ورد في ليلة الجمعة مثلاً إن تمامي الليلة المتقدّمة لا للمناخلة ، وما يعتبره المنجمون وبعض العرب من تأخير الليلة فهو محض اصطلاح منهم ، ولا يبتني عليه شيء من أحكام الشريعة . ومما يدل عليه ما رواه الكليني في الروضة بسند موثق عن ممر بن يزيد قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إن المغيرة يزعمون أن هذا اليوم لهذه الليلة المستقبلة ، فقال : كذبوا ، هذا اليوم لليلة الماضية ، إن أهل بطن نخلة حيث رأوا الهلال قالوا : قد دخل الشهر الحرام <sup>(١)</sup> .

و توضيحه : أن المغيرة هم أتباع المغيرة بن سعد البجلي ، و هو من المذمومين المطموعين ، و قد روى الكشي أخباراً كثيرة في أنه كان من الكذابين على أبي جعفر عليه السلام و روي أنه كان يدعو الناس إلى محمد بن عبد الله بن الحسن ، و كان من الزيدية التبرية . و في بعض النسخ « المغيرة » أي الذين غيروا دين الله من المخالفين . و قصة بطن نخلة هي ما ذكره المفسرون والمورّخون أن النبي صلى الله عليه و آله بعث عبد الله بن جحش و معه ثمانية رهط من المهاجرين ، و قيل اثنا عشر ، وأمره أن ينزل « نخلة » بين مكة والطائف ، فيرصد قريشاً ويعلم أخبارهم فانطلقوا حتّى هبطوا نخلة ، فوجدوا بها عمرو بن الحضرمي في غير تجارة قريش في آخر يوم من جمادى الآخرة ، و كانوا يرون أنه من جمادى وهو رجب ، فاختمهم المسلمون ، فقال قائل منهم : هذه غيرة من عدو ، و غنم <sup>(١)</sup> رزقتموه ، فلا ندري أمن

(١) روضة الكافي : ٣٢٢ .

(١) النرة ، النفلة ، والغنم كالنفل الغنيمه .

الشهر الحرام هذا اليوم أم لا ، فقال قائل منهم ، لا نعلم هذا اليوم إلا من الشهر - الحرام ، ولا نرى أن تستحلوه لطمع أشقيتم عليه ، فشدوا على ابن الحضرمي فقتلوه و غنموا عيره ، فبلغ ذلك كفار قريش فركب وفدعم حتى قدموا على النبي ﷺ فقالوا : أيجل القتال في الشهر الحرام ؟ فأنزل الله تعالى و يسئلونك عن الشهر الحرام قتال فيه الآية <sup>(١)</sup> - ، و يظهر من هذا الخبر كما ورد في بعض السير أيضاً أنهم إنما فعلوا ذلك بعد رؤية هلال رجب وعلمهم بكونه منه ، واستشهاده عليه السلام بأن الصحابة حكموا بعد رؤية الهلال بدخول رجب ، فالليل سابق على النهار ومحسوب مع اليوم الذي بعده يوماً ، وما سبق من تقدم خلق النهار على الليل لا ينافي ذلك كما لا يخفى .

**الفائدة الرابعة :** اعلم أنهم يقسمون كلاً من اليوم الحقيقي واليوم الوسطي إلى أربعة وعشرين قسماً متساوية يسمونها بالساعات المستوية والمعتدلة ، وأقسام اليوم الحقيقي تسمى بالحقيقية ، والوسطي بالوسطية وقد يقسمون كلاً من الليل والنهار في أي وقت كان باثنتي عشرة ساعة متساوية ، و يسمونها بالساعات المعوجة لاختلاف مقاديرها باختلاف الأيام طولاً وقصراً بخلاف المستوية فإنها تختلف أعدادها ولا تختلف مقاديرها ، والمعوجة بعكسها ، و تسمى المعوجة بالساعات الزمانية أيضاً لأنها نصف سدس زمان النهار أو زمان الليل ، وكثير من الأخبار مبنية على هذا الاصطلاح كما أومأنا إليه ، والساعتان تستويان في خط الاستواء أبداً ، وعند حلول الشمس أحد الاعتدالين في سائر الآفاق . و قد تطلق الساعة في الأخبار على مقدار من أجزاء الليل والنهار مختص بحكم معين أو صفة مخصوصة ، كساعة ما بين طلوع الفجر والشمس ، وساعة الزوال ، والساعة بعد العصر وساعة آخر الليل ، وأشبه ذلك ، بل على مقدار من الزمان وإن لم يكن من أجزاء الليل والنهار كالساعة التي تطلق على يوم القيامة ، كما أن اليوم قديطلق على مقدار من الزمان مخصوص بواقعة أو حكم كيوم القيامة ويوم حنين ، و قال



تعالى و ذكرهم بأيام الله ، (١) .

١٢ - الكافي : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد عن خالد والحسين بن سعيد جميعاً ، عن النضر ، عن يحيى الحلبي ، عن المنثري ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله عز وجل " كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قُلُوعاً مِنَ اللَّيْلِ مُظْلَمًا " (٢) ، قال : أما ترى البيت إذا كان الليل أشد سواداً من خارج ؟ فكذلك هم يزدادون سواداً (٣) .

١٣ - التهذيب : بإسناده عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم عن سيف عن أبي بكر الحضرمي ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام فقلت : متى أُصلي ركعتي الفجر ؟ قال : حين يعترض الفجر ، وهو الذي تسميه العرب « الصديق » . بيان : في القاموس : الصديق كأمير الصبح . وفي الأساس : و من المجاز انصدع الفجر و طلع الصديق ، وهو الفجر .

## ١٥

### ﴿ باب ﴾

✽ ( ما روى في سعادة أيام الاسبوع و نحوستها ) ✽

١ - الخصال : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن علي بن عبيد (٤) الأشعري ، عن ابن محبوب ، عن حبيب السجستاني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ يوم الجمعة « عبادا فنعبدوا الله عز وجل فيه ، ويوم السبت لآل محمد ﷺ ، و يوم الأحد لشيعتهم ، و يوم الاثنين يوم بني أمية ، و يوم الثلاثاء

(١) ابراهيم ، ٥ .

(٢) يونس ، ٢٧ .

(٣) روضة الكافي ، ٢٥٣ .

(٤) و في بعض النسخ « عديل » و لم نجد منهما ذكراً في تراجم العامة والخاصة ، و الظاهر أن الصواب كما في المصدر « علي بن اسحاق الأشعري » وهو علي بن اسحاق بن عبد الله الأشعري الذي وثقه النجاشي .

يوم لين ، ويوم الأربعاء لبني العباس و فتحهم <sup>(١)</sup> و يوم الخميس يوم مبارك بورك  
لاؤمتي في بكورها فيه <sup>(٢)</sup> .

بيان : ضمير « بكورها » راجع إلى الأمة ، أي مباركتهم في طلب الحوائج  
و توجههم إليها بكرة .

٢ - الخصال : عن أبيه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن سهل بن زياد ، عن  
مهر بن سفيان ، رفع الحديث إلى أبي عبد الله عليه السلام أنه قال لرجل من مواليه :  
يا فلان ، مالك لم تخرج؟ قال : جعلت فداك ، اليوم الأحد . قال : وما للأحد ؟  
قال الرجل : للحديث الذي جاء عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : احذروا حدّ الأحد  
فإن له حدّاً مثل حدّ السيف . قال : كذبوا ، كذبوا ، ما قال ذاك رسول الله صلى الله عليه وآله  
فإن الأحد اسم من أسماء الله عزّ وجلّ . قال : قلت : جعلت فداك ، فالأثنين ؟  
قل : سمّي باسمهما ، قال الرجل : سمّي باسمهما و لم يكونا ؟ فقال له أبو عبد الله  
عليه السلام : إذا حدثت فافهم ، إن الله تبارك و تعالى قد علم اليوم الذي يقبض فيه  
نبيه صلى الله عليه وآله واليوم الذي يظلم فيه وصيه ، فسمّاه باسمهما . قال : قلت : فالثلثاء ؟ قال :  
خلقت يوم الثلاثاء النار ، وذلك قوله عزّ وجلّ « انطلقوا إلى ما كنتم به تكذّبون » انطلقوا  
إلى ظلّ ذي ثلاث شعب لا ظليل ولا يغني من اللهب <sup>(٣)</sup> ، قال : قلت : فالأربعاء ؟ قال :  
بنيت أربعة أركان للنار . قال : قلت : فالخميس ؟ قال : خلق الله الخمسة <sup>(٤)</sup> يوم  
الخميس قال : قلت : فالجمعة ؟ قال : جمع الله عزّ وجلّ الخلق لولايتنا يوم الجمعة .  
قال : قلت : فالسبت ؟ قال : سبت الملائكة لربّها يوم السبت ، فوجدته لم يزل واحداً <sup>(٥)</sup> .  
بيان : « باسمهما » أي باسم أبي بكر و عمر . و الخمسة أصحاب العبا عليهم السلام

(١) ليس في المصدر لفظه « و فتحهم » .

(٢) الخصال ، ٢٦ .

(٣) الرسائل ، ٢٩ - ٣١ .

(٤) في المصدر ، الجنة .

(٥) الخصال : ٢٦ .

[سبت الملائكة] أي قطعت أعمالها للتفكير في ذاته تعالى : قال الراغب في مفرداته : أصل السبت قطع العمل ، ومنه سبت السير أي قطعه ، وسبت شعره حلقه وأنفه اصطلمه ، وقبل سمي يوم السبت لأن الله تعالى ابتداءً بخلق السماوات والأرض يوم الأحد فخلقها في ستة أيام كما ذكره فقطع عمله يوم السبت فسمي بذلك .

٣ - الخصال : عن محمد بن موسى بن المتوكل ، عن علي بن إبراهيم ، عن عبد الله بن أحمد الموصلي ، عن الصقر بن أبي دلف الكرخي ، قال : لما حمل المتوكل سيدنا أبا الحسن العسكري عليه السلام جئت أسأل عن خبره ، قال : فنظر إلي الزراري<sup>(١)</sup> وكان حاجباً للمتوكل فأمر أن أدخل إليه ، فأدخلت إليه فقال : يا صقر ما شأنا؟ فقلت : خير أيها الأستاذ ، فقال : اقعد ، فأخذني ما تقدم وما تأخر وقلت أخطأت في المجيء ، قال : فوحى الناس عنه ثم قال لي : ما شأنك وفيهم جئت؟ قلت : لخبرما<sup>(٢)</sup> فقال لذلك تسأل عن خبر مولاك<sup>(٢)</sup> ! فقلت له : و من مولاي؟ مولاي أمير المؤمنين . فقال : اسكت ! مولاك [مولاك] هو الحق ، فلا تحتشمني فإنني على مذهبي . فقلت : الحمد لله ، قال : أتعجب أن تراه؟ قلت : نعم ، قال : اجلس حتى يخرج صاحب البريد من عنده ، قال : فجلست فلمّا خرج قال لغلام له : خذ بيد الصقر وأدخله إلى الحجرة التي فيها العلوي المحبوس وخل بينه وبينه . قال : فأدخلني إلى الحجرة ، وأوماً إلى بيت فدخلت فإذا هو عليه السلام جالس على صدر حصير وبجذائه قبر محفور ، قال : فسلمت عليه فرد عليّ ثم أمرني بالجلوس ثم قال لي : يا صقر ما أتى بك؟ قلت : سيدي جئت أتعرف خبرك . قال : ثم نظرت إلى القبر فبكيت ، فنظر إلي فقال : يا صقر لا عليك ، لن يصلوا إلينا بسوء الآن . فقلت : الحمد لله ، ثم قلت : يا سيدي حديث يروى عن النبي صلى الله عليه وآله لا أعرف معناه ، قال : وما هو؟ فقلت : قوله « لا تعادوا الأيام فتعاديكم » مامعناه؟ فقال : نعم ، الأيام نحن ما قامت السماوات والأرض ، فالسبت اسم رسول الله

(١) في المصدر : لخبر ما .

(٢) من خبر صاحبك ومولاك (خ) .

صلى الله عليه وآله والأحد كناية عن أمير المؤمنين عليه السلام والاثنين الحسن والحسين والثلاثاء علي بن الحسين وعمر بن علي وجعفر بن محمد ، والأربعاء موسى بن جعفر وعلي بن موسى وعمر بن علي وأنا ، والخميس ابني الحسن بن علي ، والجمعة ابن ابني ، وإليه تجتمع عصاة الحق ، وهو الذي يملؤها قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً . فهذا معنى الأيام ، فلا تعادوهم في الدنيا فيعادوكم في الآخرة ثم قال عليه السلام : ودّع و اخرج فلا آمن عليك .

قال الصدوق - ره - : الأيام ليست بأئمة ولكن كنتي بها عن الأئمة لثلاث يدرك معناه غير أهل الحق ، كما كنتي الله عز وجل بالثين والزيتون وطورسينين وهذا البلد الأمين عن النبي وعلي والحسن والحسين ، و كما كنتي عز وجل بالنعاج عن النساء على قول من روى ذلك في قصة داود والنصين ، و كما كنتي بالسير في الأرض عن النظر في القرآن ، سئل الصادق عليه السلام عن قول الله عز وجل « أولم يسيروا في الأرض <sup>(١)</sup> » قال : معناه أولم ينظروا في القرآن ، و كما كنتي عز وجل بالسر عن النكاح في قوله عز وجل « ولكن لا تواعدوهن سرا <sup>(٢)</sup> » ، و كما كنتي عز وجل بأكل الطعام عن التغوط فقال في عيسى وأمه « كايماً كلان الطعام <sup>(٣)</sup> » ، ومعناه أنهما كانا يتغوطان ، و كما كنتي بالنحل عن رسول الله صلى الله عليه وآله في قوله « أوحى ربك إلى النحل <sup>(٤)</sup> » ، ومثل هذا كثير <sup>(٥)</sup> .

بيان : « فأخذني ماتقدم » أي بالسؤال مما تقدم ومما تأخر ، أي عن الأمور المختلفة لاستعلام حالي وسبب مجيئي ، لذا ندم على الذهاب إليه لثلاث يطلع على حاله ومذهبه ، أو الموصول فاعل « أخذني » بتقدير ، أي أخذني التفكير فيما تقدم من الأمور من ظنة التشيع بي وفيما تأخر مما يترتب على مجيئي من المفاسد .

(١) الروم ، ٩٠ .

(٢) البقرة ، ٢٣٥ .

(٣) المائدة ، ٧٥ .

(٤) النحل ، ٦٨ .

(٥) الخصال ، ٣٣ - ٣٤ .

« فوحى الناس » أي أشار إليهم أن يبعدوا عنه ، أو على بناء التفعيل أي عجلهم في الذهاب عنه ، أو [ هو ] على بناء المجزئ و الناس فاعل أي أسرعوا في الذهاب قال في المصباح: الوحي الإشارة، والوحي السرعة يمد ويقصر ، وموت وحي مثل سريع وزناً ومعنى ، يقال وحيث الذبيحة أحياهم باب وعد: ذبحتها ذبحاً وحيثاً ، ووحى الدواء للموت توحية : عجله ، و أوحاه بالآلف مثله ( انتهى ) وصاحب البريد : الرسول المستعجل ، إذ البريد ، يطلق على الرسول وعلى دابته ، ويحتمل أن يراد به هنارئيس هذه الطائفة، في القاموس: البريد المرتب والرسول على دواب البريد<sup>(١)</sup>. وفي الصحاح: البريد: المرتب ، يقال: حمل فلان على البريد . وصاحب البريد قد أورد إلى الأمير فهو مبرد ، والرسول بريد<sup>(٢)</sup> . وفي النهاية : البريد كلمة فارسية يراد بها في الأصل البغل، وأصلها « بُريده دُم » أي محذوف الذنب ، لأن بغال البريد كانت محذوفة الأذنان كالعلامة لها فأعربت وخففت ، ثم سمي الرسول الذي يركبه بريداً ، والمسافة التي بين السكتين بريداً<sup>(٣)</sup> ( انتهى ) .

« لاعليك » أي لاحزن عليك ، و الكناية عن العسكري عليه السلام بالخمس إما لكون إمامته أو ولادته في يوم الخميس وإن كان ضبط بعضهم مخالفاً لذلك ، إذ لا أكثر لم يعبثوا خصوص اليوم ، أولاً لأن سني إمامته خمس سنين إذا السنة السادسة لم تكمل أو لأنه عليه السلام خامس [ من ] سمي أو كني بالحسن ، أولاً أنه متصل بالقائم عليه السلام المكني عنه بالجمعة ، أو لعلته أخرى لانعرفها . ولعل هذه من بطون الخبر فإن أخبارهم عليهم السلام ظهراً وبطناً كالقرآن ، ويكون ظاهره أيضاً مراداً بأن يكون المعنى أن التشوُّم والتطير بها يوجب تأثيرها وهذا معنى معاداتها<sup>(٤)</sup> لهم ، فأما المتنوِّلون

(١) القاموس ، ج ١ ، ص ٢٧٧ .

(٢) الصحاح ، ج ١ ، ص ٤٤٤ .

(٣) النهاية ، ج ١ ، ص ٧٢ . ثم قال ، السكة موضع كان يسكنه الفئوج المرتبون من بيت

أو قبه أو رباط وكان يرتب في كل سكة بغال ، و بعد ما بين السكتين فرسخان وقيل أربعة .

(٤) معاداتهم (خ) .

على الله المتوسلون بولاء أهل البيت عليهم السلام فلا تضرهم نحوه الأيام والساعات كما سيأتي في رواية الشيخ في مجالسه .

٤ - العلل والعيون والخصال : عن محمد بن عمرو البصري ، عن محمد بن عبد الله الواعظ ، عن عبد الله بن أحمد بن عامر الطائي ، عن أبيه <sup>(١)</sup> عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : سأل الشامي أمير المؤمنين عليه السلام عن الأيام وما يجوز فيها من العمل ، فقال عليه السلام : يوم السبت يوم مكر وخديعة ، ويوم الأحد يوم عرس <sup>(٢)</sup> وبناء ، ويوم الاثنين يوم سفر وطلب ، ويوم الثلاثاء يوم حرب ودم ، ويوم الأربعاء يوم شوم فيه يتطير الناس ، ويوم الخميس يوم الدخول على الأمراء وقضاء الحوائج ، ويوم الجمعة يوم خطبة ونكاح <sup>(٣)</sup> .

قال الصدوق - ره - : يوم الاثنين يوم سفر إلى موضع الاستسقاء والطلب للمطر <sup>(٤)</sup> .

بيان : يمكن حل ماورد في الاثنين على التقية .

٥ - العيون : عن أبيه و محمد بن الحسن ، عن محمد بن يحيى العطار وأحمد بن إدريس معا ، عن محمد بن أحمد الأشعري ، عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي ، عن أبيه عن بكر بن صالح الجعفري ، قال : سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول : قلموا أطفاركم يوم الثلاثاء ، واستحموا يوم الأربعاء ، وأصيبوا من الحجج <sup>(٥)</sup> حاجتكم يوم الخميس وتطيبوا بأطيب طيبكم يوم الجمعة <sup>(٦)</sup> .

(١) السند عامي غير مرضي .

(٢) في المصادر الثلاث « يوم غرس » بالمعجمة ، وهو الاظهر لما يأتي من ان يوم الجمعة يوم خطبة ونكاح .

(٣) الملل ، ج ٢ ، ص ٢٨٥ ، الميون ، ج ٢ ، ص ٢٤٧ .

(٤) الخصال ، ٢٧ .

(٥) الحجامة (غ) .

(٦) الميون ، ج ١ ، ص ٢٧٩ .

الخصال : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن الأشعري عن البرقي مثله <sup>(١)</sup> .  
 ٦ - العلل : في خبر ابن سلام أنه سأل النبي ﷺ عن أول يوم خلق الله عز وجل ، قال : يوم الأحد ، قال : ولم سمي يوم الأحد ؟ قال : لأنه واحد محدود ، قال : فالأثنين ؟ قال : هو اليوم الثاني من الدنيا ، قال : والثلاثاء ؟ قال : الثالث من الدنيا ، قال : فالأربعاء ؟ قال : اليوم الرابع من الدنيا ، قال : فالخميس ؟ قال : هو يوم خامس من الدنيا ، وهو يوم أنيس لمن فيه إبليس ورفع فيه إدريس ، قال : فالجمعة ؟ قال : هو يوم مجموع له الناس ، وذلك يوم مشهود ، و يوم <sup>(٢)</sup> شاهد و مشهود . قال : فالسبت ؟ قال : يوم مسبوت ، وذلك قوله عز وجل في القرآن « ولقد خلقنا السماوات والأرض وما بينهما في ستة أيام <sup>(٣)</sup> » ، فمن الأحد إلى الجمعة ستة أيام ، والسبت معطل <sup>(٤)</sup> .

بيان : « لأنه واحد محدود » ، لعل المعنى أنه أول زمان حدّ أوله وآخره فصار يوماً ، لأنه أول يوم خلق فيه العالم ، و قبله لم يكن زمان محدود كذلك ، فينطبق على ما بعده وعلى سائر الأخبار « ومشهود » أي مشهود فيه أوله ، وهو شاهد لمن أتى الجمعة « يوم مسبوت » أي مقطوع فيه خلق العالم .

٧ - مجالس ابن الشيخ : عن أبيه ، عن أبي محمد الفحام ، عن محمد بن أحمد المنصوري ، عن سهل بن يعقوب الملقب بأبي نواس ، قال : قلت للعسكري عليه السلام ذات يوم : يا سيدي ! قد وقع إليّ اختيارات الأيام عن سيدنا الصادق عليه السلام بما حدثني به الحسن بن عبد الله بن مطهر ، عن محمد بن سليمان الديلمي ، عن أبيه ، عن سيدنا الصادق عليه السلام في كل شهر فأعرضه عليك ؟ فقال لي : افعل ، فلمّا عرضته عليه وصحّحته قلت له : يا سيدي في أكثر هذه الأيام قواطع عن المقاصد لما ذكر

(١) الخصال : ٣١ .

(٢) في المصدر ، وهو شاهد .

(٣) سورة ق ، ٣٨ .

(٤) العلل ، ج ٢ ، ص ١٥٦ .

فيها من النحس<sup>(١)</sup> والمخاوف ، فتدلي علي الاحتراز من المخاوف فيها ؟ فإِنما تدعوني الضرورة إلى التوجه في الحوائج فيها ، فقال لي : يا سهل ! إنَّ لشيعتنا بولايتنا لعصمة لوسلكوا بها في لجة البحار الغامرة ، واسباب البيد<sup>(٢)</sup> الغائرة<sup>(٣)</sup> بين سباع و ذئاب و أعادي الجن<sup>(٤)</sup> والانس لا آمنوا من مخاوفهم بولايتهم لنا ، فنق بالله عز وجل و أخلص في الولاء لأئمتك الطاهرين وتوجه حيث شئت ، واقصد ما شئت إذا أصبحت و قلت ثلاثاً :

أصبحت اللهم معتصماً بذمامك المنيع الذي لا يطاول ولا يحاول ، من كل طارق و غاشم من سائر ما خلقت و من خلقت من خلقك الصامت والناطق في جنة من كل مخوف بلباس سابغة ولاء أهل بيت نبيك ، محتجزاً<sup>(٥)</sup> من كل قاصد إلى أذية بجدار حصين<sup>(٥)</sup> الإخلاص في الاعتراف بحقهم والتمسك بحبلهم جميعاً ، موقفاً أن الحق لهم و معهم وفيهم و بهم ، أوالي من والوا وأُجانب من جانبوا ، فأعذني اللهم بهم من شر كل ما أتقيه يا عظيم ، حجزت الأعادي عني ببديع السماوات والأرض إنما جعلنا من بين أيديهم سداً و من خلفهم سداً فأغشيناهم فهم لا يبصرون . و قلنبا عشياً ثلاثاً حصلت في حصن من مخاوفك و أمن من محذورك ، فإذا أردت التوجه في يوم قد حذرت فيه فقدّم أمام توجهك : الحمد لله رب العالمين والمعوذتين ، و آية الكرسي ، و سورة القدر ، و آخر آية في سورة آل عمران ، و قل : اللهم بك يصول الصائل ، و بقدرتك يطول الطائل ، ولا حول لك لذي حول إلا بك ، ولا قوة يمتارها ذو قوة إلا منك ، بصفوتك من خلقك وخيرتك من بريتك محمد نبيك وعترته وسلالته عليه وعليهم السلام صل عليهم واكفني شر هذا اليوم وضرره و ارزقني خيره ويمنه ، واقض لي في متصرفاتي بحسن العاقبة و بلوغ المحبة ، و

(١) التحذير ( خ ) .

(٢) البداء ( خ ) .

(٣) الغائرة ( خ ) .

(٤) محتجباً ( خ ) .

(٥) حصن ( خ ) .



الظفر بالأمنية وكفاية الطاغية الغوية ، و كل ذي قدرة لي على أذية ، حتى أكون في جنة وعصمة ، من كل بلاء ونقمة ، وأبداني من المخاوف أمناً ، ومن العوائق فيه يسراً ، حتى لا يصدني صاد عن المراد ، ولا يحل بي طارق من أذى العباد ، إنك على كل شيء قدير ، والأمور إليك تصير ، يا من ليس كمثله شيء وهو السميع البصير .

بيان : اللجة - بالضم - : معظم الماء ، ويقال غمر الماء أي كثر ، وغمره الماء أي غطاه ، والسبب : المغازة أو الأرض المستوية البعيدة ، بلد سهب وسباب . والبيد - بالكسر - : جمع البيداء ، وهي القلاة أي الأرض الخالية لآما ، فيها والغائرة من الغور أي المنخفضة ، فإنها أهول ، وفي بعض النسخ الباء الموحدة من الغبار فإنّه لا يهتدى إلى الخروج منها . والذمام - بالكسر - : العهد والكفالة والأمان والمطاوله المغالبة في الطول والطول ، وحاوله : راحه ، والغشم : الظلم . « بلباس سابعة » بغير تنوين فيهما ، بالإضافة ، فالأولى من إضافة الموصوف إلى الصفة ، والثانية البنيانية ، أو بالتنوين فيهما ، أدنى الثاني منهما ، ف قوله « ولا » بدل أو عطف بيان ، وكذا قوله « بجدار حصين » يحتمل الإضافة والنوصيف ، وفي بعض النسخ « حصن » بغير ياء ، بالإضافة لا غير . والحجز : المنع والكف « ببديع السماوات والأرض » أي مبدعها ، أو بمن سماواته وأرضه بديعتان ، وصال على قرنه : سطاو استطال . والامتيار : جلب الميرة - بالكسر - وهي الطعام ، والسلالة - بالضم - : ما أنسل من الشيء ، والولد .

٨ - الخصال : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن غير واحد عن أبي عبدالله عليه السلام قال : السبت لنا ، والأحد لشيعتنا والاثني لأعدائنا ، والثلاثاء لبني أمية ؛ والأربعاء يوم شرب الدواء ، والخميس تقضى فيه الحوائج ، والجمعة للتنظيف <sup>(١)</sup> والتطيب ، وهو عيد المسلمين <sup>(٢)</sup> ، و

(١) في المصدر : للتنظف .

(٢) في المخطوطة : للمسلمين .

هو أفضل من الفطر والأضحى ، و يوم غدیر <sup>(١)</sup> أفضل الأعياد ، و هو الثامن عشر من ذي الحجة ، و كان يوم الجمعة ، و يخرج قائمنا أهل البيت يوم الجمعة ، و تقوم القيامة يوم الجمعة ، و ما من عمل <sup>(٢)</sup> أفضل يوم الجمعة من الصلوة على محمد و آله <sup>(٣)</sup> .

بيان : « لا أعدائنا ، أي لجميع المخالفين ، وإن كان بنو أمية منهم ، والثلاثاء لخصوصهم وشيعتهم .

٩ - العلل لمحمد بن علي بن إبراهيم : قال : العلة في صوم الخميس والأربعاء أن الأئمة ل ترفع يوم الخميس والنار خلقت يوم الأربعاء .

١٠ - الدر المنثور : عن ابن عباس قال : إن الله تعالى خلق يوماً فسماه الأحد ، ثم خلق ثانياً فسماه الاثنين ، ثم خلق ثالثاً فسماه الثلاثاء ، ثم خلق رابعاً فسماه الأربعاء ، و خلق خامساً فسماه الخميس ، فخلق الله الأرض يوم الأحد و الاثنين ، و خلق الجبال يوم الثلاثاء ، و لذلك يقول الناس إنه يوم ثقيل ، و خلق مواضع الأنهار و الشجر و القرى يوم الأربعاء ، و خلق الطير و الوحش و السباع و الهوام و الآفة يوم الخميس ، و خلق الإنسان يوم الجمعة ، و فرغ من الخلق يوم السبت .

١١ - العيون : عن محمد بن علي بن الشاه ، عن أبي بكر عبد الله النيسابوري عن عبد الله بن أحمد بن عامر الطائي ، عن أبيه و عن أحمد بن إبراهيم الخوزي و إبراهيم بن مروان الخوزي ، عن جعفر بن محمد بن زياد ، عن أحمد بن عبد الله الشيباني ، و عن الحسين بن محمد الأشثاني عن علي بن محمد بن مهرويه ، عن داود ابن سليمان جميعاً عن الرضا ، عن أبيه ، عن جعفر بن محمد عنه قال : السميت لنا و الأحد لشيعتنا ، و الاثنين لبني أمية ، و الثلاثاء لشيعتهم ، و الأربعاء لبني العباس

(١) في المصدر : يوم الغدير .

(٢) > : يوم الجمعة أفضل .

(٣) الحاصل : ٣٣ .

والخميس لشويعتهم ، و الجمعة لسائر الناس جميعاً وليس فيه سفر ، قال الله تبارك وتعالى (١) و فإذا قضيت الصلوة فاننشروا في الأرض واهتفوا من فضل الله (٢) ، يعني يوم السبت (٣) .

صحيفة الرضا : بالإسناد عنه عليه السلام مثله (٤) .

بيان : فيه مخالفة لسائر الأخبار في ذمّ الثلاثاء و الخميس ، إلا أن يقال : تبرك المخالفين بهما لا يدلّ على ذمّهما إلا إذا اقترن بهما شيء آخر كالاثنتين ، ثم على تأويله عليه السلام لعلّ المراد بقضاء الصلاة العمل بتواضعها و مكملاتها من سائر أعمال يوم الجمعة .

١٢ - المكارم : عن الحلبيّ عن أبي عبد الله عليه السلام : أيكره السفر في شيء من الأيام المكروهة الأربعة (٥) وغيره ؟ قال : افتتح سفرك بالصدقة و اقرأ آية الكرسي إذا بدالك .

و عن حماد بن عثمان عنه عليه السلام مثله (٦) إلا أنه قال : افتتح سفرك بالصدقة و اخرج إذا بدالك ، و اقرأ آية الكرسي و احتجم إذا بدالك .

١٣ - في الديوان المنسوب إلى أمير المؤمنين عليه السلام :

لنعم اليوم يوم السبت حقاً	✽	لصيد إن أردت بلا امتراء
و في الأحد البناء لأنّ فيه	✽	تبدى الله في خلق السماء
و في الاثنين إن سافرت فيه	✽	ستظفر بالنجاح و بالثراء
و من يرد الحجامة فالثلثاء	✽	ففي ساعاته هرق الدماء
و إن شرب امرؤ يوماً دواءً	✽	فنعم اليوم يوم الأربعاء

(١) في صحيفة الرضا ، الله عز وجل .

(٢) الجمعة : ١٠ .

(٣) الميون : ج ٢ ص ٤٢ .

(٤) صحيفة الرضا ، ٣٢ .

(٥) في مصدر ، مثل يوم الأربعاء .

(٦) مكارم الاخلاق ، ج ١ ، ص ٢٧٨ .

وفي يوم الخميس قضاء حاج \* ففيه الله يأذن بالدعاء  
وفي الجمعات تزويج وعرس \* ولذات الرجال مع النساء  
وهذا العلم لا يعلمه إلا \* نبي أو وصي الأنبياء.

بيان : « لنعم » اللام لام الابتداء ، للتأكيد ، ولا تدخل على الماضي إلا مع قد  
في غير نعم وبئس ، والحق : ضد الباطل ، واليقين : الثابت ، وهو مفعول مطلق  
لفعل لازم الحذف أي أقول قولاً حقاً ، أو علمت ذلك حقاً يقيناً ، أو حق ذلك  
حقاً ، والظرف في قوله « بلا امتراء » متعلق بنعم ، أو بقوله « حقاً » ، « تبدى »  
أي ابتدأ ، قلبت الهمزة ألفاً ، ويؤيده قول الجوهري : إن أهل المدينة يقولون  
بدينا بمعنى بدأنا . كذا قال الشارح ، وقال : بعض الأفاضل : ما ذكره لا يوافقه  
اللغة ، والظاهر أن يكون الأصل في كلامه عليه السلام « لأن » فيه ابتدأ الله ، على الماضي  
من الافعال ، فأسقط الكتاب الهمزة من أوله حفظاً لرعاية الوزن عند القطع عن  
المصراع الأول ، ولم ينقطعوا لجواز الوصل لتلك الرعاية ، ثم كتبوا الهمزة  
الآخيرة بالياء على ما اشتهر من الخطأ في أمثاله بينهم ( انتهى ) و « فيه » متعلق  
بقوله « ستظفر » والضمير راجع إلى السفر ، كذا ذكره الشارح ، ويمكن أن  
يكون الضمير راجعاً إلى الاثنين ويكون تأكيداً ، أو يكون تقدير الكلام : وأقول  
في الاثنين . والثراء : كثرة المال ، و هرق الدماء بالفتح على المصدر سفكها ، في  
المصباح : تقول هرقته هرقاً من باب تقع ( انتهى ) والمشهور فيه الإهراق ، ويمكن أن  
يكون هنا لازماً أي انصباب الدماء . والحاج : جمع الحاجة ، ذكره الفيروزآبادي .  
وقال : أذن بالشئ . كسمع علم به ، وأذن له في الشئ . كسمع إذناً بالكسر  
أهاحه ، وأذن إليه وله كفرح استمع معجباً أو عام ( انتهى ) وعلى التقدير كناية  
عن استجابة الدعاء ، والتزويج : النكاح ، والعرس : الزفاف أو إطعامه ، في القاموس  
العرس - بالضم - وبضمتين - : طعام الوليمة والنكاح . وقال الشارح : قد تقرر في  
علم النجوم أن السبت متعلق بزحل ، والأحد بالشمس ، والاثنين بالقمر ، والثلاثاء  
بالمرئخ ، والأربعاء بالعطارد ، والخميس بالمشتري ، والجمعة بالزهرة ، ومناسبة

القمر بالسفر والمرّ يخ بالحجامة وسفك الدم والعطارد لشرب الدواء والمشتري بقضاء الحاجات والدعاء والزهرة للتزويج والعرس واجتماع الرجال والنساء مسلمة في هذا الفن لكن مناسبة الزحل بالصيد والشمس بالبناء لا تظهران من هذا الفن ، و لعل تخصيص السبت بالصيد مبني على ما روي عن ابن عباس ومجاهد أن اليهود أمروا باليوم الذي أمرتم به وهو يوم الجمعة فتركوه واختاروا السبت فابتلاههم الله به و حرّم عليهم الصيد فيه ، فإذا كان يوم السبت شرّعت لهم الحيتان ينظرون إليها في البحر فإذا انقضت السبت ذهبت وما عادت إلّا في السبت المقبل وذلك بلاء ابتلاههم الله به ، ووجه التخصيص لأحدها البناء مذكور في البيت (انتهى) .

و اقول : لعل تخصيص السبت بالصيد لأن الله رخص لنا فيه ، و يجب المبادرة إلى رخصه كما يجب المبادرة إلى عزائمه ، و لذا يستحبّ الجماع في أول ليلة من شهر رمضان . أو مخالفة لليهود في تحريمهم الصيد فيه . ثم إن البيت الأخير يدل على أن هذا العلم الذي هو شعبة من علم النجوم مختصّ بهم ﷺ لا يعلمه غيرهم كما مرّ في الأخبار ، قال الفزالي في الإحياء : المنهي عنه من النجوم أمران : أحدهما أن يصدق بأنّها فاعلة لآثارها مستقلة بها ، والثاني تصديق المنجمين في أحكامهم لأنهم يقولونها من جهل ، وهذا العلم كان معجزة لبعض الأنبياء ﷺ ثم اندرس فلم يبق إلّا ما هو مختلط لا يتميز فيه الصواب عن الخطأ ، فاعتقاد كون الكواكب أسباباً لآثار تحصل بخلق الله ليس قادحاً في الدين بل هو الحق (انتهى)

و قال علاء الدولة من الصوفية : إذا أردت أن تعرف أن المطر يحدث بسبب الاتصالات العلوية التي يسميها المنجمون فنح الباب فاقرأ قوله تعالى « ففتحن أبواب السماء بغمام منهم <sup>(١)</sup> » ، وإذا أردت أن تعرف أن علم النجوم علم الأنبياء فاقرأ قوله تعالى « فنظر نظرة في النجوم فقال إني سقيم » <sup>(٢)</sup> و مراد النبي ﷺ من قوله « من آمن بالنجوم فقد كفر » أن من آمن بأنّها مستقلات بأنفسها في تدبير العالم غير مسخرات بأمر الله تعالى فقد كفر بالله الذي خلقها وسخرها ، وجعلها

مدبرات بأمره ، و أودع في كل واحد منها خاصية خاصة دون غيره ، وفي اجتماعها خاصية دون ما اختص به كل واحد قبل الاجتماع ( انتهى ) وقد مر الكلام منا في ذلك في بابه .

١٤ - المكارم : من كتاب المحاسن عن عبد الله بن سليمان عن أحدهما عليه السلام قال : كان أبي إذا خرج يوم الأربعاء أوفى يوم يكرهه الناس من محاق أو غيره تصدق بصدقة ثم خرج <sup>(١)</sup> .

و عن أبي عبد الله عليه السلام من تصدق بصدقة إذا أصبح دفع الله عنه نحس ذلك اليوم <sup>(٢)</sup> .

و من كتاب طب الأئمة عن أبي الحسن عليه السلام قال : قلموا أظفاركم يوم الثلاثاء ، واحتجموا يوم الأربعاء ، و أصيبوا من الحمام <sup>(٣)</sup> يوم الخميس ، و تطيبوا بأطيب طيبكم يوم الجمعة <sup>(٤)</sup> .

## ١٦

### باب ﴿

﴿ ما ورد في خصوص يوم الجمعة ﴾

١ - قرب الاسناد : عن أحمد بن محمد ، عن عبد الرحمن بن ممر بن أسلم قال : رأيت أبا الحسن موسى عليه السلام احتجم يوم الأربعاء و هو محموم فلم تتركه الحمى فاحتجم يوم الجمعة فتركته الحمى <sup>(٥)</sup> .

٢ - العيون : عن محمد بن موسى بن المتوكل ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه

(١) المكارم ج ١ ص ٢٩١ .

(٢) و ج ١ ص ٢٧٩ .

(٣) في المصدر : من الحمام حاجتكم .

(٤) المكارم ج ١ ص ٦٠ .

(٥) قرب الاسناد : ١٦٨ .

عن إسحاق بن إبراهيم ، عن مقاتل بن مقاتل<sup>(١)</sup> قال : رأيت أبا الحسن الرضا عليه السلام في يوم الجمعة في وقت الزوال على ظهر الطريق يحتجم و هو محرم .

قال الصدوق - ره - في هذا الحديث فوائد : إحداها إطلاق الحجامة في يوم الجمعة عند الضرورة ، و ليعلم أن ما ورد من كراهة ذلك إنما هو في<sup>(٢)</sup> حالة الاختيار ، والفائدة الثانية الإطلاق في الحجامة في وقت الزوال ، والفائدة الثالثة أنه يجوز للمحرم أن يحتجم إذا اضطر<sup>٣</sup> ولا يحلق مكان الحجامة ولا قوة إلا بالله العلي العظيم<sup>(٣)</sup> .

٣ - الخصال : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن محمد بن عيسى البقطيني عن زكريا المؤمن ، عن محمد بن رباح القلاء ، قال : رأيت أبا إبراهيم عليه السلام يحتجم يوم الجمعة ، فقلت : جعلت فداك تحتجم يوم الجمعة ؟ قال : أقرأ آية الكرسي ، فإذا حاج بك الدم ليلاً كان أو نهراً فأقرأ آية الكرسي واحتجم<sup>(٤)</sup> .

٤ - و منه : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن النوفلي عن السكوني ، عن جعفر بن محمد عن آبائه عن علي عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ أطرفوا<sup>(٥)</sup> أهل بيكم في كل جمعة بشيء من العاكمة واللحم حتى يفرحوا بالجمعة . و كان النبي ﷺ إذا خرج في الصيف من بيت خرج يوم الخميس و إذا أراد أن يدخل البيت في الشتاء من البرد دخل يوم الجمعة . و قد روي أنه كان دخوله و

(١) قال الشيخ - ره - مقاتل بن مقاتل بن قياما واقفي خبيث من أصحاب الرضا عليه السلام و تبعه في نسبة الوقف إليه جماعة منهم العلامة و ابن داود ، و ظاهر النجاشي كونه اماماً بحيث لم ينفذ في مذهبه و يؤيده روايته عن الرضا عليه السلام و لعل الشيخ انما طعن فيه لما ورد من ان ابن قياما واقفي خبيث شديد العناد فتوهم أنه مقاتل بن مقاتل بن قياما مع انه الحسين ابن قياما و لعله عم مقاتل . كذا نقل عن الوحيد البهبهاني رحمه الله .

(٢) في المصدر ، في حال .

(٣) الميون : ج ٢ ، ص ١٦ .

(٤) الخصال ، ٣٠ .

(٥) أي اتحفوه .

خروجه يوم الجمعة (١) .

٥ - ومنه : عن أحمد بن زياد الهمداني ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه عن ابن أبي عمير و علي بن الحكم معاً عن هشام بن الحكم ، عن أبي عبد الله عليه السلام في الرجل يريد أن يعمل شيئاً من الخير مثل الصدقة والصوم ونحو هذا ، قال : يستحب أن يكون ذلك يوم الجمعة ، فإن العمل يوم الجمعة (٢) يضاعف (٣) .

٦ - ومنه : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أيوب بن نوح ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يكره السفر والسعي في الحوائج يوم الجمعة بكرة من أجل الصلوة ، فأما بعد الصلاة فجائز يتبرك به (٤) .

٧ - ومنه : عن أبيه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن محمد بن أحمد الأشعري عن محمد بن حسان الرازي ، عن أبي محمد الرازي ، عن النوفلي ، عن السكوني عن أبي عبد الله ، عن أبيه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من قلم أظفاره يوم الجمعة أخرج الله من أنامله الداء وأدخل فيه الدواء . روي أنه لا يصيبه جنون ولا جذام ولا برص (٥) .

٨ - ومنه : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن أحمد بن أبي - عبد الله البرقي ، عن محمد بن موسى بن القرات ، عن علي بن المطر ، عن السكن الخزاز ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لله حق على كل محتلم في كل جمعة أخذ شاربه وأظفاره ومس شيء من الطيب (٦) .

٩ - المحاسن : عن محمد بن علي ، عن عبد الرحمن بن أبي هاشم ، عن إبراهيم ابن يحيى المديني (٧) عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا بأس بالخروج في السفر ليلة الجمعة (٨) .

(٢) فيه : ( خ ) .

(١) الخصال ، ٣٠ .

(٤) الخصال ، ٣٢ .

(٣) الخصال : ٣١ - ٣٢ .

(٥ و ٦) الخصال ، ٣١ .

(٧) في المصدر « إبراهيم بن يحيى المدائني » و لعل الصواب « إبراهيم بن أبي يحيى

المدائني » كما عنوانه في جامع الرواة .

(٨) المحاسن : ٣٤٧ .



١٠ - الخصال : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن محمد بن عيسى اليعقوبي ، عن القاسم ابن يحيى ، عن جده الحسن ، عن أبي بصير و محمد بن مسلم ، عن أبي عبدالله ، عن آباءه عليهم السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : في الجمعة ساعة لا يحنجم فيها أحد إلا مات <sup>(١)</sup> .

بيان : قد جرب مراراً في الحجامة يوم الجمعة أنه لم يرقأ الدم حتى مات وما ورد من فعلهم عليهم السلام لا ينافيه ، لأنهم يعلمون تلك الساعة فيجتنبونها ، أو هذا فيما إذا لم يقرأ آية الكرسي . ولما ذكره الصدوق - ره - من الفرق بين الضرورة وعدمها أيضاً وجه .

١١ - روضة الواعظين : قال : قال رسول الله ﷺ : خمس خصال تورث البرس: النورة يوم الجمعة ويوم الأربعاء ، والتوضي والغتسال بالماء الذي تسخنه الشمس ، والأكل على الجنابة ، وغشيان المرأة في حيضها ، والأكل على الشبع <sup>(٢)</sup> . بيان : سيأتي عدم كراهة النورة في يوم الجمعة ، وأن أخبار النهي محمولة على النقيصة .

١٢ - المكارم : عن أنس ، قال : كان أحب الأيام إلى رسول الله ﷺ أن يسافر فيه يوم الجمعة <sup>(٣)</sup> .

١٣ - ومنه : عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لا تخرج في يوم الجمعة في حاجة فإذا كان يوم السبت وطلعت الشمس فاخرج في حاجتك <sup>(٤)</sup> .

١٤ - ومنه : عن الفضل بن عمر ، قال : دخلت على الصادق عليه السلام وهو يحنجم يوم الجمعة فقال : أوليس تقرأ آية الكرسي . ونهى عن الحجامة مع الزوال في يوم الجمعة <sup>(٥)</sup> .

(١) الخصال : ١٧١ .

(٢) روضة الواعظين ، ٣٦٣ .

(٤٣) مكارم الاخلاق ، ج ١ ، ص ٢٧٦ .

(٥) مكارم الاخلاق ، ج ١ ، ص ٨٣ .

## ١٧

## ﴿ باب ﴾

## ﴿ ( يوم السبت و يوم الاحد ) ﴾

١ - الخصال : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن الحسين بن سعيد عن الحسين بن أسد البصري ، عن الحسين بن سعيد ، ممن رواه ، عن خلف بن حماد عن رجل ، عن أبي عبدالله عليه السلام أنه مرّ يقوم يحتجمون ، فقال : ما كان عليكم لو أخرتموه لعشيّة الأحد ، فكان يكون أنزل للداء <sup>(١)</sup> .

٢ - ومنه : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن سعد بن عبدالله ، عن القاسم بن محمد الإصبهاني ، عن سليمان بن داود المنقري ، عن حفص بن غياث ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من كان مسافراً فليسا فر يوم السبت ، فلو أن حجراً زال عن حجر <sup>(٢)</sup> يوم السبت لردّه الله تعالى إلى مكانه ، و من تعذّرت عليه الحوائج فليتنمس طلبها يوم الثلاثاء ، فإنّه اليوم الذي ألان الله فيه الحديد لداود عليه السلام <sup>(٣)</sup> .  
ومنّه : عن أبيه ، عن سعد ، إلى قوله و إلى مكانه ، <sup>(٤)</sup> .

٣ - العيون : بالأسانيد الثلاثة المتقدمة في الباب الأوّل عن الرضا عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم سبتها و خميسها <sup>(٥)</sup> .

ومنّه : عن محمد بن أحمد بن الحسين الورّاق ، عن عليّ بن محمد بن غنبة مولى الرشيد ، عن دارم بن قبيصة ، عن الرضا عليه السلام مثله <sup>(٦)</sup> .

(١) الخصال ، ٢٦ .

(٢) جبل (خ) .

(٣) الخصال ، ٢٨ .

(٤) الخصال ، ٣٨ .

(٥) العيون ، ٢ ج ، ص ٣٤ .

(٦) العيون :

صحيفة الرضا : بالاسناد عنه عليه السلام مثله (١) .

٤ - الخصال : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي ميمر ، عن أبي أيوب الخزاز ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل " فاذا قضيت الصلوة فانتهوا في الأرض وابتغوا من فضل الله " (٢) قال : الصلاة يوم الجمعة ، والانتشار يوم السبت . وقال أبو عبد الله عليه السلام : أف " للرجل المسلم أن لا يفرغ نفسه في الأسبوع يوم الجمعة لأمر دينه فيسأل عنه (٣) .

٥ - ومنه : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن أحمد بن إدريس ، عن محمد بن أحمد بن يحيى الأشعري ، عن محمد بن حسان . عن أبي محمد الرازي ، عن النوفلي عن السكوني ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من قلم أظفاره يوم السبت و يوم الخميس و أخذ من شارب عوفي من وجع الأضراس و وجع العين (٤) .

٦ - المحاسن : عن عثمان بن عيسى ، عن عبد الله بن سنان و أبي أيوب الخزاز ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل " فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله " قال : الصلوة يوم الجمعة ، والانتشار يوم السبت . وقال : السبت لنا ، والأحد لبني أمية (٥) .

٧ - جمال الأسبوع : الحديث مشهور عن النبي ﷺ بورك لأمّتي في سببها و خميسها .

٨ - المكارم : عن الكاظم عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من كان منكم محتجماً فليحتجم يوم السبت (٦) .

٩ - وقال الصادق عليه السلام الحجامة يوم الأحد ، فيها شفاء من كل داء (٧) .

(١) صحيفة الرضا : ٩٠ .

(٢) الجمعة : ١٠٠ .

(٣) الخصال : ٣٢ .

(٤) المحاسن : ٣٤٦ .

(٥) المكارم : ج ١ ، ص ٨٢ .

## ١٨

## ﴿ باب ﴾

## ﴿ ( يوم الاثنين ويوم الثلاثاء ) ﴾

١ - الخصال : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن موسى بن القاسم البجلي ، عن علي بن جعفر ، قال : جاء رجل إلى أخي موسى بن جعفر عليه السلام فقال له : جعلت فداك ، إنني أريد الخروج فادع لي . فقال : ومتى تخرج ؟ قال : يوم الاثنين ، فقال له : ولم تخرج يوم الاثنين ؟ قال : أطلب فيه البركة ، لأن رسول الله ﷺ ولد يوم الاثنين ، فقال : كذبوا ، ولد رسول الله ﷺ عليه وآله يوم الجمعة ، وما من يوم أعظم شوماً من يوم مات فيه رسول الله ﷺ و انقطع فيه وحي السماء و ظلمنا فيه حقنا ، ألا أدلك على يوم سهل ألان الله لداوود فيه الحديد ؟ فقال الرجل : بلى جعلت فداك ، فقال : اخرج يوم الثلاثاء <sup>(١)</sup> .

قرب الاسناد : بإسناده عن علي بن جعفر عن أخيه عليه السلام مثله <sup>(٢)</sup> .

٢ - ومنه : عن الحسن بن ظريف ، عن الحسين بن علوان ، عن جعفر ، عن أبيه عليه السلام قال : كان رسول الله ﷺ يسافر يوم الاثنين والخميس و يعتقد فيهما الأولوية <sup>(٣)</sup> .

٣ - الخصال : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن محمد بن أحمد الأشعري عن علي بن السندي ، عن محمد بن مروان بن سعيد ، عن يونس بن يعقوب قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : احتجتم رسول الله ﷺ يوم الاثنين ، وأعطى الحجاجم برآ <sup>(٤)</sup> .

(١) الخصال ، ٢٧ .

(٢) لم يوجد .

(٣) قرب الاسناد : ٧٦ .

(٤) الخصال ، ٢٧ .

٤ - و منه : عن محمد بن الحسن بن الوليد عن محمد بن يحيى العطار ، عن محمد ابن أحمد الأشعري ، عن الحسن بن الحسين اللؤلؤي ، عن محمد بن إسماعيل وأحمد ابن الحسن الميثمي أو أحدهما ، عن إبراهيم بن مهزم ، ممن ذكره ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كان رسول الله ﷺ يحتجم يوم الاثنين بعد العصر (١) .

٥ - و منه : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن يعقوب بن يزيد و محمد بن الحسين ابن أبي الخطاب ، عن حماد بن عيسى ، ممن ذكره ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : الحجامة يوم الاثنين من آخر النهار تسلّ الداء سلاّ من البدن (٢) .

٥ - و منه : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن أبي عبدالله البرقي ، عن أبي الخزرج (٣) عن سليمان ، عن أبي نصره ، عن أبي سعيد الخدري ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من احتجم يوم الثلاثاء لسبع عشرة أو أربع عشرة أو لحدى وعشرين من الشهر كانت له شفاء من أدواء (٤) السنة كلها ، و كانت لما سوى ذلك شفاء من وجع الرأس و الأضراس و الجنون و الجذام و البرص (٥) .

بيان : و كانت لما سوى ذلك ، أي كانت الحجامة يوم الثلاثاء في غير تلك الأيام من الشهر .

٦ - الخصال : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن

(١ و ٢) الخصال ، ٢٧ .

(٣) هو الحسين بن الزبرقان كما ذكره الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم عليهم السلام مضافاً إليه انه روى عنه البرقي ، و قال في الفهرست ، الحسين بن الزبرقان يكنى أبا الخزرج له كتاب أخبرنا به عدة من أصحابنا عن أبي المفضل عن ابن بطة عن أحمد بن أبي عبدالله ( انتهى ) لكن النجاشي ضبطه مكبراً فقال ، الحسن بن الزبرقان أبو الخزرج قمى له كتاب أخبرنا أحمد بن علي بن نوح قال حدثنا الحسن بن حمزة قال حدثنا محمد بن جعفر بن بطة قال حدثنا أحمد بن محمد بن خالد عنه ( انتهى ) و تعددهما بعيداً ، و على الاتحاد فالمتقدم هو ضبط النجاشي لكونه أصب .

(٤) في المصدر ، من كل داء .

(٥) الخصال ، ٢٨ .

عنه بن أحمد الأشعري ، عن العباس بن معروف ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي حمزة عن عتبة بن بشير الأزدي ، قال : جئت إلى أبي جعفر عليه السلام يوم الاثنين فقال : كل فقلت : إنني صائم ، فقال : كيف صمت ؟ قال : قلت : لأن رسول الله ﷺ ولد فيه فقال : أما ما فيه ولد فلا تعلمون ، وأما ما قبض فيه فنعم ، ثم قال : فلا تصم ولا تسافر فيه <sup>(١)</sup> .

٧ - مجالس ابن الشيخ : عن أبيه ، عن الطفيذ ، عن جعفر بن محمد بن قولويه عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن علي بن عمر العطار ، قال : دخلت إلى أبي الحسن العسكري عليه السلام يوم الثلاثاء فقال : لم أرك أمس ، قال : كرهت الحركة في يوم الاثنين ، قال : يا علي من أحب أن يقيه الله شر يوم الاثنين فليقرأ في أول ركعة من صلوة الغداة « هل أتى على الإنسان » ثم قرأ أبو الحسن عليه السلام « فوقهم الله شر ذلك اليوم و لقيهم نضرة و سروراً » <sup>(٢)</sup> .

٨ - المحاسن : عن بعض أصحابه يرفعه قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : من كانت له حاجة فليطلبها يوم الثلاثاء ، فإن الله تبارك وتعالى الآن فيه الحديد لداود عليه السلام <sup>(٣)</sup> .

٩ - ومنه : عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن عبد الرحمن بن مهران ، عن رجل ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لا تسافر يوم الاثنين ، ولا تطلب فيه الحاجة <sup>(٤)</sup> .

١٠ - ومنه : عن القاسم بن محمد ، عن جميل بن صالح ، عن محمد بن أبي الكرام قال : تهيأت الخروج إلى العراق فأتيت أبا عبدالله عليه السلام لأسلم عليه وأودعته ، فقال : أين تريد ؟ قلت : أريد الخروج إلى العراق ، فقال لي : في هذا اليوم - وكان يوم الاثنين - ؟ فقلت : إن هذا اليوم يقول الناس إنه يوم مبارك ، فيه ولد النبي ﷺ فقال : والله ما يعلمون أي يوم ولد فيه <sup>(٥)</sup> النبي ﷺ وإنه ليوم مشوم فيه قبض

(١) الخصال ، ٢٧ .

(٢) الدرر : ١١ .

(٣) المحاسن ، ٣٤٥ .

(٤) المحاسن ، ٣٤٦ . وفيه « حاجة » بلام .

(٥) ليس في المصدر هذه الجملة « والله ما يعلمون أي يوم ولد فيه النبي » .

النبي ﷺ و انقطع الوحي ، و لكن أحب أن تخرج يوم الخميس ، و هو اليوم الذي كان يخرج فيه إذا غزا <sup>(١)</sup> .

١١ - و منه : عن عثمان بن عيسى ، عن أبي أيوب الخزّاز ، قال : أردنا أن نخرج فجنّنا نسلم على أبي عبد الله عليه السلام فقال : كأنكم طلبتم بركة الاثنين ؟ فقلنا : نعم ، قال : و أيّ يوم أعظم شوماً من يوم الاثنين ، يوم فقدنا فيه نبيّنا ، و ارتفع فيه الوحي ؟ لا تخرجوا يوم الاثنين ، و اخرجوا يوم الثلاثاء <sup>(٢)</sup> .  
الفقيه : باسناده عن الخزّاز مثله <sup>(٣)</sup> .

الكافي : عن العدة ، عن البرقي ، عن عثمان مثله <sup>(٤)</sup> .

١٢ - مجمع البيان : في تفسير قوله تعالى : « قل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله و المؤمنين » <sup>(٥)</sup> ، روى أصحابنا أن أعمال الأئمة تعرض على النبي ﷺ في كل يوم اثنين و خميس فيعرفها ، و كذلك تعرض على الأئمة القائمين <sup>(٦)</sup> مقامه و هم المعنيون بقوله « و المؤمنين » <sup>(٧)</sup> .

١٣ - جمال الاسبوع : روي من طريق الخاصة أن وقت عرض الأعمال في هذين اليومين عند انقضاء نهارهما .

١٤ - و روى مسلم في صحيحه قال رسول الله ﷺ : تعرض أعمال الناس في كل جمعة <sup>(٨)</sup> مرتين : يوم الاثنين ، و يوم الخميس ، فيغفر لكل عبد مؤمن إلا عبد بينه و بين أخيه شحنا ، فيقول : اتركوا أو أرجؤوا هذين حتّى يفيثا .

(١) (٢٥١) المحاسن ، ٣٤٧ .

(٢) (٣) الفقيه ، ٢٢٢ .

(٤) (٤) روضة الكافي ، ٣١٣ .

(٥) (٥) التوبة : ١٠٦ .

(٦) (٦) في المصدر ، على أئمة الهدى .

(٧) (٧) مجمع البيان ، ج ٥ ، ص ٦٩ .

(٨) (٨) أي في كل اسبوع .

- ١٥ - وروى أيضاً عنه صلى الله عليه وسلم أنه تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين  
و يوم الخميس ، فيغفر لكل عبد مؤمن لا يشرك بالله شيئاً .
- ١٦ - تفسير علي بن إبراهيم : قال : قال الصادق عليه السلام : اطلبوا الحوائج  
يوم الثلاثاء ، فإنه اليوم الذي ألان الله فيه الحديد لداود عليه السلام (١) .
- ١٧ - رجال الكشي : قال : كتب الهادي عليه السلام إلى علي بن مهزيار : أسأل  
الله أن يحفظك من بين يديك ومن خلفك وفي كل حالائك ، فأبشر فإنني أرجو  
أن يدفع الله عنك ، والله أسأل أن يجعل لك الخير فيما عزم لك من الشخوص في  
يوم الأحد ، وأخبر ذلك إلى يوم الاثنين إن شاء الله ، صحبك الله في سفرك ، وخلعك  
في أهلك ، وأدّى عنك ، و سلمت بقدرته .

## ١٩

## ﴿ باب ﴾

## ﴿ يوم الأربعاء ﴾

- ١ - العلل و العيون و الخصال : عن محمد بن عمر البصري ، عن محمد بن  
عبد الله الواعظ ، عن عبد الله بن أحمد بن عامر الطائي ، عن أبيه ، عن الرضا ، عن  
آبائه عليه السلام في سؤالات الشامي عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : أخبرني عن يوم الأربعاء  
و التطبير منه و ثقله و أيّ أربعا هو ، فقال عليه السلام : آخر أربعا [ في الشهر ] و هو  
المحاق و فيه قتل قابيل هابيل أخاه ، و يوم الأربعاء ألقى إبراهيم عليه السلام في النار  
و يوم الأربعاء وضعوا (٢) المنجنيق ، و يوم الأربعاء غرق الله فرعون ، و يوم الأربعاء  
جعل الله عز وجل أرض (٣) قوم لوط عاليها سافلها ، و يوم الأربعاء أرسل الله عز

(١) تفسير القمي ، ٥٣٦ .

(٢) في الملل و العيون ، ضموه في المنجنيق .

(٣) &gt; &gt; &gt; قريه .



وجلّ الرّيح على قوم عاد ، و يوم الأربعاء أصبحت كالصّريم ، و يوم الأربعاء سلط الله على نمرود البقّة ، و يوم الأربعاء طلب فرعون موسى ليقنّله ، و يوم الأربعاء خرب عليهم السقف من فوقهم ، و يوم الأربعاء أمر فرعون بذبح الغلمان ، و يوم الأربعاء خرب بيت المقدس ، و يوم الأربعاء أحرق مسجد سليمان بن داود بـ صاطخر من كورة فارس ، و يوم الأربعاء قتل يحيى بن زكريّا ، و يوم الأربعاء أظلم قوم فرعون أوّل العذاب ، و يوم الأربعاء خسف الله عزّ وجلّ بقارون ، و يوم الأربعاء ابتلى الله أيّوب عليه السلام بهذاب ماله [ و ولده ] و يوم الأربعاء أدخل يوسف عليه السلام السجن ، و يوم الأربعاء قال الله عزّ وجلّ : « إنّا دهرناهم وقومهم أجمعين <sup>(١)</sup> » و يوم الأربعاء أخذتهم الصّيحة ، و يوم الأربعاء عقروا <sup>(٢)</sup> النّاقة ، و يوم الأربعاء أمطر <sup>(٣)</sup> عليهم حجارة من سجيل ، و يوم الأربعاء شجّ النبيّ عليه السلام و كسرت رباعيّته ، و يوم الأربعاء أخذت العماليق <sup>(٤)</sup> النّابوت <sup>(٥)</sup> .

قال الصدوق - ره - : من اضطرّ إلى الخروج في سفر يوم الأربعاء أو تبيّخ به الدم في يوم الأربعاء فجائز له أن يسافر أو يحتجم فيه ولا يكون ذلك شوماً عليه لا سيّما إذا فعل ذلك خلافاً على أهل الطيرة ، و من استغنى عن الخروج فيه أو عن إخراج الدم فالأولى أن يتوقّى ولا يسافر <sup>(٦)</sup> ولا يحتجم <sup>(٧)</sup> .

بيان : يحتمل أن يكون وضع المنجنيق في غير يوم الإلقاء في النار ، و يحتمل اتّحادهما « و يوم الأربعاء قال الله ، أي في شأنه ، و هذا في قصّة صالح و قومه ، و كذا الصّيحة لهم ، و هو ينافي كون عقر النّاقة يوم الأربعاء ، لأنّه لم يكن بينهما إلّا

(١) النمل ، ٥١ .

(٢) في الملل : مقرّت .

(٣) في الميون : امطرت .

(٤) &gt; الممالقة .

(٥) الملل ، ج ٢ ، ص ٢٨٤ ، الميون ، ج ١ ، ص ٢٤٧ .

(٦) في النّصال ، ولا يسافر فيه .

(٧) النّصال ، ٢٩ .

ثلاثة أيام ، إلا أن يكون المراد ابتداء إرادتهم وتمهيدهم للعقر ، وأيضاً شج النبي ﷺ كان في غزوة أحد ، و المشهور بين المفسرين و المورخين أنها كانت يوم السبت ، و كل ذلك مما يضعف الرواية . و في القاموس : المحاق مثلثة آخر الشهر ، أو ثلاث ليال من آخره ، أو أن يستمر القمر فلا يرى غدوة ولا عشية ، سمي لأنه طلع مع الشمس فمحقته <sup>(١)</sup> و في القاموس : البيغ : ثوران الدم ، و تبيغ <sup>(٢)</sup> الدم : حاج و غلب <sup>(٣)</sup>.

٢ - الخصال : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن يعقوب بن يزيد ، عن بعض أصحابنا ، قال : دخلت على أبي الحسن علي بن محمد العسكري ﷺ يوم الأربعاء و هو يحتجم ، فقلت له : إن أهل الحرمين يروون عن رسول الله ﷺ أنه قال : من احتجم يوم الأربعاء فأصابه بياض فلا يلومن إلا نفسه . فقال : كذبوا ، إنما يصيب ذلك من حملته أمه في طمث <sup>(٤)</sup>.

٣ - و منه : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن عبد الرحمن بن عمرو بن أسلم ، قال : رأيت أبا الحسن موسى بن جعفر ﷺ احتجم يوم الأربعاء و هو محوم ، فلم تتركه الحمى ، فاحتجم يوم الجمعة فتركه الحمى <sup>(٥)</sup>.

٤ - و منه : عن محمد بن الحسن ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن محمد بن أحمد الأشعري ، عن السيارى ، عن محمد بن أحمد الدقاق البغدادي ، قال : كتبت إلى أبي الحسن الثاني ﷺ أسأله عن الخروج يوم الأربعاء لا يدور ، فكتب ﷺ : من خرج يوم الأربعاء لا يدور خلافاً على أهل الطيرة ، وقي من كل آفة ، و عوفي من كل عاهة و قضى الله له حاجته .

و كتب إليه مرة أخرى يسأله عن الحجامة يوم الأربعاء لا يدور ، فكتب

(١) القاموس : ج ٣ ، ص ٢٨٢ .

(٢) في القاموس : تنوغ .

(٣) القاموس : ج ٣ ، ص ١٠٤ .

(٤) الخصال : ٢٨٠ .

عليه السلام : من احتجم في يوم الأربعاء ، لا يدور خلافاً على أهل الطيرة عو في من كل آفة ، ووقي من كل عاة ، ولم تخضر محاجمه <sup>(١)</sup> .

بيان : « الأربعاء لا يدور » آخر أربعاء من الشهر ، و الجملة صفة ليوم الأربعاء ، و اللام فيه كاللام في قوله « و لقد أمر على اللثيم يسبني » .

هـ - العيون : عن محمد بن موسى بن المتوكل ، عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن أحمد بن عامر الطائي ، قال : سمعت الرضا عليه السلام يقول : يوم الأربعاء يوم نحس مستمر ، من احتجم فيه خيف <sup>(٢)</sup> أن تخضر محاجمه ، و من انتار <sup>(٣)</sup> فيه خيف عليه البرص <sup>(٤)</sup> .

بيان : اخضرار المحاجم فساد محل الحجامة و سواده ، و « من انتار » أي استعمل النورة ، و الأشهر فيه التنور ، و إن كان أصل هذا البناء من اللغات المولدة كما يستفاد من كتب اللغة ، و في أكثر النسخ « اتنر » بتشديد التاء ، و اتخاذه من النورة لا يوافق القاعدة ، و ليس له معنى آخر : و لعلّه تصحيف ، و في بعض النسخ « من تنور » و هو أصوب .

٦ - الخصال : عن محمد بن أحمد البغدادي ، عن علي بن محمد بن عنبسة ، عن دارم بن قبيصة ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : آخر أربعاء في الشهر يوم نحس مستمر <sup>(٥)</sup> .

٧ - و منه : عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن أبان ، عن الأحول ، عن بشار بن بشار <sup>(٦)</sup> قال : قلت

(١) الخصال ، ٢٨ .

(٢) في المصدر ، خيف عليه .

(٣) في المصدر ، « من تنور » و كلاهما بمعنى .

(٤) العيون ج ١ ، ص ٢٤٨ .

(٥) الخصال : ٢٨ .

(٦) كذا في جميع النسخ التي بأيدينا و هكذا في المصدر ، قال في تنقيح المقال (ج ١ ص ١٧٠) ، الضبط الموجود في رجال الكشي والشيخ والخلاصة وغيرها « بشار بن يسار » ←

لأبي عبد الله عليه السلام: لأي شيء يصام يوم الأربعاء؟ قال: لأن النار خلقت يوم الأربعاء <sup>(١)</sup>.

٨ - ومنه: عن أبيه، عن محمد بن يحيى العطار، عن سهل بن زياد، عن محمد ابن الحسين بن أبي الخطاب، عن محمد بن سنان، عن حذيفة بن منصور، قال: رأيت أبا عبد الله عليه السلام احتجم يوم الأربعاء بعد العصر <sup>(٢)</sup>.

٩ - ومنه: عن محمد بن الحسن بن الوليد، عن أحمد بن إدريس، عن محمد بن أحمد الأشعري، عن إبراهيم بن إسحاق، عن القاسم بن يحيى، عن جده الحسن عن أبي بصير، عن أبي عبد الله، عن آبائه، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: توقوا الحجامه والنورة يوم الأربعاء، فإن يوم الأربعاء يوم نحس مستمر، وفيه خلقت جهنم <sup>(٣)</sup>.

١٠ - ومنه: بالأسناد المتقدم عن الأشعري، عن محمد بن عيسى اليقطيني عن القاسم بن يحيى، عن جده الحسن، عن محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: ينبغي للرجل أن يتوقى النورة يوم الأربعاء فإنه يوم نحس مستمر <sup>(٤)</sup>.

١١ - ومنه: عن محمد بن الحسن بن الوليد، عن الحسين بن الحسن بن أبان عن الحسين بن سعيد، عن النضر عن هشام بن سالم، عن الأحول، عن أبي عبد الله عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وآله سئل عن صوم خميسين بينهما أربعاء، فقال: أما الخميس فيوم تعرض فيه الأعمال، وأما الأربعاء فيوم خلقت فيه النار، وأما الصوم فجنة <sup>(٥)</sup>.

١٢ - مشارق الأنوار: عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام قال: عادانا من كل شيء حتى من الطيور الفاخرة ومن الأيام الأربعاء.

→ بالباء الموحدة والشين المعجمة في الابن و الباء المفتحة من تحت والسين المهملة في الاب وقد زاد ابن داود فضبطهما ، و في نسخة النجاشي الذي عندنا « بشارين بشار » بالباء الموحدة و الشين المعجمة فيهما لكن ذلك غلط بلا شبهة لنقل ابن داود والعلامة في الخلاصة من النجاشي الاول دون الثاني ( انتهى ) و بشارين يسار هو اخو سعيد الضبيعي مولى بنى ضبييه بن هجل ثقة روى هو و أخوه عن أبي عبد الله و أبي الحسن عليهما السلام وله كتاب رواه عنه ابن أبي عمير.

(١) الخصال : ٢٨ .

(٥) الخصال : ٣٠ .

(٢-٣) الخصال : ٢٩ .

١٣ - العليل : لمحمد بن علي بن إبراهيم : العلة في صوم الخميس والأربعاء ، أن الأعمال ترفع يوم الخميس ، والنار خلقت يوم الأربعاء .

١٤ - الدرر والواقية : عن الصادق عليه السلام : أمرنا بصوم الأربعاء من وسط الشهور لأنه لم يعذب قوم قط إلا فيه فإردنا عنا بصومه نحسه .

١٥ - وعن الرضا عليه السلام : يوم الأربعاء يوم نحس مستمر ، لأنه أول الأيتام و آخر الأيتام التي ذكرها الله تعالى في قوله « سبع ليال وثمانية أيام حسوماً » (١) .

١٦ - المكارم : عن زيد بن علي ، عن آبائه ، عن علي عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من احتجم يوم الأربعاء فأصابه وضح فلا يلومن إلا نفسه (٢) .

١٧ - وعن شعيب العنقري ، قال : دخلت على أبي الحسن عليه السلام وهو يحتجم يوم الأربعاء في الحبس ، فقلت : إن هذا يوم يقول الناس من احتجم فيه أصابه البرص (٣) . فقال : إنما يخاف ذلك على من حملته أمه في حيضها (٤) .

١٨ - كتاب المسلسلات : حدثنا محمد بن جعفر الوكيل من بني هاشم ، قال حدثني أبو بكر محمد بن أحمد بن الحسين بن زريق البغدادي ، قال : حدثنا محمد بن حمدون السمسار ، قال : حدثني محمد بن حماد بن عيسى ، قال : سمعت الفضل بن الربيع يقول : كنت يوماً مع مولاي المأمون فأردنا الخروج يوم الأربعاء ، فقال المأمون : يوم مكروه ، سمعت أبي الرشيد يقول : سمعت المهدي يقول : سمعت بالمنصور يقول : سمعت أبي محمد بن علي يقول : سمعت أبي علياً يقول : سمعت أبي عبد الله بن عباس يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : إن آخر الأربعاء في الشهر يوم نحس مستمر . قال المصنف : وروي أن معنى « مستمر » أن يكون النهار نحساً من أوله إلى الليل . وقال عليه السلام : إن معنى المستمر هو أن لا يذهب نحسه إلى أن يذهب من يوم الخميس ساعة .

(١) الحاقة : ٧ .

(٢) المكارم ، ج ١ ، ص ٨٣ .

(٣) في المصدر ، فأصابه البرص فلا يلومن إلا نفسه .

(٤) المكارم ، ج ١ ، ص ٨٤ .

٢٠

## ﴿ باب ﴾

✽ ( يوم الخميس ) ✽

١ - قرب الاسناد : عن الحسن بن ظريف ، عن الحسين بن علوان ، عن جعفر عن أبيه عليهما السلام قال : كان رسول الله ﷺ يسافر يوم الاثنين والخميس ويعقد فيهما الألوية <sup>(١)</sup> .

٢ - ومنه : بالاسناد قال : قال رسول الله ﷺ : يوم الخميس يوم يحبه الله ورسوله ، وفيه ألان الله الحديد <sup>(٢)</sup> .

٣ - وقال : قال رسول الله ﷺ : اللهم هارك لا متي في بكورها ، واجعله يوم الخميس <sup>(٣)</sup> .

بيان : هذا يخالف ظاهراً ما مرّ من أن إلانة الحديد كانت في يوم الثلاثاء ويمكن حمل هذا على التقية لأنّ راويه من العامة ، أو يقال : وقعت فيهما معاً .

٤ - الخصال : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن يعقوب بن يزيد ، عن مروك بن عبيد ، عن محمد بن سنان ، عن معتب بن المبارك ، قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام في يوم خميس وهو يحتجم فقلت له : يا ابن رسول الله تحتجم في يوم الخميس ؟ قال : نعم ، من كان منكم محتجماً فليحتجم في يوم الخميس ، فإنّ كلّ عشية <sup>(٤)</sup> جمعة يبتدر الدم فرقاً من القيامة ولا يرجع إلى وكره إلى غداة الخميس . وقال أبو عبد الله عليه السلام : من احتجم في آخر خميس . من الشهر في أوّل النهار سلّ عنه الداء سلّاً <sup>(٥)</sup> .

٥ - العيون : بالاسانيد الثلاثة المتقدمة عن الرضا عن آرائه عليه السلام قال :

(٣٢١ و ٣) قرب الاسناد ، ج ١ ، ص ٧٦ . وقد مرّ الحديث الاول في باب يوم الاثنين والثلاثاء تحت الرقم (٢) .

(٤) في المصدر ، عشية كل جمعة .

(٥) الخصال ، ٣٠ .

قال رسول الله ﷺ : اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم سبتها و خميسها <sup>(١)</sup> .  
 صحيفة الرضا : بالاسناد عنه ﷺ مثله <sup>(٢)</sup> .

٦ - الخصال : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن محمد بن أحمد الأشعري  
 عن أبي عبدالله الرازي ، عن محمد بن عبدالله ، عن محمد بن عتبة ، عن زكريا ، عن  
 أبيه ، عن يحيى ، قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : من قسّ أطافيره يوم الخميس وترك  
 واحدة ليوم الجمعة نفى الله عنه الفقر <sup>(٣)</sup> .

٧ - العيون : بالأسانيد الثلاثة عن الرضا عن آبائه عليه السلام قال : كان رسول  
 الله ﷺ يسافر يوم الخميس ، و يقول : فيه ترفع الأعمال إلى الله عز وجل ، و  
 تعقد <sup>(٤)</sup> فيه الألوية <sup>(٥)</sup> .

٨ - الخصال : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن أحمد بن إدريس ، عن محمد  
 ابن أحمد الأشعري ، عن محمد بن حسان ، عن أبي محمد الرازي ، عن النوفلي ، عن  
 السكوني ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من قلم  
 أطفاره يوم السبت و يوم الخميس و أخذ من شارب عوفي من وجع الأضراس و وجع  
 العين <sup>(٦)</sup> .

بيان : الظاهر أن الواو بمعنى أو .

٩ - صحيفة الرضا : بالاسناد عنه عن آبائه عليه السلام قال : كان رسول الله ﷺ  
 يسافر يوم الاثنين والخميس و يقول : فيهما ترفع الأعمال إلى الله عز وجل ، و  
 تعقد <sup>(٧)</sup> فيهما الألوية <sup>(٨)</sup> .

(١) العيون ، ج ٢ ، ص ٣٤ . وقدم الحديث في باب يوم السبت والاحد تحت الرقم (٣) .

(٢) صحيفة الرضا ، ٩٠ .

(٣) الخصال ، ٣٠ .

(٤) كذا و لعل الاصب « يعقد » عطفاً على « يسافر »

(٥) العيون ، ج ٢ ، ص ٣٧ .

(٦) الخصال ، ٣٢ .

(٧) قد مر منا ان الاصب « يعقد » عطفاً على « يسافر » .

(٨) صحيفة الرضا ، ص ٢٠ .

١٠ - محاسبة النفس - للسيد علي بن طاووس - ره - نقلاً من كتاب الأزمينة لمحمد بن عمران المرزباني ، قال : كان رسول الله ﷺ يصوم الاثنين والخميس فقيل له : لم ذلك ؟ فقال ﷺ : إن الأعمال ترفع في كل اثنين وخميس ، فأحب أن يرفع عملي و أناصائم .

١١ - و بإسناده أيضاً عن أبي أيوب ، قال : قال رسول الله ﷺ : ما من اثنين ولا خميس إلا ترفع فيه الأعمال إلا عمل المقادير .

١٢ - ومنه : بإسناده إلى شيخ الطائفة ، بإسناده إلى عنسة بن بجاد العابد قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : آخر خميس في الشهر ترفع فيه أعمال الشهر . بيان : كأن المراد بعمل المقادير الأعمال التي لا اختيار للعبد فيها ، فإنها ليست محلاً للتكليف .

١٣ - المكارم : عن الصادق عليه السلام : إن الدم يجتمع في موضع الحجابة يوم الخميس ، فإذا زالت الشمس تفرق ، فخذ حظك من الحجابة قبل الزوال (٢) .

### فذلكة

اعلم أن يوم الجمعة بضم الجيم و سكون الميم وضمها اسم يوم من الأسبوع و كان يسمى في القديم « عروبة » بفتح العين وضم الراء المهملتين ، قال الجوهري : يوم العروبة يوم الجمعة ، و هو من أسمائهم القديمة (١) ، و قال : يوم الجمعة يوم العروبة ، وكذلك الجمعة بضم الميم ، و يجمع على جمعات و جمع (٢) . ( انتهى ) و قال في المصباح المنير : يوم الجمعة سمي بذلك لاجتماع الناس به ، و ضم الميم لغة الحجاز ، وفتحها لغة بني تميم ، و إسكانها لغة عقيل ، و قرأها الأعمش . ثم قال : و أما الجمعة بسكون الميم فاسم لأيام الأسبوع ، و أولها السبت ، قال أبو عمر و الزاهد في كتاب المداخل : أخبرنا تغلب عن ابن الأعرابي ، قال : قال :

(١) المكارم ، ج ١ ، ص ٨٣ .

(٢) الصحاح : ج ١ ، ص ١٨٠ .

(٣) الصحاح ، ج ٣ ، ص ١١٩٨ .



أول الجمعة يوم السبت ، و أول الأيّام يوم الأحد ، هكذا عند العرب . و قال في مجمع البيان : إنما سميت جمعة لأن الله تعالى فرغ فيه من خلق الأشياء فاجتمعت فيه المخلوقات ، و قيل : لأنه تجتمع فيه الجماعات ، و قيل : إن أول من سماها جمعة كعب بن لوي ، و هو أول من قال «أما بعد» ، و قيل : إن أول من سماها جمعة الأنصار ( انتهى ) و هو أسعد الأيّام وأشرفها كما مر ، و سيأتي في كتاب الصلاة إن شاء الله ، لكن لما كان يوم عبادة و قربة لا يلبغي أن يرتكب فيه ما ينافيها كالسفر و الاشتغال بالأمور الدنيوية ، و ليلته مثل يومه مباركة زاهرة منورة ، و يستحب فيهما التزويج ، و الزفاف ، و حلق الرأس ، و أخذ الأظفار و الشارب ، و الاستحمام ، و غسل الرأس بالصدر و الخطمي ، و سائر ما سيأتي في محله فأما التنوير فالظاهر أن المنع فيه محمول على النقيّة ، و اختلف الأخبار أيضاً في الحجامة ، و لعل الأولى تركها إلا مع الضرورة ، و لم أر في الفصد نهياً . و قال المنجمون : يومه متعلق بالزهرة ، و ليلته بالقمر . و أما يوم السبت فقال الجوهري : السبت : الراحة ، و الدهر ، و حلق الرأس ، و سبت علاقته سبتاً إذا ضرب عنقه ، و منه سمّي يوم السبت ، لانقطاع الأيّام عنده<sup>(١)</sup> . و قال الراغب : قيل سمّي يوم السبت لأن الله تعالى ابتداء خلق السماوات يوم الأحد ، فخلقها في ستة أيّام كما ذكره ، فقطع عمله يوم السبت فسمّي بذلك ( انتهى ) و قيل : لقطع اليهود أعمالهم فيه ، و قيل : لاستراحتهم فيه . قال السيد الأجل المرتضى - ره - في الفرر و الدرر في جواب سائل سأل عن قوله تعالى « و جعلنا نومكم سباتاً » فقال<sup>(٢)</sup> : إذا كان السبات هو النوم فكأنه قال : و جعلنا نومكم نوماً ، و هذا مما لا فائدة فيه فأجاب - ره - في هذه الآية بوجوه :

منها : أن يكون المراد بالسبات الراحة والدعة ، و قد قال قوم : إن اجتماع

(١) الصحاح ، ج ١ ، ص ٢٥٠ .

(٢) النبأ ، ٩ .

(٣) أي السائل :

الخلق كان في يوم الجمعة والفراغ منه في يوم السبت ، فسمي اليوم بالسبت للفراغ الذي كان فيه ، ولأن الله تعالى أمر بني إسرائيل فيه بالاستراحة من الأعمال ، قيل : وأصل السبات التمدد ، يقال سبتت المرأة شعرها إذا حلتته من العقص وأرسلته . ومنها : أن يكون المراد بذلك القطع ، لأن السبت القطع ، والسبت أيضاً الحلق ، يقال سبت شعره إذا حلقه وهو يرجع إلى معنى القطع ، والنعال السبتيّة التي لا شعر عليها ، فالمعنى : جعلنا نومكم قطعاً لأعمالكم وتصرفكم . ومن أجاب بهذا الجواب يقول : إنما سمي يوم السبت بذلك لأن بدء الخلق كان يوم الأحد وجمع يوم الجمعة ، و قطع يوم السبت ، فترجع التسمية إلى معنى القطع . وقد اختلف الناس في ابتداء الخلق ، فقال أهل التوراة : إن الله تعالى ابتداء في يوم الأحد ، فكان الخلق يوم الأحد والاثني والثلاثاء والأربعاء والخميس والجمعة ثم فرغ في يوم السبت ، وهذا قول أهل التوراة . وقال آخرون : إن الابتداء كان في يوم الاثنين إلى السبت ، وفرغ في يوم الأحد ، وهذا قول أهل الإنجيل ، فأما قول أهل الإسلام فهو أن ابتداء الخلق كان في يوم السبت واتصل إلى الخميس وجعلت الجمعة عيداً ، فعلى هذا القول يمكن أن يسمّى اليوم بالسبت من حيث قطع فيه بعض خلق الأرض ، فقد روى أبوهريرة عن النبي ﷺ أنه قال : إن الله خلق التربة في يوم السبت ، وخلق الجبال فيها يوم الأحد . إلى آخر ما أفاده - ر - وما ذكره من كون ابتداء الخلق يوم السبت خلاف المشهور بين الفريقين . وبالجملة يوم السبت يوم مبارك صالح لجميع الأعمال ، والبكور فيه أسعد وأيمن كما عرفت ، لاسيما للسفر وطلب الحوائج ، و يومه عند الحكميين متعلق بزحل ، و ليلته بالمرّيخ ، واسمه بالعربيّة اقديمة « شيار » كتاب .

و يوم الأحد : و كان يسمّى في القديم بالأوّل ، و سميّ أحداً لأنه أوّل الأيام ، أو اليوم الأوّل من خلق العالم ، وهو يوم متوسط لأكثر الأعمال ، وذمه و مدحه متعارضان ، بل مدحه أقوى ، و عند الحكميين يومه متعلق بالشمس ، و ليلته بعطارد .

و يوم الاثنين يسمّى في اللغة القديمة بأهون ، قال الجوهري : كانت العرب تسمّي يوم الاثنين « أهون » في أسمائهم القديمة ، أنشدني أبو سعيد ، قال : أنشدني ابن دريد لبعض شعراء الجاهلية :

أُوْمَلْ أَنْ أَعِيشَ وَأَنْ يَوْمِي      ✽      بِأَوَّلِ أَوْ بِأَهونِ أَوْ جُبَارِ  
أَمْ التَّالِي دُبَارِ أَمْ فَيَوْمِي      ✽      بِمَوْنَسِ أَوْ عَرُوبَةِ أَوْ شِيَارِ <sup>(١)</sup>

وفي كتاب أبي ریحان : . . . . أو التّالي دبار ✽ فإن أفنه فمؤنس - الخ - .  
وجه التسمية ظاهر ممّا مرّ ، وهو أنحس أيام الأسبوع ولا يصلح لشيء من الأعمال ، وما ورد في مدحه فمحمول على التقية ، للتبرّك المخالفين به اقتفاء بني أمية - لعنهم الله - وأكثر مصائب أهل البيت عليهم السلام وقع فيه ، ولذا وضعوا الأخبار للتبرّك به كما وضعوها للتبرّك بيوم عاشوراء .

و يمكن حل بعض الأخبار على الضرورة ، ويمكن حل بعضها على النسخ أيضاً بأن يكون في الأوّل مبارکاً حيث لم يقع بعد فيه ما يصير سبباً لنحوسه فلما فات فيه رسول الله صلى الله عليه وآله و جرت المصائب فيه على أهل البيت عليهم السلام و تبرّك المخالفون به صار أنحس الأيام ، ويكون ذلك أيضاً بخباره صلى الله عليه وآله لثلاث يلزم النسخ بعده صلى الله عليه وآله و يمكن القول بمثله في يوم عاشوراء ، وهذا وجه قريب للمجمع بين الأخبار ، وإن كان الأوّل أقرب . وعند المنجمين يومه متعلق بالقمر ، و ليلته بالمشترى .

و يوم الثلاثاء بفتح الثاء وقد يضمّ ثمّ لام ثمّ ألف ، و هو ممدود ، و في اللغة القديمة يسمّى الجبار كغراب ، و هو يوم متوسط لأن أكثر الأفعال لا سيّما صغاب الأمور ، لأنّ الله تعالى الآن فيه الحديد لداود عليه السلام و في مجمع البيان : إنّ الله خلق فيه الجبال ، و روي أنّه سبحانه خلق فيه الأشجار و الأنهار و الهوامّ ، و ورد فيه النهي عن الحجامة و تجويزها و التجويز أقوى ، و السفر أيضاً فيه محمود . و

عند الأحكاميين يومه متعلق بالمرّيخ ، وليلته بالزهرة .

و يوم الأربعاء مثلثة الباء ممدودة ، و في المصباح : هو بكسر الباء ، ولا نظير له في المفردات ، و إنما يأتي وزنه في الجمع ، و بعض بني أسد يفتح الباء ، والضم لغة قليلة فيه ( انتهى ) و في اللغة القديمة اسمه دبار ، في القاموس : دبار كغراب و كتاب يوم الأربعاء ، و في كتاب العين ليلته ( انتهى )<sup>(١)</sup> و في المجمع : خلق الله فيه الشجر والعمران والخراب ، و قيل : خلق فيه الطير ، و هو يوم نحس لا سيما آخر أربعاء من الشهر ، و ليست نحوسته كالاثنين ، وقد مرّ أن الله خلق فيه النار وقد ورد تجويز بعض الأعمال فيه كالاستحمام وشرب الدواء ، ومنع فيه من الحجامة والنورة والسفر ، و عند أرباب النجوم يومه متعلق بالطارد و ليلته بزحل .

و يوم الخميس كانت العرب تسميه مؤنساً ذكره الجوهري ، و هو مناسب لماورد في الخبر أنه يوم أنيس ، و هو يوم مبارك صالح لجميع الأعمال ، لا سيما السفر وطلب الحوائج ، والبكور فيه أشدّ بركة ، وسيأتي فضله والأعمال المطلوبة فيه في كتاب الصلوة إن شاء الله . و قدروي فيه منع عن الحجامة ، والتجويز أصحّ وأقوى ، وأيد المنع بأنّ الرشيد احتجم فيه ومات ، وهذا مؤيد لسعادة هذا اليوم . و عند الأحكاميين يومه منسوب إلى المشتري وليلته إلى الشمس . والمراد بالليلة في جميع ما نقلنا عنهم الليلة المستقبلية على خلاف أهل الشرع ، فإنّهم يعدّون الليلة الماضية من اليوم .



٢١

## ﴿ باب ﴾

﴿ سعادة أيام الشهور العربية و نحوستها و ما يصلح ﴾

﴿ ( فى كل يوم منها من الاعمال ) ﴾

١ - الخصال : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن محمد بن عيسى البقطينى  
عن القاسم بن يحيى ، عن جده الحسن ، عن أبي بصير و محمد بن مسلم ، عن أبي  
عبدالله ، عن آباءه عليهم السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إذا أراد أحدكم أن يأتي  
أهله فليتوق أول الأهلّة وأنصاف الشهور ، فإنّ الشيطان يطلب الولد في هذين  
الوقتين ، والشياطين يطلبون الشرك فيهما فيجنيئون و يحبلون <sup>(١)</sup> .

٢ - المكارم : عن الصادق عليه السلام : اتق الخروج إلى السفر يوم <sup>(٢)</sup> الثالث  
من الشهر ، و الرابع منه ، و الحادي و العشرين منه ، و الخامس و العشرين منه  
فإنّها أيام منحوسة <sup>(٣)</sup> .

وكان أمير المؤمنين عليه السلام يكره أن يسافر الرجل أويتزوج و القهر في المحاق .  
وروي في بعض الكتب عن الحسن بن علي العسكري عليه السلام أن في كل شهر  
من الشهور العربية يوم نحس لا يصلح ارتكاب شيء من الأعمال فيه سوى الخلوة  
و العبادة و الصوم ، و هي الثاني و العشرون من المحرم ، و العاشر من صفر ، و الرابع من  
الربيع الأول ، و الثامن و العشرون من الربيع الثاني و الثامن و العشرون من جمادى  
الأولى ، و الثاني عشر من جمادى الثانية ، و الثاني عشر من رجب و السادس و  
العشرون من شعبان ، و الرابع و العشرون من شهر رمضان ، و الثاني من شوال ، و  
الثامن و العشرون من ذي القعدة ، و الثامن ذي الحجة .

(١) الخصال ، ٧١ .

(٢) فى المصدر : فى اليوم الثالث

(٣) المكارم ، ج ١ ، ٢٧٦ .

ويظهر من بعض الروايات نحوسة الثالث ، والرابع ، والخامس ، والثالث عشر ، والسادس عشر ، والحادي والعشرين والرابع والعشرين ، والخامس والعشرين ، والسادس والعشرين .

و روي المنع من السفر في الثامن من الشهر و الثالث والعشرين منه ، وروي أنه يصلح السفر في الرابع ، و في الحادي والعشرين .

و عن بعض الأفاضل . « النظم »

توقّ من الأيّام سبع كواملاً ✧ فلا تتخذ فيهنّ عرساً ولا سفر  
ثلاثاً وخمساً ثمّ ثالث عشرها ✧ و سادس عشرهكذا جاء في الخبر  
و واحد والعشرين قد شاع ذكره ✧ و رابع والعشرين والخمس في الأثر  
فتوقّها مهما استطعت فإنّها ✧ كأيّام عادٍ لا تبقي ولا تذر  
رويناها عن بحر العلوم بهمة ✧ عليّ بن عمّ المصطفى سيّد البشر  
و لغيره :

تخف رابع العشرين من رمضان ✧ و أسقط شوال منه الثاني  
والثامن العشرين من ذي قعدة ✧ و توقّ ما بعده لثمان  
و ثاني العشرين شهر محرّم ✧ و عاشر من صفر بالانكران  
و ربيع رابعه فحاذر يومه ✧ و ثامن عشري ربيع الثاني  
و ثامن عشري جمادى الأولى ✧ ثمّ ما ينلوه ثاني عشر يامن حثاني  
و إذا أتى رجب فثاني عشرها ✧ و السادس والعشرون من شعبان  
فتوقّها مهما استطعت فإنّها ✧ خباث من الأيّام كلّ زمان

٣ - المكارم : عن أبي سعيد الخدری ، قال : قال رسول الله ﷺ : من احتجم يوم الثلاثاء لسبع عشرة [أو تسع عشرة] أولاً حدى و عشرين كانت له شفاء من داء السنة .

٤ - وقال أيضاً : احتجموا يوم الخميس لخمس عشرة ، وسبع عشرة . وإحدى وعشرين ، لا يتبيّخ بكم الدّم فيقتلكم <sup>(٢)</sup> .

٥ - و عن الصادق عليه السلام : من احتجم في آخر خميس في الشهر آخر النهار سلّ الداء سلاً <sup>(١)</sup>.

٦ - وعن النبي صلى الله عليه وآله قال : الحجامة يوم الثلاثاء لسبع عشرة تمضي من الشهر دواء لداء سنة <sup>(٢)</sup>.

٧ - وقال عليه السلام : الحجامة في سبع وعشر من الشهر شفاء ، ويوم الثلاثاء صحة للبدن <sup>(٣)</sup>.

واقول : روي عن الصادق عليه السلام أخبار في سعادة أيام الشهر ونحوستها جمعت بينها مشيراً إلى مواضعها ومآخذها .

### اليوم الاول

الدروع الواقية : قال السيّد - ره - : فيما نذكره من الرواية بأدعية ثلاثين فصلاً ، لكلّ يوم من الشهر فصل منها مروية عن الصادق عليه السلام بروايات متكثرة : وهي اختيارات الأيام ودعاؤها لكلّ يوم دعاء جديد - إلى أن قال - : اليوم الأوّل من الشهر .

٨ - عن الصادق عليه السلام أنّه خلق فيه آدم ، وهو يوم مبارك لطلب الحوائج ، و للدخول على السلطان ، و طلب العلم ، و التزويج ، و السفر ، و البيع ، و الشراء و اتخاذ الماشية ، و من هرب فيه أو ضلّ قدر عليه إلى ثمانين ليال ، و المريض فيه يبرأ ، و المولود يكون سمحاً مرزوقاً مباركاً عليه .

و قال سلمان الفارسي - ره - هو روز هر من داسم من اسمائه تعالى ، يوم مختار مبارك يصلح لطلب الحوائج و الدخول على السلطان .

٩ - قال السيّد : و في رواية أخرى يحذف الاسناد عن الصادق عليه السلام وقد سأله سائل عن اختيارات الأيام فقال عليه السلام : اليوم الأوّل خلق فيه آدم عليه السلام يوم صالح مسعود ، خاطب فيه السلطان و تزوّج ، و اعمل فيه كل شيء تريده من حاجة .

١٠ - المكارم : عن الصادق عليه السلام : سعد يصلح للقاء الأمراء ، و طلب الحوائج

و الشراء ، و البيع ، و الزراعة ، و السفر <sup>(١)</sup> .

١١ - زوائد الفوائد : عن الصادق عليه السلام قال : هو يوم مبارك محمود ، فيه خلق الله تعالى آدم ، و هو يوم سعيد لطلب الحوائج ، و للدخول على السلطان ، و ابتداء الأعمال ، و البيع و الشراء ، و الأخذ و العطاء ، و من ولد فيه كان محبوباً مقبولاً مرزوقاً مباركاً ، و من مرض فيه يبرأ بإذن الله تعالى .

١٢ - وفي رواية أخرى : من خرج فيه هارباً أو ضالاً قد عد عليه إلى ثمان ليال . بيان : ما روي في سياق ما مرّ وسيأتي عن سلمان - رضي الله عنه - موافق لما رواه علماء النجوم وأصحاب التقاويم عن الفرس لكن في تصحيحها اختلافات نشير إليها قالوا : اليوم الأول اسمه «أور مزد» و بعضهم يسميه «فرخ» و بعضهم «به روز» .

### اليوم الثاني

١٣ - الذرّوع : قال الصادق عليه السلام : فيه خلقت حواء من آدم ، يصلح للتزويج و بناء المنازل ، و كتب العمود ، و السفر ، و طلب الحوائج ، و الاختيار ، و من مرض فيه أول النهار خفّ أمره بخلاف آخره ، و المولود فيه يكون صالح التربية و قال سلمان : هو روز بهمن اسم ملك تحت العرش ، يوم مبارك للتزويج ، و قضاء الحوائج ، سعيد .

١٤ - وفي الرواية الأخرى : تزوّج ، و أئمت فيه أهلك من السفر ، و اشتر ، و بيع ، و اطلب فيه الحوائج ، و اتق فيه السلطان .

١٥ - المكارم : عنه عليه السلام : يصلح للسفر و طلب الحوائج <sup>(٢)</sup> .

١٦ - الزوائد : عن الصادق عليه السلام : يوم محمود خلق الله تعالى فيه حواء ، و هو يوم يصلح للتزويج ، و التحويل ، و الشراء ، و البيع ، و البناء ، و الزرع ، و الفرس و السلف ، و القرض ، و المعاملة ، و الدخول بالأهل ، و طلب الحوائج ، و لقاء السلطان ، و من مرض فيه يبرأ ، و من ولد فيه كان مباركاً ميموناً .



١٧ - وفي رواية أخرى : أنه يصلح لكتبة العهد ، و من مرض في أوله كان مرضه خفيفاً ، و في آخره كان ثقيلاً .

### اليوم الثالث

١٨ - الدروع : عن الصادق عليه السلام : أنه يوم نحس مستمر ، نزع آدم وحواء لباسهما ، و أخرجا من الجنة ، فاجعل شغلك فيه صلاح منزلك ، ولا تخرج من دارك إن أمكنك ، واتق فيه السلطان ، والبيع ، والشراء ، وطلب الحوائج ، والمعاملة و المشاركة و الهارب فيه يؤخذ ، والمريض يجهد ، و المولود فيه يكون مرزوقاً طويل العمر .

و قال سلمان : هو روز اُردي بهشت اسم الملك الموكل بالشقاء و السقم ، يوم ثقل نحس لا يصلح لأمر من الأمور .

١٩ - وفي الرواية الأخرى عنه عليه السلام : يوم نحس فيه سلب آدم و حواء لباسهما ، ولا تشتريه ، ولا تبع ، ولا تأت فيه السلطان ، ولا تطلب فيه حاجة .  
٢٠ - المكارم : ردي لا يصلح لشيء جملة : (١) .

٢١ - الزوائد : عنه عليه السلام : يوم نحسن فيه قُتل هابيل ، قتل أخوه قابيل عليه اللعنة و العذاب السرم ، و هو يوم عذوم ، لا تسافر فيه ، ولا تعمل عملاً ، ولا تلق فيه أحداً ، و استعذ بالله من شره بعودة أمير المؤمنين علي عليه السلام و من ولد فيه كان منحوساً ، و من مرض فيه أو في ليلته خيف عليه إلا أن يشاء الله غير ذلك .

٢٢ - وفي رواية أخرى : أن من ولد فيه كان مرزوقاً طويل العمر ، و فيه سلب آدم و حواء لباسهما ، و أخرجا من الجنة ، و الهارب فيه يؤخذ (٢) والمريض فيه يجهد .

أقول : المضبوط عند الفرس « اُردي بهشت » بضم الهمزة و سكون الراء المهملة و كسر الدال المهملة ، أي الشهر الذي العالم فيه مثل الجنة ، لا خضار

(١) المكارم ج ٢ ، ص ٥٥٨ .

(٢) في المخطوطة : يوجد .

الأشجار والأراضي وظهور الأزهار .

### اليوم الرابع

٢٣ - الدروع : عن الصادق عليه السلام : أنه يوم صالح للزرع ، والصيد ، والبناء ، واتخاذ الماشية ، و يكره فيه السفر ، فمن سافر فيه خيف عليه القتل و السلب أو بلاء يصيبه ، و فيه ولد هابيل ، و المولود فيه يكون صالحاً مباركاً ما عاش ، و من هرب فيه عسر طلبه ، و لجأ إلى من يمنعه .

و قال سلمان : روز شهريور اسم الملك الذي خلقت فيه الجواهر [ منه ] و وكل بها ، و هو موكل ببحر الروم .

٢٤ - وفي الرواية الأخرى : يوم صالح للتزويج و الصيد ، و يذم فيه السفر فمن سافر فيه سلب ، و فيه ولد هابيل بن آدم عليه السلام .

٢٥ - المكارم : عنه عليه السلام : صالح للتزويج و يكره السفر فيه <sup>(١)</sup> .

٢٦ - الزوائد : عنه عليه السلام : هو يوم متوسط صالح لقضاء الحوائج ، فيه ولد هبة الله شيث بن آدم ، ولا تسافر فيه فإنه مكروه ، و من ولد فيه كان مباركاً ، و من مرض فيه شفي ليلته و برىء باذن الله تعالى .

٢٧ - وفي رواية أخرى أن هابيل عليه السلام ولد فيه أيضاً ، و يخاف فيه على المسافر السلب و القتل و بلاء يصيبه ، و من هرب فيه لجأ إلى من يمنعه منه .

أقول : اسمه عند الفرس بفتح الشين المعجمة و سكون الهاء و كسر الراء المهملة و سكون الياء و فتح الواو .

### اليوم الخامس

٢٨ - الدروع : عن الصادق عليه السلام : أنه يوم نحس مستمر ، فيه ولد قابيل الشقي الملعون ، و فيه قتل أخاه ، و فيه دعا بالويل على نفسه ، و هو أول من بكى في الأرض فلا تعمل فيه عملاً ، ولا تخرج من منزلك ، و من حلف فيه كاذباً عجل له الجزاء و من ولد فيه صلحت حاله .

و قال سلمان : روز إسفندار اسم الملك الموكل بالأرضين ، يوم نحس فلا تطلب فيه حاجة ، ولا تلق فيه سلطاناً .

٢٩ - و في الرواية الأخرى - عنه عليه السلام : ولد فيه قابيل ، و فيه قتل أخاه ولا تطلب فيه حاجة .

٣٠ - المكارم : عنه عليه السلام : رديء نحس (١) .

٣١ - الزوائد : هو يوم نحس فيه لعن إبليس و هاروت و ماروت و كل فرعون و جبّار ، و فيه لعن و عذب ، و هو يوم نكد عسير لا خير فيه ، فاستعذ بالله من شرّه ، و من ولد فيه كان مشوماً ثقيلاً نكد الحياة تسير الرزق ، و من مرض فيه أو في ليلته ثقل مرضه و خيف عليه .

٣٢ - و في رواية أخرى أن فيه قتل قابيل هابيل ، وينظر في إصلاح الماشية و من كذب فيه عجل الله له الجزاء .

أقول : المشهور عند الفرس « إسفندار مذ » و قد يقال « إسپندار » و « سفندار » و « سبندار » بإلحاق « مذ » في الجميع .

### اليوم السادس

٣٣ - الدرر : عن الصادق عليه السلام أنه يوم صالح للتزويج ، و من سافر فيه في بر أو بحر رجع إلى أهله بما يحبّه ، جيد لشراء الماشية ، و من ضل فيه أو أبق وجد ، و من مرض فيه برى ، و من ولد فيه صلحت تربيته و سلم من الآفات .

و قال سلمان - رضي الله عنه - : روز خرداد اسم ملك موكل بالجن ، يصلح للتزويج و المعاش و كل حاجة ، و الأحلام يظهر تأويلها بعد يوم أو يومين .

٣٤ - و في الرواية الأخرى : يوم صالح للتزويج و الصيد و طلب المعاش و كل حاجة .

٣٥ - المكارم : عنه عليه السلام : مبارك يصلح للتزويج و طلب الحوائج (٢) .

(١) المكارم ، ج ٢ ، ص ٥٥٨ .

(٢) المكارم ، ج ٢ ، ص ٥٥٨ .

٣٦ - الزوائد : عنه عليه السلام يوم صالح ولد فيه نوح عليه السلام يصلح للحوائج ، و السلطان ، و السفر ، و البيع ، و الشراء ، و الديون ، و القضاء ، و الأخذ ، و العطاء و النزهة ، و الصيد . و من ولد فيه كان مباركاً ميموناً موسعاً عليه في حياته ؛ و من مرض فيه أو في ليلته لم يجاوز مرضه أسبوعاً ثم يبرأ بإذن الله .

٣٧ - و في رواية أخرى : يصلح للتزويج ، و شراء الماشية .

أقول : « خرداد » عندهم يضم الناء المعجمة .

### اليوم السابع

٣٨ - الدرر : عن الصادق عليه السلام أنه يوم صالح لجميع الأمور ، و من بدأ بالكتابة أكملها حذقاً ، و من بدأ فيه بعمارة أو غرس جدت عاقبته ، و من ولد فيه صلحت تربيته ، و وسع عليه رزقه .

و قال سلمان - رضي الله عنه - : روز مرداد اسم ملك موكل بالناس و أرزاقهم و هو يوم مبارك سعيد ، فاعمل فيه ما تشاء من الخير .

٣٩ - و في رواية أخرى : يوم صالح مثل السادس .

٤٠ - المكارم : عنه عليه السلام مبارك غنار يصلح لكل ما يراد ويسعى فيه <sup>(١)</sup> .

٤١ - الزوائد : عنه عليه السلام يوم سعيد مبارك ، فيه ركب نوح عليه السلام السفينة فاركب البحر ، و سافر في البر ، و القى العدو ، و عمل ما شئت ، فإنّه يوم عظيم البركة ، محمود لطلب الحوائج و السعي فيها . و من ولد فيه كان مباركاً ميموناً على نفسه و أبويه ، خفيف النجم ، موسعاً عيشه . و من مرض فيه أو في ليلته برى بإذن الله تعالى .

٤٢ - و في رواية أخرى : يصلح لابتداء الكتابة ، و العمارة ، و غرس الاشجار .

أقول : « مرداد » أيضاً بالضم . و قال أبو ریحان : معناه دوام الخلق أبداً من غير موت ولا فناء .

## اليوم الثامن

٤٣ - الدرود : عن الصادق عليه السلام أنه يوم صالح لكل حاجة من بيع أو شراء ، ومن دخل فيه على سلطان قضيت حاجته ، ويكره فيه ركوب البحر ، والسفر في البر ، والخروج إلى الحرب ، ومن ولد فيه صلحت ولادته ، ومن هرب فيه لم يقدر عليه إلا بتعب ، ومن ضل فيه لم يرشد إلا بجهد ، والمريض فيه يجهد .  
وقال سلمان : روز نمادر اسم من اسمائه تعالى ، وهو يوم مبارك سعيد صالح لكل أمر تريد من الخير .

٤٤ - وفي الرواية الأخرى : يوم صالح مبارك ، صالح لكل حاجة إلا السفر .  
٤٥ - المكارم : يصلح لكل حاجة سوى السفر ، فإنه يكره فيه <sup>(١)</sup> .  
٤٦ - الزوائد : عنه عليه السلام يوم صالح للشراء والبيع فاشتر فيه وبع ، وخذو أعط ، ولا تعرض للسفر ، فإنه يكره فيه سفر البر والبحر ، ومن ولد فيه كان متوسط الحال طويل العمر ، ومن مرض فيه أو في ليلته برىء بإذن الله تعالى .  
٤٧ - وفي رواية أخرى : تصلح للقاء السلطان وقضاء الحوائج منه ، ومن هرب فيه لم يقدر عليه إلا بتعب ، ومن ضل فيه لم يرشد إلا بجهد . وقيل : من مرض فيه هلك .

أقول : المعروف عندهم «ديبازر» .

## اليوم التاسع

٤٨ - الدرود : عن الصادق عليه السلام أنه يوم خفيف صالح لكل أمر تريده فابدأ فيه بالعمل ، واقترض فيه ، وازرع ، واغرس . ومن حارب فيه غلب ، ومن سافر فيه رزق مالا ورأى خيراً ، ومن هرب فيه نجا ، ومن مرض فيه ثقل ، ومن ضل قدر عليه ، ومن ولد فيه صلحت ولادته ووفق فيه في كل حالاته .  
وقال سلمان : روز آذر اسم ملك موكل بالميزان يوم القيامة محمود والأحلام تصح فيه من يومها .

٤٩ - وفي الرواية الأخرى : يوم خفيف صالح لكل أمر يريد ، والمولود فيه يكون مرزوقاً في معيشته ، ولا يصيبه ضيق .

٥٠ - المكارم : عنه عليه السلام مبارك يصلح لكل ما يريد الإنسان ، ومن سافر فيه رزق مالاً ويرى في سفره كل خير <sup>(١)</sup> .

٥١ - الزوائد : عنه عليه السلام يوم صالح محمود ، فيه ولد سام بن نوح ، وهو يوم مبارك يصلح للحوائج ، والدخول على السلطان ، وجميع الأعمال ، والدّين والقرض والأخذ والعطاء ، ومن ولد فيه كان محبوباً مقبولاً عند الناس ، يطلب العلم ويعمل بأعمال الصالحين ، ومن مرض فيه أو في ليلته برى ، بإذن الله تعالى .

٥٢ - وفي رواية أخرى : من سافر فيه رزق ولقي خيراً ، و يصلح للغرس والزرع ، ومن حارب فيه غلب ، ومن هرب فيه لجأ إلى سلطان يمنع عليه ، ومن مرض فيه ثقل .

أقول : عندهم آذر بالألف الممدودة ثم الذال المعجمة المفتوحة اسم للنّار والملك الموكل بها ، وصحّح بعضهم بضمّ الذال والأوّل أشهر .

### اليوم العاشر

٥٣ - الدرّوع : عن الصادق عليه السلام أنّه ولد فيه نوح عليه السلام ومن ولد فيه يكبر ويهرم ويرزق ، ويصلح للبيع والشراء والسفر ، والضالة فيه توجد ، والهاب فيه يظفر به ويحبس ، وينبغي للمريض فيه أن يوصي .

وقال سلمان - رضي الله عنه - روز أبان اسم ملك موكل بالبحار والأودية يوم خفيف مبارك ، ومن هرب فيه من سلطان أخذ ، ومن ولد فيه لم يصبه ضيق وكان مرزوقاً ، والأحلام فيه تظهر في مدّة عشرين يوماً .

٥٤ - وفي الرواية الأخرى : فيه ولد نوح عليه السلام يوم صالح للحرث والزرع والساف وكل خير .

٥٥ - المكارم : صالح لكل حاجة سوى الدخول على السلطان ، ومن

فرّ فيه من السلطان أخذ ، و من ضلّت له ضالّة وجدها ، وهو جيّد للشراء والبيع  
و من مرض فيه برأ<sup>(١)</sup>

٥٦ - الزوائد : عنه عليه السلام يوم محمود رفع الله فيه إدريس مكاناً عليّاً ، و فيه  
أخذ موسى التورية ، تصلح لكتب الكتب والشروط والعهود و أعمال الدواوين  
والحساب ، و من ولد فيه كان مباركاً حليماً صالحاً غنياً ، و من مرض فيه أو  
في ليلته يخاف عليه .

٥٧ - و في رواية أخرى : يصلح للبيع والشراء ، و من ضلّت له ضالّة  
وجدها ، و يستحبّ للمريض فيه أن يوصي ، و من هرب فيه ظفر به و سجن .

### اليوم الحادى العشر

٥٨ - الدرّوع : عن الصادق عليه السلام أنّه ولد فيه شيك عليه السلام ، صالح لا ابتداء  
العمل والبيع والشراء والسفر ، ويجتنّب فيه الدخول على السلطان ، و من هرب فيه  
رجع طائماً ، و من مرض فيه يوشك أن يبرأ [ فيه ] ، و من ضلّ فيه سلم ، و من  
ولد فيه طابت عيشته غير أنّه لا يموت حتّى يفتقر و يهرب من سلطان .  
و قال سلمان - رضي الله عنه - : روز خور اسم ملك موكل بالشمس ، يوم  
خفيف مثل الذي تقدّمه .

٥٩ - و في الرواية الأخرى : من هرب فيه أخذ ، و من ولد فيه يكون  
مرزوقاً في معيشته و يعمر حتّى يهرم ولا يفتقر أبداً .

٦٠ - المكارم : عنه عليه السلام يصلح للشراء و البيع ، و لجميع الحوائج ، و  
للسفر ما خلا الدخول على السلطان ، و إنّ التواري فيه يصلح<sup>(٢)</sup> .

٦١ - الزوائد : عنه عليه السلام يوم صالح للشراء و البيع و المعاملة والقرض ، و  
يكره فيه الدخول على السلطان ومعاملته و التصرف فيه ، و من ولد فيه كان مباركاً  
صالح التربية ، و من مرض فيه أو في ليلته برى . باذن الله تعالى .

(١) المكارم ج ٢ ، ص ٥٥٩ .

(٢) المكارم ج ٢ ، ص ٥٥٩ .

أقول : عندهم « خور » بضم الخاء ، و منهم من صحّحه بالفتح ، و الأول أظهر ، و يؤيده دخول الواو في الكتابة .

٦٢ - و في رواية أخرى أنه ولد فيه شيث عليه السلام ، و من هرب فيه رجع طائفاً و من ضلّ فيه سلم . و ذكر أيضاً أنه يموت فقيراً أو يهرب من السلطان .

### اليوم الثاني عشر

٦٣ - الدروع : عن الصادق عليه السلام أنه يوم صالح للتزويج و فتح الحوانيت و الشركة و ركوب البحار ، و يجتنب فيه الوساطة بين الناس ، و المريض يوشك أن يبرأ ، و المولود فيه يكون هيئته التريية .

و قال سلمان - رضي الله عنه - : روزگار يوم مختار و هو اسم ملك موكل بالقمر . و في الرواية الأخرى مثل الحادي عشر .

٦٤ - المكارم : عنه عليه السلام يوم صالح مبارك ، فاطلبوا فيه حوائجكم ، و اسعوا لها فإنها تقضى <sup>(١)</sup> .

٦٥ - الزوائد : عنه عليه السلام يوم مبارك ، فيه قضى موسى الأجل ، و هو يوم النزويج و المشاركة و فتح الحوانيت و عمارة المنازل و البيع و الشراء و الأخذ و العطاء ، و من ولد فيه كان غنياً ناسكاً صالحاً ، و من مرض فيه أوفى ليلته من حمى خيف عليه إلا أن يشاء الله عزّ وجلّ .

٦٦ - و في أخرى : يستحبّ فيه ركوب الماء ، ولا يرتكب فيه الوسائط - يعني الوساطة بين الناس - .

### اليوم الثالث عشر

٦٧ - الدروع : عن الصادق عليه السلام أنه يوم نحس ، فاتق فيه المنازعة و الحكومة و لقاء السلطان و كل أمر ، ولا تدهن فيه رأساً ، ولا تحلق فيه شعراً ، و من ضلّ فيه أو هرب سلم ، و من مرض فيه أجهد ، و المولود فيه ذكر أنه لا يعيش .



و قال سلمان - رضي الله عنه - : روز تيراسم ملك موكل بالنجوم ، يوم نحس ردي ، فاتق في السلطان و جميع الأعمال ، و الأحلام تصح فيه بعد تسعة أيام .  
و في الرواية الأخرى : يوم نحس لا تطلب فيه حاجة .

٦٨ - المكارم : عنه عليه السلام يوم نحس فاتقوا فيه جميع الأعمال <sup>(١)</sup> .

٦٩ - الزوائد : عنه عليه السلام يوم نحس فيه هلك ابن نوح و امرأة لوط ، و هو يوم مذموم في كل حال ، فاستعذ بالله من شره ، و من ولد فيه كان مشوماً عسير الرزق كثير الحقد نكد الخلق ، و من مرض فيه أو في ليلته يخاف عليه - والله أعلم - .

٧٠ - وفي رواية أخرى : تتقى فيه المنازعات ، ولقاء السلاطين والحكومات و حلق الرأس ، و دهن الشعر ، و من هرب فيه سلم ، و إن ولد فيه ذكر لم يعيش .

#### اليوم الرابع عشر

٧١ - الدروع : عن الصادق عليه السلام أنه صالح لكل شيء ، و من ولد فيه يكون غشوماً ، و هو جيد لطالب العلم و البيع و الشراء و السفر و الاستقراض و ركوب البحر ، و من هرب فيه أخذ ، و من مرض فيه هرب ، إن شاء الله تعالى .  
و قال سلمان - رضي الله عنه - : روز جوش اسم ملك موكل بالانس و الجن و الريح ، يوم سعيد مبارك ، يصلح لكل شيء ، ولقاء السلطان و أشراف الناس و علمائهم ، و من ولد فيه يكون كاتباً أديباً و يكثر ماله آخر عمره ، و الأحلام تصح بعد سنة و عشرين يوماً .

٧٢ - وفي الرواية الأخرى : يوم سعيد صالح لكل حاجة ، و من ولد فيه عمر طويلاً ، و يكون مشعوقاً يطلب العلم ، و يكثر ماله في آخر عمره .

٧٣ - المكارم : عنه عليه السلام جيد للحوائج و لكل عمل <sup>(٢)</sup> .

٧٤ - الزوائد : عنه عليه السلام يوم صالح لما تريد من قضاء الحوائج و لقاء الملوك

(١) المكارم ج ٢ ، ص ٥٥٩ .

(٢) المكارم ج ٢ ، ص ٥٥٩ .

و طلب العلم وأعمال الديون ، و من ولد فيه عاش سليماً سعيداً ، و كان في الأمور مسدداً محموداً مرزوقاً ، و من مرض فيه أو في ليلته برى من مرضه ولم يطل - والله أعلم - .

٧٥ - وفي رواية أخرى: أنه من ولد فيه يكون في آخر عمره كثير المال ، و يكون غشوماً ظلوماً ، و يصلح للبيع والشراء و الاستقرار و القرض و الركب في البحر ، و من هرب فيه يؤخذ .

أقول : جوش بضم الجيم وسكون الواو .

### اليوم الخامس عشر

٧٦ - العدد القوية لدفع المخاوف اليومية للشيخ رضي الدين علي بن يوسف بن مطهر الحلبي : قال مولانا جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : إنه يوم مبارك يصلح لكل حاجة والسفر وغيره ، فاطلبوا فيه الحوائج فانها مقضية .

٧٧ - وفي رواية أخرى : محذور نحس في كل الأمور إلا من أراد أن يستقرض أو يقرض أو يشاهد ما يشتري ، ولد فيه قابيل و كان ملعوناً ، وهو الذي قتل أخاه ، فاحذروا فيه كل الحذر ، فقيه خلق الغضب ، و من مرض فيه مات .

٧٨ - وفي رواية أخرى : من مرض فيه برى عاجلاً ، و من هرب فيه ظفر به في مكان قريب <sup>(١)</sup> ، و من ولد فيه يكون سيئ الخلق .

٧٩ - وفي رواية أخرى : من ولد فيه يكون الثغ أو أخرس أو ثقل اللسان .

٨٠ - قال أمير المؤمنين عليه السلام : من ولد فيه يكون أخرس أو الثغ .

وقالت الفرس : إنه يوم خفيف .

وفي رواية أخرى : يوم مبارك يصلح لكل عمل و حاجة ، و الأحلام فيه تصح بعد ثلاثة أيام ، يحمد فيه لقاء القضاة و العلماء و التعليم و طلب ما عند الرؤساء و الكتاب .

و قال سلمان الفارسي - رضي الله عنه - : دهمروز اسم من أسماء الله تعالى .  
 ٨١ - الدرود : عن الصادق عليه السلام أنه يوم صالح لكل الأمور إلا من أراد  
 أن يستقرض أو يقرض ، ومن مرض فيه برى عاجلاً ومن هرب فيه ظفر به ، والمولود  
 فيه يكون الثلغ أو أخرس .

وقال سلمان - رضي الله عنه - : روز «ديهر» <sup>(١)</sup> اسم من أسماء الله تعالى ، يصلح  
 لكل حاجة ، والأحلام فيه تصح بعد ثلاثة أيام .  
 وفي الرواية الأخرى : يوم صالح لكل أمر ، والمولود يكون أخرس  
 أو الثلغ .

٨٢ - المكارم : صالح لكل حاجة تريدها ، فاطلبوا فيه حوائجكم  
 فانتهى تقضى <sup>(٢)</sup> .

٨٣ - الزوائد : يوم صالح لكل عمل و حاجة ولقاء الأشراف والعظاماء و  
 الرؤساء فاطلب فيه حوائجك ، والقي سلطانك ، وامل مايدالك فانتهى يوم سعيد ، و  
 من ولدفيه يكون الثلغ اللسان أو أخرس ، و من مرض فيه أو في ليلته خيف عليه  
 إلا أن يشاء الله عز وجل .

٨٤ - وفي رواية أخرى : يوم محذور ويصلح للاستقراض والقرض ومشاهدة  
 مايشترى ، و من مرض فيه برى باذن الله تعالى ، و من هرب فيه ظفر به في مكان  
 غريب .

بيان : الثلغ محرقة و اللثغة بالضم تحول اللسان من السين إلى التاء أو من  
 الراء إلى الغين أو اللام أو الياء أو من حرف إلى حرف ، أو أن لا يتم رفع لسانه ، وفيه ثقل  
 لثغ كفرح فهو لثغ . و تصحيح الاسم عندهم بالدال المفتوحة والياء الساكنة والباء  
 المكسورة ، و في نسخ الدرود يسقوط الميم وفتح الباء . وإنما ابتدأنا النقل من  
 « العدد » من هذا اليوم لأنه لم يصل إلينا من هذا الكتاب إلا من اليوم الخامس

(١) ديههر (خ) .

(٢) المكارم ج ٢ ، ص ٥٥٩ .

عشر إلى آخر الشهر ، ومن أول الشهر إلى هذا اليوم كان ساقطاً .

### اليوم السادس عشر

٨٥ - العدد : قال مولانا جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : إنه يوم نحس مستمر رديء فلا تسافر فيه ومن سافر فيه هلك و يناله مكروه ، فاجتنبوا فيه الحركات و اتقوا فيه الحوائج ما استطعتم ، فلا تطلبوا فيه حاجة ، ويكره فيه لقاء السلطان .

٨٦ - وفي رواية : يصلح للتجارة و البيع والمشاركة و الخروج إلى البحر و يصلح للأبنية ووضع الأساسات ، و يصلح لعمل الخير .

٨٧ - وفي رواية : خلقت فيه المحبة و الشهوة ، وهو يوم السفر فيه جيد في البر و البحر ، استأجر فيه من شئت ، و ادفع فيه إلى من شئت ، من ولد فيه يكون مجنوناً لا محالة ويكون بخيلاً .

٨٨ - وفي رواية : من ولد في صبيحته إلى الزوال كان مجنوناً وإن ولد بعد الزوال إلى آخره صلحت حاله ، و من هرب فيه يرجع ، و من ضل فيه سلم و من ضلت له ضالة وجدها ، و من مرض فيه برى عاجلاً .

٨٩ - قال مولانا أمير المؤمنين عليه السلام : من مرض فيه خيف عليه الهلاك .

و قالت الفرس : إنه يوم خفيف

٩٠ - وفي رواية أنه يوم جيد لكل ما يراد من الأعمال والنيات والتصرفات و الموارد فيه يكون عاملاً ، و هو يوم لجميع ما يطلب فيه من الأمور الجيدة .  
و في رواية أنه يوم نحس ، من ولد فيه يكون مجنوناً لا بد من ذلك ، و من سافر فيه يهلك ، و تصلح لعمل الخير ، ويتقى فيه الحركة ، و الأحلام تصح فيه بعد يومين .

قال سلمان الفارسي - رضي الله عنه - : مهر روز اسم الملك الموكل بالرحمة .

٩١ - الدرود : عن الصادق عليه السلام أنه يوم نحس لا يصلح لشيء سوى الأبنية و الأساسات ، من سافر فيه هلك ، و من هرب فيه رجع ، و من ضل سلم ، و من مرض

فيه برى، سريعاً، والمولود فيه يكون مجنوناً إن ولد قبل الزوال ، وإن ولد بعد الزوال  
صلحت حاله .

و قال سلمان - رضي الله عنه - : روزمهر اسم ملك موكل بالرحمة ، وهو يوم  
نحس ، فاتق فيه الحركة ، و الأحلام تصح فيه بعد يومين .  
٩٢ - وفي الرواية الأخرى : يوم نحس ، ومن ولد فيه يكون مجنوناً ، ومن  
سافر فيه هلك .

٩٣ - المكارم : رديء مذموم لكل شيء <sup>(١)</sup> .

٩٤ - الزوائد : عنه عليه السلام : يوم نحس رديء مذموم لا خير فيه ، فلا تسافر  
فيه ، ولا تطلب حاجة ، و توق ما استطعت ، و تعوذ بالله من شره ، و من ولد فيه  
يكون مشوماً عسر التربية منحوساً في عيشه ، و من مرض فيه أو في ليلته يخاف عليه  
و يطول مرضه والله أعلم .

٩٥ - وفي رواية أخرى : من سافر فيه هلك ، و يكره فيه لقاء السلطان  
و يصلح للتجارة و البيع و المصارعة و الخروج إلى البحر و الأبنية و الأساسات  
و الذي يهرب فيه يرجع ، و من ضل فيه سلم ، و من ولد في صبيحته إلى الزوال  
كان مجنوناً ، و من بعد الزوال تكون أعماله صالحة .  
أقول : « مهر » عندهم بكسر الميم و سكون الهاء .

### اليوم السابع عشر

٩٦ - العدد : قال مولانا جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : إنه يوم صاف مختار  
لجميع الحوائج ، و يصلح للشراء و البيع و التزويج و الدخول على السلطان وغير  
ذلك ، صالح لكل حاجة ، فاطلب فيه ما تريد فإنه جيد ، خلقت فيه القوة ، و  
خلق فيه ملك الموت ، و هو الذي بارك فيه الحق على يعقوب عليه السلام ، جيد صالح  
للعماره ، و فتق الأنهار ، و غرس الأشجار ، و السفر فيه لا يئتم .

٩٧ - وفي رواية أخرى : هذا اليوم متوسط يحذر فيه المنازعة ، و من أقرض

فيه شيئاً لم يردّ إليه ، فإن ردّ فيجهد ، و من استقرض فيه شيئاً لم يردّه .

٩٨ - قال ابن معمر : [ وفي ] رواية أخرى أنه يوم ثقيل لا يصلح لطلب الحوائج فاحذر فيه ، و أحسن إلى ولدك و عبدك ، و من مرض فيه يبرأ ، و الرؤيا فيه كاذبة ، و الآبق فيه يوجد ، و من ولد فيه عاش طويلاً و صلحت حاله و تربيته و يكون عيشه طيباً لا يرى فيه فقراً .

و قالت القرس : إنه يوم خفيف .

٩٩ - و في رواية أخرى : أنه يوم ثقيل غير صالح لعمل الخير ، فلا تلتمس فيه حاجة .

١٠٠ - و في رواية أخرى : يوم جيد مختار ، يحمد فيه التزويج و الخيانة و الشركة و التجارة و لقاء الإخوان و المضاربة للأموال .

وقال سلمان الفارسي - رضي الله عنه - : سروش روز اسم الملك الموكل بحراسة العالم و هو جبرئيل عليه السلام .

١٠١ - الدروع : عن الصادق عليه السلام أنه يوم متوسط ، واحذر فيه المنازعة و القرض و الاستقراض ، فمن أقرض فيه شيئاً لم يردّ إليه ، و من استقرض لم يردّه و من ولد فيه صلحت حاله .

و قال سلمان - رضي الله عنه - : روز سروش ، اسم ملك موكل بحراسة العالم و هو يوم ثقيل فلا تلتمس فيه حاجة .

و في الرواية الأخرى : يوم صالح .

١٠٢ - قال : و في رواية أخرى أنه يوم ثقيل لا يصلح لطلب حاجة .

١٠٣ - المكارم : عنه عليه السلام صاف<sup>(١)</sup> مختار ، فاطلبوا فيه ما شئتم و تزوجوا و بيعوا و اشترؤا و ازرعوا و ابنوا و ادخلوا على السلطان في حوائجكم فإنها تقضى<sup>(٢)</sup> .

١٠٤ - الزوائد : عنه عليه السلام : يوم صالح مختار محمود لكل عمل و حاجة

(١) في المصدر : صالح .

(٢) المكارم ١٢ ج ١ ص ٥٥٩ .

فاطلب فيه الحوائج ؛ و اشتر و بيع و القى الكتاب و العمال و من شئت ، و من ولد فيه كان مباركاً سعيداً في كل أمره ، و من مرض فيه أو في ليلته خلص و برى به باذن الله تعالى .

١٠٥ - و في رواية أخرى : متوسط تحذره في المنازعة و القرض و الاستقراض .  
أقول : « سروش » عندهم بالسين و الراء المهملتين المضمومتين .

### اليوم الثامن عشر

١٠٦ - العدد : قال مولانا جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : إنه يوم مختار جيد مبارك سعيد يصلح للتزويج و السفر ، و من سافر فيه قضيت حاجته ، مبارك لكل ما تريد عمله ، و لطلب الحوائج ، صالح لكل حاجة من بيع و شراء و زرع فأنتك تربح ، واسع في جميع حوائجك فأنتها تقضى ، و اطلب فيه ما شئت فأنتك تقطر و يصلح للدخول على السلطان و القضاة و العمال ، و من خاصم فيه عدوه ظفر به باذن الله و غلبه ، و من تزوج فيه يرى خيراً ، و من اقترض قرضاً رده إلى من اقترض منه ، و من مرض فيه يوشك أن يبرأ ، و المولود يصلح حاله ، و يكون عيشه طيباً ، و لا يرى فقراً ، و لا يموت إلا عن توبة .

و قال الفرس : إنه يوم خفيف .

١٠٧ - و في رواية أخرى : تحمد فيه العمارات و الأبنية ، و يشتري فيه البيوت و المنازل ، و تقضى فيه الحوائج و المهمات ، و يصلح للسفر .

و قال سلمان الفارسي - رضي الله عنه - : رش روز اسم الملك الموكل بالنيران .

١٠٨ - الدروع : عن الصادق عليه السلام أنه يوم سعيد صالح لكل شيء من بيع أو شراء أو زرع أو سفر ، و من خاصم فيه عدوه ظفر به ، و القرض فيه يرد ، و المريض يبرأ ، و من ولد فيه صلحت حاله .

و قال سلمان - رضي الله عنه - : روزرش اسم [ملك] موكل بالنيران ، يصلح للسفر و لطلب الحوائج .

١٠٩ - و في الرواية الأخرى : يوم صالح للسفر و كل ما تريده من حاجة .

١١٠ - المكارم : عنه عليه السلام : مختار صالح للسفر و طلب الحوائج ، و من خاصم فيه عدوة خصمه و غلبه و ظفر به بقدرة الله <sup>(١)</sup> .

١١١ - الزوائد : عنه عليه السلام : يوم مختار للسفر والتزويج و لطلب الحوائج و من خاصم فيه عدوة خصمه و غلبه و قهره ، و من ولد فيه كان حسن التربية محمود العيش ، و من مرض فيه أو في ليلته برىء و نجا بإذن الله تعالى .

١١٢ - و في رواية أخرى : يصلح للبيع والشراء والزرع .  
أقول : أكثرهم صححوا الاسم بفتح الراء المهملة وسكون الشين المعجمة والنون و صحح بعضهم رش بغير نون كما في الدرر .

### اليوم التاسع عشر

١١٣ - العدد : قال مولانا جعفر بن محمد الصادق عليه السلام إنه يوم خفيف يصلح لكل شيء والسفر فمن سافر فيه قضى حاجته و قضيت أموره ، و كلما [ يريد ] يصل إليه ، صالح للتزويج والمعاش والحوائج وتعلم العلم وشراء الرقيق والماشية ، سعيد مبارك ، ولد فيه إسحاق بن إبراهيم عليهما السلام ومن ضل فيه أو هرب قدر عليه بعد خمسة عشر ليلة ، ومن ولد فيه كان صالح الحال متوقفاً لكل خير .

١١٤ - و في رواية أخرى : أنه يوم شديد كثر شره ، لا تعمل فيه عملاً من أعمال الدنيا ، والزم فيه بيتك ، و أكثر فيه ذكر الله عز وجل و ذكر النبي صلى الله عليه وآله من مرض فيه ينجو ، ولا تسافر فيه ، ولا تدفع فيه إلى أحد شيئاً ، ولا تدخل على سلطان ، و من رزق فيه يكون سبى الخلق .

١١٥ - و قال أمير المؤمنين عليه السلام : من ولد فيه يكون مرزوقاً مباركاً .

و قال الفرس : يوم ثقيل .

١١٦ - و في رواية أخرى : أنه يحمد فيه لقاء الملوك والسلطين لطلب الحوائج

و طلب ما عندهم و في أيديهم ، و هو يوم مبارك .



و قال سلمان الفارسي - رضي الله عنه - : فروردين روز اسم الملك الموكل بالأرواح [د] قبضها . وفي ليلة تسع عشرة من شهر رمضان يكتب وفد الحاج ، و يستحب فيه الفسل . وفي ليلة الأربعاء تاسع عشر شهر رمضان سنة أربعين من الهجرة ضرب مولانا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام .

١١٧ - الدرود : عن الصادق عليه السلام أنه يوم سعيد ولد فيه إسحاق ، و هو صالح للسفر والمعاش والحوائج و تعلم العلم و شراء الرقيق والماشية ، و من ضل فيه أو هرب قدر عليه بعد خمس عشرة ليلة ، و من ولد فيه يكون صالحاً موثقاً للخيرات إن شاء الله .

و قال سلمان - رضي الله عنه - : روز فروردين اسم ملك موكل بالأرواح و قبضها ، و هو يوم مبارك . و في الرواية الأخرى مثل الثامن عشر .

١١٨ - المكارم : عنه عليه السلام : مختار صالح لكل عمل ، و من ولد فيه يكون مباركاً<sup>(١)</sup> .

١١٩ - الزوائد : عنه عليه السلام يوم مختار مبارك صالح لكل عمل تريد ، و فيه ولد إسحاق بن إبراهيم عليه السلام فاطمب فيه الحوائج ، والى السلطان ، و اكتب الكتب و اعمل الأعمال ، و من ولد فيه كان كاتباً مباركاً مرزوقاً ، و من مرض فيه أو في ليلته خيف عليه .

١٢٠ - وفي رواية أخرى : يصلح للسفر والمعاش وطلب العلم و شراء الرقيق والماشية ، و من ضل فيه أو هرب يقدر عليه بعد نصف شهر .

أقول : فروردين عندهم بفتح الفاء و سكون الراء و فتح الواو ثم سكون الراء و كسر الدال .

### اليوم العشرون

١٢١ - العدد : قال مولانا جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : إنه يوم جيد مبارك

يصلح لطلب الحوائج والسفر، فمن سافر فيه كانت حاجته مقضية، والبناء والتزويج والدخول على السلطان وغيره .

١٢٢ - وفي رواية أخرى : أنه ولد فيه إسحاق عليه السلام محمود العاقبة جيد لطلب الحوائج ، طالب فيه بحقك ، و ازرع ما شئت ، ولا تشتت فيه عبداً .

١٢٣ - وفي رواية أخرى : يجتنب فيه شراء العبيد .

١٢٤ - وفي رواية أخرى : أنه يوم متوسط الحال ، صالح للسفر والبناء و وضع الأساس و حصاد الزرع و غرس الشجر والكرم و اتخذ الماشية ، من هرب فيه كان بعيد الدرك ، و من ضل فيه خفي أمره ، و من مرض فيه صعب مرضه .

١٢٥ - وفي رواية : من مرض فيه مات ، و من ولد فيه يكون في صعوبة من العيش ، و يكون ضعيفاً .

١٢٦ - وفي رواية أخرى : من ولد فيه كان حليماً فاضلاً .

١٢٧ - قال مولانا أمير المؤمنين عليه السلام : من سافر فيه رجع سالماً غانماً ، و قضى الله حوائجه و حصّنه من جميع المكروه .

و قالت الفرس : إنه يوم خفيف مبارك .

١٢٨ - وفي رواية أخرى : أنه يوم محمود يحمديه الطلب للمعاش والتوجه بالانتقال والأشغال والأعمال الرضية والابتدئات للأموال .

و قال سلمان الفارسي - رضي الله عنه - : بهرام روز .

١٢٩ - الدروع : عن الصادق عليه السلام أنه يوم متوسط صالح للسفر وقضاء الحوائج والبناء و وضع الأساس و غرس الشجر والكرم و اتخذ الماشية ، و من هرب فيه بقاء دركه ، و من ضل فيه خيف أمره ، و من مرض فيه صعب مرضه ، و من ولد فيه صعب عيشته .

و قال سلمان - رضي الله عنه - : روز بهرام اسم ملك موكل بالنصر والخذلان والحروب والجدال ، و هو يوم جيد مبارك .

١٣٠ - وفي الرواية الأخرى : يوم مبارك يصلح للسفر و طلب الحوائج .

١٣١ - المكارم : عنه عليه السلام جيد مخنار للحوائج و السفر و البناء و الفرس و الدخول إلى السلطان <sup>(١)</sup> ، يوم مبارك بمشيئة الله <sup>(٢)</sup> .

١٣٢ - الزوائد : عنه عليه السلام يوم جيد محمود صالح مسعود مبارك لما يؤتى فاشتر فيه و بع و اعمل ما شئت ، و من ولد فيه كان طويل العمر ، ملكاً يملك بلداً أو ناحية منه ، و من مرض فيه أو في ليلته يخلص بإذن الله تعالى .

١٣٣ - و في رواية أخرى : يوم متوسط يصلح للسفر و الحوائج و البناء و وضع الأساسات و غرس الشجر و الكرم و اتخاذ الماشية ، و من حرب فيه كان بهمد الدرك ، و من ضل فيه خفي أمره ، و من مرض فيه صعب مرضه ، و من ولد فيه عاش في صعوبة .

اقول : المضبوط عندهم بهرام يفتح الباء و سكون الهاء .

### اليوم الحادى و العشرون

١٣٤ - العدد : قال مولانا جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : إنّه يوم نحس مستمر يصلح فيه إلقاء الدماء ، فاتّقوا فيه ما استطعتم ، ولا تطلبوا فيه حاجة ولا تنازعوا فيه ، فإنّه رديء منجوس مذموم ، ولا تلق فيه سلطاناً تنقيه ، فهو يوم رديء لسائر الأمور ، ولا تخرج من بيتك ، و توق ما استطعت ، و تجنّب فيه اليمين الصادقة ، و تجنّب فيه الهوام ، فإنّ من لسع فيه مات ، ولا تواصل فيه أحداً ، فهو أوّل يوم أريق فيه الدم و حاضت فيه حواء ، و من سافر فيه لم يرجع و خيف عليه ولم يربح ، و المريض يشدّ علته ولم يبرأ ، [ و ] من ولد فيه يكون محتاجاً فقيراً .

١٣٥ - و في رواية أخرى : من ولد فيه يكون صالحاً .

قالت الفرس : إنّه يوم جيد .

١٣٦ - و في رواية أخرى : يصلح فيه إهراق الدم ، ولا تطلب فيه حاجة ، و

تتقي فيه من الأذى .

(١) في المصدر ، على السلطان .

(٢) المكارم : ج ٢ ، ص ٥٥٩ .

١٣٧ - وفي رواية أخرى : يكره فيه سائر الأعمال و الفصد و الحجامه و لقاء الأجناد و القواد و الساسة .

قال سلمان الفارسي - رضي الله عنه - : رام روز .

١٣٨ - الدروع : عن الصادق عليه السلام أنه يوم نحس رديء ، فلا تطلب فيه حاجة ، و اتقى فيه السلطان ، و من سافر فيه خيف عليه ، و من ولد فيه يكون فقيراً محتاجاً .

و قال سلمان - رضي الله عنه - : روز ماه اسم ملك موكل بالفرح ، يصلح لأهراق الدماء حسب .

١٣٩ - وفي الرواية الأخرى : يوم نحس ، و هو يوم إراقة الدم ، فلا تطلب فيه حاجة .

١٤٠ - المكارم : عنه عليه السلام : يوم نحس مستمر <sup>(١)</sup> .

١٤١ - الزوائد : عنه عليه السلام : يوم نحس مذموم أكل فيه آدم من الشجرة و عصى ربّه ، فاحذره و لا تطلب فيه حاجة ، و لا تلق سلطاناً ، و لا تعمل مملاً ، و لا تشارك أحداً واقعدي منزلك و استعذ بالله من شرّه ، و من ولد فيه كان ضيق العيش فكّد الحياة ، و من مرض فيه يخاف عليه .

١٤٢ - وفي رواية أخرى : يتقى فيه السلطان و السفر .

أقول : المضبوط عندهم رام بفتح الراء المهملة .

### اليوم الثاني و العشرون

١٤٣ - العدد : قال مولانا جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : إنه يوم مختار حسن

ما فيه مكروه ، يصلح لكل حاجة و للشراء و البيع و الصيد فيه و السفر ، و من سافر فيه ربح و يرجع معافى إلى أهله سالمًا ، و طلب الحوائج و المهمات و سائر الأعمال ، و الصدقة فيه مقبولة ، و من دخل على سلطان قضيت حاجته و يبلغ بقضاء

الحوائج . و في نسخة أخرى : و من قصد السلطان وجد مغفرة .

١٤٤ - و في رواية أخرى : خفيف صالح لكل شيء يلتمس فيه ، و الرؤيا [ فيه ] مقصودة ، و التجارة فيه مباركة ، و الأبق فيه يوجد ، و إن خاصمت فيه كانت الملبة لك ، و التزويج فيه جيد ، و من ولد فيه يكون عيشه طيباً و يكون مباركاً ، و من مرض فيه يبرأ سريعاً .  
و قالت الفرس : إنه يوم ثقيل .

١٤٥ - و في رواية أخرى : أنه يحمده فيه كل حاجة ، و الأهمال السلطانية و سائر التصاريف في الأهمال المرضية ، و هو يوم خفيف يصلح لكل حاجة يراد قضاؤها .

قال سلمان الفارسي - رضي الله عنه - : بادروز .

١٤٦ - الدروع : عن الصادق عليه السلام أنه يوم صالح لقضاء الحوائج و البيع و الشراء و الدخول على السلطان ، و الصدقة فيه مقبولة ، و المريض فيه يبرأ سريعاً و المسافر فيه يرجع معافى .

و قال سلمان - رضي الله عنه - : روز باد اسم ملك موكل بالريح ، يوم خفيف يصلح لكل حاجة .

١٤٧ - و في الرواية الأخرى : يوم صالح لكل شيء .

١٤٨ - المكارم : عنه عليه السلام : مختار صالح للمشراء و البيع و لقاء السلطان و السفر و الصدقة (١) .

١٤٩ - الزوائد : عنه عليه السلام : يوم سعيد مبارك مختار لما تريد من الأعمال فاعمل ما شئت ، و الق من شئت ، فإنه مبارك ، و من ولد فيه كان مباركاً ميموناً سعيداً ، و من مرض فيه أو في ليلته لا يخاف عليه و يخلص ، و يستحب فيه الشراء و البيع .

بيان : قوله عليه السلام « و يبلغ بقضاء الحوائج ، أي حوائج غيره ، أو هو تأكيد

« مقصورة ، أي ينبغي أن يقصّ لغيره ليعبرها .

### اليوم الثالث والعشرون

١٥٠ - العدد : قال مولانا جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : إنّه يوم سعيد مختار ولد فيه يوسف النبي عليه السلام يصلح لكلّ حاجة ولكلّ ما يريدونه ، وخاصة للتزويج والتجارات كلّها ، و للدخول على السلطان و السفر ، و من سافر فيه غنم و أصاب خيراً ، جيّد للقاء الملوك و الأشراف و المهمّات و سائر الأعمال ، و هو يوم خفيف مثل الذي قبله ، يصلح للبيع و الشراء ، و الرؤيا فيه كاذبة ، و الآبق فيه يوجد ، و الضالة ترجع ، و المريض يبرأ ، و من ولد فيه يكون صالحاً طيب النفس حسناً محبوباً حسن التربة في كلّ حاله رخيّ البال .

و في نسخة أخرى : يوم نحس مشوم ، من ولد فيه لا يموت إلّا مقتولاً ، ولد فيه فرعون .

١٥١ - قال مولانا أمير المؤمنين عليه السلام : ولد فيه ابن يامين أخو يوسف ، و من ولد فيه يكون مرزوقاً مباركاً .

وقالت الفرس : إنّه يوم خفيف يحمد فيه التزويج و النقلة و السفر والأخذ و العطاء و لقاء السلاطين ، صالح لسائر الأعمال و لقضاء الحوائج .

و قال سلمان الفارسيّ - رضي الله عنه - : ديبدين روزاسم الملك الموكّل بالنوم و اليقظة و حراسة الأرواح حتّى تزجج إلى الأبدان . و من رواية أنّه اسم من أسماء الله تعالى .

١٥٢ - الدرّوع : عن الصادق عليه السلام أنّه ولد فيه يوسف عليه السلام و هو يوم صالح لطلب الحوائج و التجارة و التزويج و الدخول على السلطان ، و من سافر فيه غنم و أصاب خيراً ، و من ولد فيه كان حسن التربة .

و قال سلمان - رضي الله عنه - : روزبندين اسم من أسمائه تعالى ، يوم خفيف صالح لسائر الحوائج . و في الرواية الأخرى مثل الثاني و العشرين .

١٥٣ - المكارم : مختار جيد خاصة للتزويج و التجارات كلها و الدخول إلى <sup>(١)</sup> السلطان <sup>(٢)</sup> .

١٥٤ - الزوائد : عنه عليه السلام : يوم سعيد مبارك لكل ما تريد : للسفر : و التحويل <sup>(٣)</sup> من مكان إلى مكان ، و هو جيد للحوائج و لقاء الماوك ، و من ولد فيه كان سعيداً و عاش عيشاً طيباً ، و من مرض فيه أو في ليلته نجا به الله تعالى .  
١٥٥ - و في رواية أخرى : أن يوسف ولد فيه و يصلح للتزويج .  
أقول : الاسم عندهم « ديبدين » بفتح الدال المهملة و سكون الياء المنتاة النحتانية و كسر الباء أو فتحها و كسر الدال المهملة ، و منهم من صححه « ديبادين » و في نسخ الدرود تصحيقات .

#### اليوم الرابع و العشرون

١٥٦ - العدد : قال مولانا جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : إنّه يوم نحس مستمر مذموم مشوم ملعون ، ولد فيه فرعون - لعنه الله - و هو يوم عسير نكد ، فاتقوا الله ما استطعتم ، لا ينبغي أن يبدأ فيه بحاجة ، و يكره في جميع الأحوال و الأعمال نحس لكل أمر يطلب فيه ، من سافر فيه مات في سفره .  
١٥٧ - و في رواية أخرى : و من مرض فيه طالت مرضته ، و من ولد فيه يكون سقيماً حتى يموت نكداً في عيشه ولا يوفق للخير ، و إن حرص عليه جهده ، و يقتل في آخر عمره أو يفرق .

١٥٨ - و في رواية أخرى أنه جيد للسفر ، والرؤيا فيه كاذبة .

١٥٩ - قال أمير المؤمنين عليه السلام : من ولد في هذا اليوم علا أمره إلا أنه يكون حزينا حقيراً ، و من مرض فيه طال مرضه .  
و قالت الفرس : إنّه يوم خفيف جيد .

(١) في المصدر ، على السلطان .

(٢) المكارم ج ٢ ، ص ٥٥٩ .

(٣) في بعض النسخ « التحول » و هو أظهر .

١٦٠ - وفي رواية أخرى : أنه رديء مذموم لا يطلب فيه حاجة ، ولد فيه فرعون ذو الأوتاد .

وقال سلمان الفارسي - رضي الله عنه - : دين روز اسم الملك الموكّل بالسعي والحركة . وفي رواية أخرى : اسم الملك الموكّل بالنوم واليقظة وحراسة الأرواح حتى ترجع إلى الأبدان .

١٦١ - الدروع : عن الصادق عليه السلام : أنه يوم رديء نحس ، فيه ولد فرعون فلا تطلب فيه أمراً من الأمور ، ومن ولد فيه نكد عيشه ولم يوفق لخير ويقتل آخر عمره أو يفرق ، والمرضى فيه يطول مرضه .

وقال سلمان - رضي الله عنه - : روز دين اسم ملك موكّل بالنوم واليقظة والسعي والحركة وحراسة الأرواح إلى أن ترجع إلى الأبدان ، يوم نحس مستمر والمولود فيه كما ذكر آنفاً .

١٦٢ - وفي الرواية الأخرى : يوم نحس مستمر ، فيه ولد فرعون ، من ولد فيه يقتل ولا يكون موفقاً وإن حرص جهده ، ويكون ما عاش نكداً .

١٦٣ - المكالم : عنه عليه السلام يوم مشوم (١) .

١٦٤ - الزوائد : عنه عليه السلام : يوم نحس مستمر مكروه لكل حال ومحل فاحذره ولا تعمل فيه عملاً ، ولا تلق أحداً ، واقعد في منزلك واستعذ بالله من شره ومن ولد فيه كان منحوساً ، ومن مرض فيه أو في ليلته خيف عليه أو طال مرضه .

١٦٥ - وفي رواية أخرى : ولد فيه فرعون ، والمولود فيه يقتل في آخر عمره إذا حرص في طلب الرزق أو يفرق .

أقول : « دين » بكسر الدال وكون الياء .

### اليوم الخامس والعشرون

١٦٦ - العدد : قال مولانا جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : إنه يوم مذموم نحس وهو اليوم الذي أصاب مصر فيه تسعة ضروب من الآفات ، فلا تطلب فيه حاجة ، و

(١) في المصدر : يوم نحس مشوم . المكالم : ج ٢ ، ص ٥٥٩ .



احفظ فيه نفسك ، فإنه اليوم الذي ضرب الله عز وجل فيه أهل الآيات مع فرعون وهو شديد البلاء ، والآبق فيه يرجع ، ولا تحلف فيه صادقاً ولا كاذباً ، وهو يوم سوء من سافر فيه لا يربح ، ومن مرض فيه أجهد ، ومن لم يفق من مرضه فاتته .

١٦٧ - وفي رواية أخرى : من مرض فيه لا يكاد يبرأ ، وهو إلى الموت أقرب من الحياة ، ومن مرض فيه لا ينجو ، ومن ولد فيه كان ملكاً مرزوقاً نجيباً من الناس تصيبه علة شديدة ويسلم منها .

١٦٨ - وفي رواية أخرى : من ولد فيه يكون فقيهاً عالماً .

١٦٩ - وفي رواية أخرى : أنه يوم جيد للمشراء والبيع والبناء والزرع ، و يصلح لقضاء الحوائج ، ومن ولد فيه كان كذاهاً نعماً لا خير فيه .

١٧٠ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام : استعيذوا فيه بالله تعالى .

وقالت الفرس : إنه يوم ثقل ردي، مكروه ، أصيب فيه أهل مصر بسبع ضربات من البلاء ، وهو [ يوم ] نحس ، تفرغ فيه للدعاء والصلوة وعمل الخير . وقال سلمان الفارسي - رضي الله عنه - : أرد روز اسم الملك الموكل بالجن والشياطين .

١٧١ - الدروع : عن الصادق عليه السلام إنه يوم نحس رديء ، فاحفظ نفسك فيه ، ولا تطلب فيه حاجة ، فإنه يوم شديد البلاء ، ضرب الله فيه أهل مصر بالآيات مع فرعون ، والمريض فيه يجهد ، والمولود فيه يكون مباركاً مرزوقاً نجيباً ، وتصيبه علة شديدة ويسلم منها .

وقال سلمان - رضي الله عنه - : روز أرد اسم ملك موكل بالجن والشياطين يوم نحس ضرب الله فيه أهل مصر بالآيات ، فتفرغ فيه للدعاء والصلوة وعمل الخير .

١٧٢ - وفي الرواية الأخرى عنه عليه السلام : يوم نحس مشوم ، فيه أصيب أهل مصر بالآيات ، فاتته جهلك ، ومن مرض فيه لم يفق من مرضه .

١٧٣ - المكارم : عنه عليه السلام : رديء مذموم يحذر فيه من كل شيء<sup>(١)</sup> .

١٧٤ - الزوائد : عنه عليه السلام : يوم نحس مكروه ثقيل نكد ، فلا تطلب فيه حاجة ، ولا تلق أحداً ، ولا تسافر فيه ، واقعد في منزلك ، واستعد بالله من شره ، ومن ولد فيه كان ثقيل التربية نكد الحياة ، ومن مرض فيه أو في ليلته يخاف عليه .  
 ١٧٥ - وفي رواية أخرى : أنه يوم ضرب الله فيه أهل الآيات مع فرعون و المولود فيه يكون نجيباً مباركاً مرزوقاً تصيبه علة شديدة ويسلم منها .  
 أقول : المشهور في تصحيح الاسم أنه بفتح الهمزة وسكون الراء المهملة ثم الدال المهملة ، وقد يمد الهمزة ، وبعضهم صححه بكسر الهمزة .

### اليوم السادس والعشرون

١٧٦ - العدد : قال مولانا جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : إنه يوم مبارك للسيف ، ضرب موسى عليه السلام فيه البحر فانفلق ، يصلح لكل حاجة ما خلا التزويج والسفر ، فاجتنبوا فيه ذلك ، فإنه من تزوج فيه لم يتم تزويجه ويفارق أهله ، ومن سافر فيه لم يصلح له ذلك فليتصدق .  
 ١٧٧ - وفيه رواية أخرى : يوم صالح للسفر ، ولكل أمر يراد إلا التزويج فإنه من تزوج فيه فرّق بينهما كما انفرق البحر لموسى عليه السلام ويكون عيهمما بغيضاً ، ولا تدخل إذا وردت من سفرك فيه إلى أهلك ، والثقله فيه جيّدة ، ومن ولد فيه يكون قليل الحظ ويفرق كما غرق فرعون في اليم .  
 ١٧٨ - وفي رواية أخرى : من ولد فيه طال عمره .  
 ١٧٩ - فيه رواية أخرى : من ولد فيه يكون مجنوناً بخيلاً ، ومن مرض فيه أجهد .

قالت الفرس : إنه يوم جيّد مختار مبارك ، ومن تزوج فيه لا يتم أمره ويفارق أهله .

وقال سلمان الفارسي - رضي الله عنه - : اشتاد روز اسم الملك الذي خلق عند ظهور الدين .

١٨٠ - الدروع : عن الصادق عليه السلام : إنه يوم صالح ، يصلح للسفر ولكل

أمر يراد إلا التزويج ، فمن تزوج فيه فارق زوجته ؛ لأن فيه انفلق البحر لموسى عليه السلام ولا تدخل فيه على أهلك إذا قدمت من سفر ، والمريض فيه يجهد ، والمولود فيه يطول عمره .

و قال سلمان - رضي الله عنه - ، روز آشتاد اسم ملك خلق عند ظهور الدين يوم صالح لكل أمر إلا التزويج .

١٨١ - وفي الرواية الأخرى عنه عليه السلام : فيه فرق الله البحر لموسى عليه السلام و هو يوم صالح لكل أمر إلا للتزويج ، فمن تزوج فيه فرق بينهما كما فرق الله البحر .

١٨٢ - المكارم : عنه عليه السلام : صالح لكل حاجة سوى التزويج والسفر ، و عليكم بالصدقة فإنكم تنفعون بها <sup>(١)</sup> .

١٨٣ - الزوائد : عنه عليه السلام : يوم صالح متوسط للشراء والبيع والسفر و قضاء الحوائج و البناء و الفرس و الزرع ، و هو يوم جيد <sup>(٢)</sup> فساو فيه ، و الق من شئت تغنم و تقض حوائجك ، و من ولد فيه كان متوسط الحال ، و من مرض فيه أو في ليلته برى ، بعد مدة ، و يكره فيه التزويج .

١٨٤ - وفي رواية أخرى : هو يوم ضرب موسى بعصاه البحر ، فلا تعبر <sup>(٣)</sup> على أهلك إذا أتيت من سفر ، و المولود يطول عمره ، و المريض يجهد .

أقول : المضبوط عند أكثرهم «أشتاد» بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة و فتح التاء ثم الألف ثم الدال المهملة ، و نقل عن السيد ركن الدين الآملي أنه بالسین المهملة .

### اليوم السابع والعشرون

١٨٥ - العدد : قال مولانا أبو عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : إنه يوم

(١) مكارم الاخلاق ، ج ٢ ، ص ٥٥٩ .

(٢) في المخطوطة ، جيد للسفر .

(٣) د د ، فلا تدخل .

مبارك مختار جيد ، يصلح لطلب الحوائج و الشراء و البيع و الدخول على السلطان و البناء و الزرع و الخصومة و لقاء القضاة و السفر و الابتداءات و الأسباب <sup>(١)</sup> و التزويج ، و هو يوم سعيد جيد ، و فيه ليلة القدر فاطلب ما شئت ، خفيف لسائر الأحوال ، اتجر فيه ، و طالب بحقتك ، و اطلب عدوك ؛ و تزوج و ادخل على السلطان ، و القى فيه من شئت ، و يكره فيه إخراج الدّم ، و من مرض فيه مات ، و من ولد فيه يكون جيلاً حسناً طويل العمر كثير الرزق قريباً إلى الناس محبباً إليهم .

١٨٦ - و في رواية أخرى : يكون غشوماً مرزوقاً .

١٨٧ - قال أمير المؤمنين عليه السلام : ولد فيه يعقوب عليه السلام من ولد فيه يكون مرزوقاً محبوباً عند أهله لكنه تكثر أحزانه و يفسد بصره .

و قالت الفرس : إنه يوم جيد ، يحمد للحوائج و تسهيل الأمور والأعمال و التصرفات و لقاء التجّار و السفر ، و المسافر يحمد فيه أمره ، من ولد فيه يكون مرزوقاً محبباً إلى الناس طويلاً عمره .

و قال سلمان الفارسي - رضي الله عنه - : روز آسمان اسم الملك الموكل بالطير <sup>(٢)</sup> .

١٨٨ - الدروع : عن الصادق عليه السلام : إنه يوم صالح لكل أمر ، و المولود فيه يكون حسناً جيلاً طويل العمر كثير الخير قريباً إلى الناس محبباً إليهم .

قال سلمان - رضي الله عنه - : روز آسمان اسم ملك موكل بالطير ، و المولود فيه كما مرّ آنفاً .

١٨٩ - و في الرواية الأخرى : يوم سعيد صالح لكل شيء تريده .

١٩٠ - المكارم : جيد مختار للحوائج ، و كل ما يراد ، و لقاء السلطان <sup>(٣)</sup> .

١٩١ - الزوائد : عنه عليه السلام : يوم صاف مبارك من النحوس صالح للحوائج إلى

(١) و الاساسات ( خ ) .

(٢) بالسموات ( خ ) .

(٣) المكارم ، ج ٢ ، ص ٥٥٩ .

لسلطان وإلى الإخوان ، والسفر إلى البلدان ، فالق فيه من شدة ، وسافر إلى حيث أردت  
و من ولد فيه كان <sup>(١)</sup> مباركاً خفيف التربية ، و من مرض فيه أو في ليلته نجامن  
مرضه سريعاً .

١٩٢ - و من رواية أخرى : إنه يكون طويل العمر كثير الخير .

أقول : آسمان بالألف الممدود كاسم السماء ، و لذا قيل اسم ملك موكل  
بالسما ، و قيل موكل بالطير ، و قيل بالممات و الأمور المتعلقة بهذا اليوم .

### اليوم الثامن والعشرون

١٩٣ - العدد : قال مولانا أبو عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : إنه يوم  
[ مختار و صالح لكل حاجة و إخراج الدم و هو يوم ] سعيد مبارك ، ولد فيه يعقوب  
عليه السلام يصلح للسفر و جميع الحوائج و كل أمر و العمارة و البيع و الشراء و  
الدخول على السلطان ، قاتل فيه أعداءك فإنك تظفر بهم و التزويج .

١٩٤ - و في رواية أخرى : لا تخرج فيه الدم فإنه ردي من مرض فيه  
يموت ، و من أبق فيه رجع ، و من ولد فيه يكون حسناً جميلاً مرزوقاً محبوباً محبباً  
إلى الناس و إلى أهله مشغوفاً محزوناً طول عمره ، و يصيبه الغموم ، و يبتلى في بدنه  
و يعافى في آخر عمره ، و يعمر طويلاً و يبتلى في بصره .

١٩٥ - قال مولانا أمير المؤمنين عليه السلام من ولد فيه يكون صبيح الوجه مسعود  
الجد مباركاً ميموناً ، و من طلب فيه شيئاً تم له و كانت عاقبته محمودة .  
وقالت الفرس : إنه يوم ثقيل منحوس .

١٩٦ - و في رواية أخرى : يحمد فيه قضاء الحوائج ، و مبارك فيها و قضاء  
الأمور والمهمات و دفع الضرورات و لقاء القواد والحجاب والأجناد ، و هو يوم  
مبارك سعيد ، والأحلام تصح في يومها .

وقال سلمان الفارسي - رضي الله عنه - رايادرو زاسم الملك الموكل بالقضاء بين  
الخلق . وروي : اسم الملك الموكل بالسموات .

(١) في المخطوطة : يكون .

١٩٧ - الدروع : عن الصادق عليه السلام : إنّه يوم صالح لكلّ أمرٍ ، ولد فيه يعقوب عليه السلام فمن ولد فيه يكون محزوناً و تصيبه الغموم و يبتلّى في بدنه .  
و قال سلمان - رضي الله عنه - : روز رامیاد اسم ملكِ موگُل بالسموات و قيل بالقضاء بين الخلق ، يوم مبارك سعيد ، والأحلام تصحّ في يومها .  
١٩٨ - و في الرواية الأخرى : يوم سعيد ولد فيه يعقوب عليه السلام ، و من ولد فيه يكون مرزوقاً محبباً إلى أهله و إلى الناس ، ويعمّر طويلاً و تصيبه الغموم و يبتلّى في بصره .

١٩٩ - المكارم : ممزوج (١) .

٢٠٠ - الزوائد : يوم مبارك سعيد لكلّ عمل و حاجةٍ و سفر و بناء و غرس و اعمل فيه ما شئت ، و الق من شئت ، فإنّه يوم مبارك سعيد ، و من ولد فيه يكون مباركاً مقبلاً ، و من مرض فيه أو في ليلته بريء من مرضه .  
٢٠١ - و في رواية أخرى : أنّ يعقوب عليه السلام ولد فيه ، و من ولد فيه يكون محزوناً طويلاً ممره ، و يصيبه الغمّ و يبتلّى في بدنه .  
أقول : المضبوط في الاسم « رامیاد » بفتح الراء المهملة ثمّ الألف و سکون الميم والياء المشنة التحتانية ثمّ الألف ثمّ الدال المهملة .

### اليوم التاسع والعشرون

٢٠٢ - العدد : قال مولانا أبو عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : إنّه يوم مختار يصلح لكلّ حاجةٍ و إخراج الدّم ، و هو يوم سعيد لسائر الأمور والحوائج والأعمال فيه بارك الله تعالى على الأرض المقدّسة ، و يصلح للنقلة و شراء العبيد والبهائم و لقاء الإخوان والأصدقاء و فعل البرّ والحرّة . و يكره فيه الدين والسلف والأيمان ، من سافر فيه يصيب مالا كثيراً إلّا من كان كاتباً فإنّه يكره له ذلك ، و الرؤيا فيه صادقة ، ولا تقصّها إلّا بعد يوم ، والمريض فيه يموت ، والآبق فيه يوجد ولا تستحلف فيه أحداً ، ولا تأخذ فيه من أحدٍ و ادخل فيه على السلطان . ولا

تضرب فيه حرّاً ولا عبداً . و من ضلّت له ضالّة وجدها .

٢٠٣ - وفي رواية : من مرض فيه يبرأ ؟ ومن ولد فيه يكون صالحاً حليماً .

٢٠٤ - وفي رواية أخرى أنّه متوسط لا محمود ولا مذموم ؟ تجنّب فيه الحرّة .

وقالت الفرس : إنّهُ يوم جيّد صالح يحمّد فيه النقلة و السفر و الحركة و المولود فيه يكون شجاعاً ، و هو صالح لكنّ حاجة و لقاء الإخوان و الأصدقاء و الأوداء . و فعل الخير ، و الأحلام فيه تصحّ في يومها .

و قال سلمان الفارسيّ - رضي الله عنه - ما راسفند روز اسم الملك الموكّل بالأوقات و الأزمان و العقول و الأسماع و الأبصار . و في رواية أخرى : الموكّل بالأنفذة .

٢٠٥ - الدرّوع : عن الصادق عليه السلام : إنّهُ يوم صالح لكلّ أمر ، و من ولد فيه يكون حليماً ، و من سافر فيه أصاب مالاّ جزيلاً ، و من مرض فيه برى سريعاً و لا تكتب فيه وصيّة .

و قال سلمان - رضي الله عنه - : فارسفند اسم ملك موكّل بالأنفذة و العقول و الأسماع و الأبصار ، يصلح للقاء الإخوان و الأصدقاء ، و لكلّ حاجة ، و الأحلام تصحّ فيه من يومها .

٢٠٦ - و في الرواية الأخرى : يوم مبارك صالح لكلّ حاجة من لقاء السلطان و الأصدقاء ، و فعل البرّ و غير ذلك .

٢٠٧ - المكارم : عنه عليه السلام : مختار جيّد لكلّ حاجة ما خلا الكاتب ، فإنّه يكره له ذلك ، و لا أرى له أن يسعى في حاجة إن قدر على ذلك . و من مرض فيه برى سريعاً ، و من سافر فيه أصاب مالاّ كثيراً ، و من أبق فيه رجع <sup>(١)</sup> .

٢٠٨ - الزوائد : عنه عليه السلام يوم مبارك سعيد قريب الأمر ، يصلح للحوائج و التصرف فيها و لقاء الملوك و السفر و النقلة ، فاقض فيه كلّ حاجة ، و سافر ، و

الق من شئت ، ومن ولد فيه كان مباركاً ، ومن مرض فيه أوفي ليلته يخاف عليه .  
٢٠٩ - وفي رواية أخرى : الذي يولد فيه يكون حليماً ، و المسافر فيه  
يصيب مالا كثيراً ، و تكرر فيه الوصية .

أقول : الاسم عندهم « مار اسفند » بفتح الميم ثم الألف و الراء الساكنة ثم  
الهمزة المكسورة و السين المهملة الساكنة و الفاء المفتوحة و الزون الساكنة ، و  
قيل : مار اسفندان ، و قيل : إسپند ، و قيل : إسپندان بالباء العجمية فيهما .

### اليوم الثلاثون

٢١٠ - العدد القوية : قال مولانا أبو عبدالله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام :  
إنه يوم مختار جيد يصلح لكل شيء ، و للمشاء و البيع و الزرع و الفرس و البناء  
و التزويج و السفر و إخراج الدم .

٢١١ - وفي رواية أخرى : لا تنصرف لغيره إلا المعاملة ، و قلل  
فيه الحركة ، و السفر فيه رديء ، و من ولد فيه يكون حليماً مباركاً ، و تعسر  
تربيته ، و يسوء خلقه ، و يرزق رزقاً يكون لغيره ، و يمنع من التمتع بشيء منه .  
٢١٢ - وفي رواية أخرى : من ولد فيه كفي كل أمر يؤذيه ، و يكون  
المولود فيه مباركاً صالحاً ، يرتفع أمره و يعلو شأنه ، ولد فيه إسماعيل بن إبراهيم  
عليه السلام و فيه خلق الله العقل ؛ و أسكنه رؤوس من أحب من عباده ؛ و من هرب  
فيه أخذ ، و من ضلّت عنه ضالّة وجدها ، و من اقترض فيه شيئاً رده سريعاً ، و من  
مرض فيه برى سريعاً .

٢١٣ - قال مولانا أمير المؤمنين عليه السلام : من ولد فيه يكون حليماً مباركاً  
صادقاً أميناً يعلو شأنه ، و من ضاع له شيء يجده باذن الله تعالى .  
قالت الفرس : إنه يوم خفيف يحمد فيه سائر الأعمال و التصرفات ، و يصلح  
لشرب الأدوية المسهلة .

و قال سلمان الفارسي - رضي الله عنه - <sup>(١)</sup> : اهران روز اسم الملك الموكل



بالدهور والأزمة .

٢١٤ - الدروع الواقية : عن الصادق عليه السلام : إنه يوم جيد للبيع و الشراء ، و التزويج ، و من ولد فيه يكون حليماً مباركاً ، و تعسر تربيته ، و يسوء خلقه و يرزق رزقاً يمنع منه ، و من هرب فيه أخذ ، و من ضلّ له ضالّة وجدها ، و من اقترض فيه شيئاً ردّه سريعاً .

و قال سلمان - رضي الله عنه - : روزانیران اسم ملك موكل بالدهور والأزمة يوم سعيد مبارك يصلح لكل شيء تريده .

٢١٥ - وفي الرواية الأخرى : يوم سعيد مبارك يصلح لكل حاجة تلتبس .

٢١٦ - مكارم الاخلاق : عنه عليه السلام مختار جيد لكل شيء و لكل حاجة من شراء و بيع و زرع و تزويج ؛ و من مرض فيه برى سريعاً ، و من ولد فيه يكون حليماً مباركاً ، و يرتفع أمره ، و يكون صادق اللسان صاحب وفاء <sup>(١)</sup> .

٢١٧ - زوائد الفوائد : عن الصادق عليه السلام : يوم مبارك ميمون مسعود مفلاح منجح مفرّح ، فاعمل فيه ما شئت ، و الق من أردت ، و خذ و أعط و سافر و انتقل و بع و اشتر ، فانّه صالح لكل ما تريد ، موافق لكل ما يعمل ، و من ولد فيه كان مباركاً ميموناً مقبلاً حسن التربية موسعاً عليه ، و من مرض فيه أو في ليلته لم تطل علته و نجا سالماً باذن الله تعالى .

٢١٨ - وفي رواية أخرى : يكره فيه السفر ، والمولود فيه يرزق رزقاً واسعاً يكون لغيره ، و يمنع من التمتع بشيء منه ، و من هرب فيه أخذ ، و إذا ضلّت فيه ضالّة وجدت ، والقرض فيه يعود سريعاً ، والله أحكم و أعلم <sup>(٢)</sup> .

(١) المكارم : ج ٢ ، ص ٥٦٠

(٢) هذه الروايات باجمعهما مرسله غير منقوله في شيء من الكتب المعتبرة فلا يثبت بها ما يثبت بالآخبار الأحاد فضلاً عن غيره ، على أنه لم يثبت من سيرتهم عليهم السلام رهاية الأيام و سعادتها و نحوستها و اختيارها لأفعالهم و أعمالهم لا سيما الشهور و الأيام الفارسية و لو كان شيء من ذلك لتكثر نقلها لتوفر الدواعي إلى مثل هذه الأمور في جميع الأزمنة فهذه الروايات ←

بيان : الاسم عندهم بفتح الهمزة و كسر النون ثم الياء الساكنة ثم الراء المهملة المفتوحة . ثم اعلم أن الظاهر من أكثر هذه الروايات أن المراد بالأيام المذكورة فيها أيام الشهور العربية ، و يظهر من بعضها كخبر سلمان - رضي الله عنه - أن المراد بها الشهور العجمية و أيامها ، كما يظهر من أسائها و توافقها لما نقله المنجمون عن الفرس في ذلك . و يمكن أن يقال : لما كان في بدء خلق العالم شهر فروردين مطابقاً على بعض الشهور العربية ابتداءً و انتهاءً سرت السعادة والنحوسة في أيام الشهرين معاً ، كما نقل أن في أول خلق العالم كان الشمس في الحمل ، وعند افتراقها سرتا فيهما أو اختصتاً أحدهما . ويمكن حل اختلاف الأخبار أيضاً على ذلك بأن يكون ما ورد في سعادة بعض الأيام في بعض الأخبار و نحوسته بعينه في الأخرى بسبب اختلاف المقصود من الشهر فيهما و كون المراد في إحداهما العربية و في الأخرى الفرسية ، لكن التعيين و التخصيص مشكل ، ولو أمكن رعايتهما معاً كان أولى ، وسيأتي تمام القول في ذلك في الباب الآتي إن شاء الله تعالى .

## ٢٢

## ﴿ باب ﴾

﴿ ( يوم النيروز و تعيينه وسعادة أيام شهور الفرس و الروم ) ﴾

﴿ ( ونحوستها و بعض النوادر ) ﴾

١ - أقول : رأيت في بعض الكتب المعتبرة : روى فضل الله بن علي بن عبيد- الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن محمد بن عبيد الله بن الحسين بن علي بن محمد بن الحسن ابن جعفر بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب - تولاه الله في الدارين بالحسن عن أبي عبد الله جعفر بن محمد بن أحمد بن العباس الدوريسي ، عن أبي محمد جعفر بن

→ وما يشابهها مما سأتى لاسيما ما يتعلق بالعجمية منها شبه شيء بمجمولات الاحكاميين من منجمي الفرس ولا يبعد وجود اغراض سياسية في جعلها كاحياء السنن القومي و تقوية الدول الفارسية ونزعات اخرى لا تخفى على من يعرف الاعيب السلطات الحاكمة بمقائد الناس وافكارهم ومقدساتهم وخاصة استخدام الكهنة والاحكاميين في هذا السبيل .

أحمد بن عليّ الموسي القميّ ، عن عليّ بن بلال ، عن أحمد بن محمد بن يوسف ، عن حبيب الخير ، عن محمد بن الحسين الصائغ ، عن أبيه ، عن معلى بن خنيس ، قال : دخلت على الصادق جعفر بن محمد عليه السلام يوم النيروز ، فقال عليه السلام : أتعرف هذا اليوم ؟ قلت : جعلت فداك ، هذا يوم تعظمه العجم و تهادى فيه . فقال أبو عبدالله الصادق عليه السلام : والبيت العتيق الذي بمكة ما هذا إلا لأمر قديم اُفسره لك حتى تفهمه . قلت : يا سيدي ! إن علم هذا من عندك أحبّ إليّ من أن يعيش أمواتي وتموت أعدائي ! فقال : يا معلى ! إن يوم النيروز هو اليوم الذي أخذ الله فيه موافيق العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، و أن يؤمنوا برسله و حججه ، و أن يؤمنوا بالأنبياء عليهم السلام و هو أوّل يوم طلعت فيه الشمس ، و هبت به الرياح ، و خلقت فيه زهرة الأرض . و هو اليوم الذي استوت فيه سفينة نوح عليه السلام على الجودي ، و هو اليوم الذي أحى الله فيه الذين خرجوا من ديارهم و هم أُلوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم <sup>(١)</sup> . و هو اليوم الذي نزل فيه جبرئيل على النبي عليه السلام و هو اليوم الذي حل فيه رسول الله صلى الله عليه و آله أمير المؤمنين عليه السلام على منكبه حتى رمى أصنام قريش من فوق البيت الحرام فهشمها ، و كذلك إبراهيم عليه السلام ، و هو اليوم الذي أمر النبي صلى الله عليه و آله أصحابه أن يبايعوا علياً عليه السلام بأمر المؤمنين ، و هو اليوم الذي وجه النبي صلى الله عليه و آله علياً عليه السلام إلى وادي الجنّ يأخذ عليهم البيعة له ، و هو اليوم الذي بويع لأمر المؤمنين عليهم السلام في البيعة الثانية ، و هو اليوم الذي ظفر فيه بأهل النهروان و قتل ذا النديّة <sup>(٢)</sup> و هو اليوم الذي يظهر فيه قائمنا و ولاية الأمر و هو اليوم الذي يظهر فيه قائمنا بالدجال فيصلبه على كناسة الكوفة ، و مامن يوم نيروز إلا و نحن نتوقع فيه الفرج ، لأنّه من أيّامنا و أيّام شيعتنا ، حفظته العجم وضيعتموه أنتم .

وقال : إن نبياً من الأنبياء سأل ربّه كيف يحيي هؤلاء القوم الذين خرجوا

(١) القصة المذكورة في سورة البقرة آية (٢٤٣) .

(٢) و قتل ذوالنديّة ( خ ) .

فأوحى الله إليه أن يصب الماء عليهم في مضاجعهم في هذا اليوم ، و هو أول يوم من سنة الفرس فعاشوا وهم ثلاثون ألفاً ، فصار صب الماء في النيروز سنة .

فقلت : يا سيدي ! ألا تعرفني - جعلت فداك - أسماء الأيام بالفارسية ؟ فقال عليه السلام : يا معلى ! هي أيام قديمة من الشهور القديمة ، كل شهر ثلاثون يوماً لا زيادة فيه ولا نقصان .

فأول يوم من كل شهر « هرمزد روز » اسم من أسماء الله تعالى ، خلق الله عز وجل فيه آدم عليه السلام . تقول الفرس : إنه يوم جيد صالح للشرب وللفرح ، و يقول الصادق : إنه يوم سعيد مبارك ، يوم سرور ، تكلموا فيه الأمراء والكبراء و اطلبوا فيه الحوائج ، فإنيها تنجح بإذن الله . و من ولد فيه يكون مباركاً ، و ادخلوا فيه على السلطان ، و اشترؤا فيه ، و بيعوا ، و زارعوا ، و اغرسوا ، و ابنوا و سافروا ، فإني يوم مختار يصلح لجميع الأمور ، و للتزويج ، و من مرض فيه يبرأ سريعاً ، و من ضلّت له ضالّة وجدها إن شاء الله

الثاني : « بهمن روز » يوم صالح صاف ، خلق الله فيه حواء عليها السلام و هو ضلع من أضلاع آدم عليه السلام و هو اسم الملك الموكل بحجب القدس والكرامة ، تقول الفرس : إنه يوم صالح مختار ، و يقول الصادق : إنه يوم مبارك ، تزوجوا فيه و أتوا أهاليكم من أسفاركم ، و سافروا فيه ، و اشترؤا ، و بيعوا ، و اطلبوا فيه الحوائج في كل نوع ، و هو يوم مختار ، و من مرض فيه من أول النهار يكون مرضه خفيفاً ، و من مرض في آخره اشتدّ مرضه و خيف من موته في ذلك المرض .

الثالث : « أردي بهشت روز » اسم الملك الموكل بالشفاء و السقم ، يقول الفرس : إنه يوم ثقيل ، و يقول الصادق : إنه يوم نحس مستمر ، فاتقوا فيه الحوائج و جميع الأعمال ، ولا تدخلوا فيه على السلطان ، ولا تبيعوا ، ولا تشتروا ولا تزوجوا ، ولا تسألوا فيه حاجة ، ولا تكلموها أحداً ، و احفظوا أنفسكم ، و اتقوا أعمال السلطان ، و تصدقوا ما أمكنكم ، فإني من مرض فيه خيف عليه ، و

هو اليوم الذي أخرج الله عز وجل فيه آدم وحواء من الجنة ، و سلبا فيه لباسهما و من سافر فيه قطع عليه أبداً .

الرابع : « شهر يور روز » اسم الملك الذي خلقت فيه الجواهر عنه ، و وُكِّل بها ، و هو موكل ببحر الروم ، و تقول الفرس : إنه يوم مختار ، و يقول الصادق : إنه يوم مبارك ، ولد فيه هابيل بن آدم ، و هو صالح للتزويج و طلب الصيد في البر و البحر ، و من ولد فيه يكون رجلاً صالحاً مباركاً و محبباً إلى الناس ، إلا أنه لا يصلح فيه السفر ، و من سافر فيه خاف القطع ، و يصيبه بلاء و غم ، و من مرض فيه يبرأ سريعاً إن شاء الله تعالى .

الخامس : « اسفندار مذر روز » اسم الملك الموكل بالأرضين ، يقول الفرس : إنه يوم ثقیل ، و يقول الصادق : إنه يوم نحس ردي ، ولد فيه قابيل بن آدم ، و كان ملعوناً كافرأ ، و هو الذي قتل أخاه دعا بالويل و الثبور على أهله ، و أدخل عليهم الغم و البكاء ، فاجتنبوه فإنه يوم شوم و نحس و مذموم ، ولا تطلبوا فيه حاجة ولا تدخلوا فيه على السلطان ، و ادخلوا في منازلكم ، و احذروا فيه كل الحذر من السباع و الحديد .

السادس : « خرداد روز » اسم الملك الموكل بالجبال ، تقول الفرس : إنه يوم خفيف ، و يقول الصادق : إنه يوم مبارك صالح للتزويج ، و لطلب الحوائج لكل ما يسعى فيه من الأمر في البر و البحر و الصيد فيهما ، و للمعاش و كل حاجة و من سافر فيه رجع إلى أهله سريعاً بكل ما يحبّه و يريده ، و بكل غنيمة ، فجدوا في كل حاجة تريدونها فيه ، فإنها مقضية إن شاء الله تعالى .

السابع : « مرداد روز » اسم الملك الموكل بالناس و أرزاقهم ، يقول الفرس : إنه يوم جيد ، و يقول الصادق : إنه يوم سعيد مبارك ، اعملوا فيه جميع ما شئتم من السعي في حوائجكم ، من البناء و الغرس و الذرو و الزرع . و لطلب الصيد ، و الدخول على السلطان ، و السفر ، فإنه يوم مختار يصلح لكل حاجة إن شاء الله تعالى .

**الثامن :** « ديار روز » اسم من أسماء الله تعالى ، تقول الفرس : إنه يوم جيد ويقول الصادق : إنه يوم مبارك صالح لكل حاجة يسعى فيها ، وللشراء والبيع والصيد ما خلا السفر ، فاتقوا فيه ومن مرض فيه يبرأ سريعاً ، وادخلوا فيه على السلطان وغيره ، فإنه يقضى فيه الحوائج ، ومن دخل فيه على السلطان لحاجة فليسألها فيها .

**التاسع :** « آذر روز » اسم الملك الموكل بالنيران يوم القيامة ، تقول الفرس : إنه يوم خفيف ويقول الصادق : إنه يوم صالح خفيف سعيد مبارك من أول النهار إلى آخر النهار ، يصلح للسفر ولكل ما تريد ، ومن سافر فيه رزق مالا كثيراً ، ويرى في سفره كل خير ، ومن مرض يبرأ سريعاً ولا يناله في علمته مكروه إن شاء الله تعالى ، فاطلبوا الحوائج فيه فإنها تقضى لكم بمشيئة الله تعالى و توفيقه .

**العاشر :** « أبان روز » اسم الملك الموكل بالبحر والمياه ، تقول الفرس : إنه يوم ثقيل ، ويقول الصادق : إنه يوم صالح لكل شئ ، ما خلا الدخول على السلطان وهو اليوم الذي ولد فيه نوح عليه السلام ومن ولد فيه يكون مرزوقاً من معاشه ، ولا يصيبه ضيق ، ولا يموت حتى يهرم ، ولا يبتلى بفقر ، ومن فرق فيه من السلطان أو غيره أخذ ومن ضلّت له ضالّة وجدها ، وهو جيد للشراء والبيع والسفر ، ومن مرض فيه يبرأ سريعاً إن شاء الله تعالى .

**الحادي عشر :** « خور روز » اسم الملك الموكل بالشمس ، يقول الفرس : إنه يوم ثقيل مثل أمسه ، ويقول الصادق إنه اليوم الذي ولد فيه شيث بن آدم عليه السلام <sup>(١)</sup> والنبي صلى الله عليه وآله وهو يوم صالح للشراء والبيع ، ولجميع الأعمال <sup>(٢)</sup> والحوائج والسفر ، ما خلا الدخول على السلطان ، فإنه لا يصالح ، والتواري عنه فيه أصلح من الدخول عليه ، فاجتنبوا فيه ذلك ، ومن ولد فيه يكون مباركاً مرزوقاً في معاشه طويل العمر ، ولا يفتقر أبداً ، فاطلبوا فيه حوائجكم ما خلا السلطان .

**الثاني عشر :** « ماه روز » اسم الملك الموكل بالقمر ، يقول الفرس : إنه يوم

(١) شيث ابن آدم النبي عليه السلام (ظ) .

(٢) الاحوال (خ) .

خفيف يسمى «روزبه» ويقول الصادق : إنه يوم صالح جيد مختار يصلح لكل شيء ، تريدونه مثل اليوم الحادي عشر ، ومن ولد فيه يكون طويل العمر ، فاطلبوا فيه حوائجكم وادخلوا على السلطان في أوله ، ولا تدخلوا في آخره ، واستعينوا بالله عز وجل فيها فانها تقضى لكم بمشيئة الله تعالى .

الثالث عشر : «تيرروز» اسم الملك الموكل بالنجوم ، يقول الفرس : إنه يوم ثقيل شومي جداً ، ويقول الصادق : إنه يوم نحس مستمر فاتقوه في جميع الأعمال ما استطعتم ، ولا تقصدوا ولا تطلبوا فيه الحاجة أصلاً ولا تدخلوا فيه على السلطان وغيره جهدكم ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

الرابع عشر : «جوشروز» اسم الملك الموكل بالبشر والأنعام والمواشي ، تقول الفرس : إنه يوم خفيف ، ويقول الصادق : إنه يوم جيد صالح اكل حمل وأمريراد ويحمد فيه لقاء الأشراف والعلماء ، ولطلب الحوائج ، ومن يولد فيه يكون حسن الكمال مشعوقاً بطلب العلم ، ويعمر طويلاً ، يكثر ماله في آخر عمره ، ومن مرض فيه يبرأ بمشيئة الله عز وجل .

الخامس عشر : «ديمهر روز» اسم من أسماء الله تعالى ، تقول الفرس : إنه يوم خفيف ، ويقول الصادق : إنه يوم صالح مبارك لكل عمل ، ولكل حاجة تريدها إلا أنه من يولد فيه يكون به خرس أو لثغة ، فاطلبوا فيه الحوائج فانها تقضى إن شاء الله .

السادس عشر : «مهرروز» اسم الملك الموكل بالرحمة ، تقول الفرس : إنه يوم خفيف جيد جداً ، ويقول الصادق : إنه يوم منحوس ردي ، مذموم ، فلا تطلبوا فيه حوائجكم ، ولا توافروا فيه ، فانته من سافر فيه هلك ، ومن ولد فيه يكون لاهد مجنوناً ، ومن مرض فيه لا يكاد ينجو ، فاجهدوا في ترك طلب الحوائج والحركة فانها وإن قضيت تقضى بمشقة ، وربما لم يتم فيها المراد ، فاتقوا ما استطعتم وتصدقوا فيه .

السابع عشر : « نمروش »<sup>(١)</sup> روز ، اسم الملك الموكل بخراب العالم وهو جبرئيل عليه السلام يقول الفرس : إنه يوم مختار خفيف متوسط ، ويقول الصادق : إنه يوم صالح لكل ما يراد ، جيد موافق صاف مختار لجميع الحوائج ، فاطلبوا فيه ماشئتم ، وتزوجوا وبيعوا واشتروا وازرعوا وابنوا وادخلوا على السلطان وغيره فإن حوائجكم تقضى بمشيئة الله تعالى .

الثامن عشر : « رش روز » اسم الملك الموكل بالنيران ، يقول الفرس : إنه يوم خفيف ، ويقول الصادق : إنه يوم مختار جيد مبارك صالح للسفر والزرع وطلب الحوائج والتزويج وكل أمر يراد ، ومن حاصم فيه عدوه أو خصمه غلب عليه وظفر فيه بقدرة الله تعالى .

التاسع عشر : « فروردين روز » اسم الملك الموكل بأرواح الخلائق وقبضها يقول الفرس : إنه يوم ثقيل ، ويقول الصادق : إنه يوم مختار صالح جيد للسفر والتزويج وطلب الحوائج ، ومن خاصم فيه عدواً وظفره وغلبه بقدرة الله تعالى ويصلح لكل عمل وهو اليوم الذي ولد فيه إسحاق النبي عليه السلام ، وهو يوم مبارك يصلح لكل ما تريد ، ومن يولد فيه يكون مباركاً إن شاء الله تعالى .

العشرون : « بهرام روز » اسم الملك الموكل بالنصر والخذلان في الحرب يقول الفرس : إنه يوم خفيف ، ويقول الصادق : إنه يوم صالح جيد مختار صاف ، يصلح لطلب الحوائج والسفر خاصة ، والبناء والتزويج والعرس<sup>(٢)</sup> والدخول على السلطان وغيره فيه ، فإنه يوم مبارك يصلح إن شاء الله تعالى .

الحادي والعشرون : « رام روز » اسم الملك الموكل بالفرح والسرور ، تقول الفرس : إنه يوم جيد يتبرك به ، ويقول الصادق : إنه يوم نحس مستمر ، وهو يوم إهراق الدماء ، فاتقوا فيه ما استطعتم ، ولا تطلبوا فيه حاجة ، ولا تنازعوا فيه

(١) سردوش (خ) .

(٢) الفرس (خ) .



خصماً ، و من يولد فيه يكون محتاجاً فقيراً في أكثر أمره و دهره ، و من سافر فيه لم يربح و خيف عليه .

**الثاني و العشرون :** « باد روز » اسم الملك الموكل بالرياح ، يقول الفرس : إنه يوم ثقيل ، و يقول الصادق : إنه يوم مختار جيد صاف يصلح لكل حاجة تريدها ، فاطلبوا فيه الحوائج فإنه يوم جيد خاصة للشراء و البيع ، و للصدقة فيه ثواب جزيل جليل عظيم ، و من يولد فيه يكون مباركاً محبوباً ، و من مرض فيه يبرأ سريعاً ، و من سافر فيه يخصب و يرجع إلى أهله معافى سالماً ، و من دخل فيه إلى السلطان بلغ محامته و وجد عنده نجاحاً لما قصد له .

**الثالث و العشرون :** « ديدين روز » اسم الملك الموكل بالنوم و اليقظة ، يقول الفرس : إنه يوم خفيف ، و يقول الصادق : إنه يوم مختار ولد فيه يوسف عليه السلام يصلح لكل أمر و حاجة ، و لكل ما تريده ، و خاصة للتزويج و التجارات كلها و الدخول على السلطان و التماس الحوائج ، و من يولد فيه يكون مباركاً صالحاً و من سافر فيه يغنم و يجد خيراً بمشيئة الله عز و جل .

**الرابع و العشرون :** « دين روز » اسم الملك الموكل بالسعي و الحركة يقول الفرس : إنه يوم خفيف جيد ، و يقول الصادق : إنه يوم منحوس ، ولد فيه فرعون - لعنه الله - و هو يوم عسر نكد ، فاتقوا فيه ما استطعتم ، و من سافر فيه مات في سفره - و في نسخة أخرى : و من يولد فيه يموت في سفره أو يقتل أو يفرق ، و يكون مدة عمره محزوناً مكدوداً نكدأً ولا يوفق للخير - و من مرض فيه طال مرضه ولا يكا : ينتفع بمقصد ولو جهد جهده .

**الخامس و العشرون :** « أرد روز » اسم الملك الموكل بالجن و الشياطين تقول الفرس : إنه يوم ثقيل ، و يقول الصادق : إنه يوم نحس رديء مذموم ، و هو اليوم الذي أصاب فيه أهل مصر سبعة أضرب من الآفات ، و هو يوم شديد البلاء و من مرض فيه لم يكد ينج ، ولا يبرأ ، و من سافر فيه لا يرجع ولا يربح ، فلاتطلبوا فيه حاجة ، و احفظوا فيه أنفسكم و احترزوا ، و اتقوا فيه جهدكم .

**السادس والعشرون :** « أشتاد روز » اسم الملك الموكل الذي خلق عند ظهور الدين ، تقول الفرس : إنه يوم جيد ، ويقول الصادق : إنه يوم صالح مبارك ضرب فيه موسى عليه السلام البحر فانقلق ، يصلح لكل حاجة ما خلا التزويج والسفر ، و اجتنبوا فيه ذلك ، فإنه من تزوج فيه لم يتم أمره ، و يفارق <sup>(١)</sup> أهله ، و فرّق بينهما ، و من سافر فيه لم يصلح ولم يربح ولم يرجع ، و عليكم بالصدقة فإن المنفعة بها وافرة ، و لمضارّه دافعة بمشيئة الله و عونّه .

**السابع والعشرون :** « آسمان روز » اسم الملك الموكل بالسموات ، يقول الفرس : إنه يوم مختار ، ويقول الصادق : إنه يوم جيد مختار يصلح لطلب الحوائج و لكل شيء تريده ، و من يولد فيه يكون جميلاً حسناً مليحاً ، و هو جيد للبناء و الزرع و الشراء و البيع و الدخول على السلطان ، فاعملوا ما شئتم و اسعوا في حوائجكم .

**الثامن والعشرون :** « رامباد روز » اسم الملك الموكل بالقضاء بين الخلق تقول الفرس : إنه يوم ثقل منحوس و يقول الصادق : إنه يوم سعيد مبارك ممدوح ولد فيه يعقوب النبي عليه السلام يصلح للسفر و لجميع الحوائج ، و من يولد فيه يكون مرزوقاً محبباً إلى الناس ، محبباً إلى أهله ، محسناً إليهم ، إلا أنه يصيبه الغموم و الهموم ، و يبتلى في آخر عمره ، و لا يؤمن عليه من ذهاب بصره .

**التاسع والعشرون :** « مهر اسفند روزه » اسم الملك الموكل بالأفنية والأزمان و العقول و الأسماع و الأبصار ، تقول الفرس : إنه يوم جيد ، و يقول الصادق : إنه يوم مختار جيد يصلح لكل حاجة ما خلا الكاتب ، فإنه يكره له ذلك ، و لا أرى له أن يسعى لحاجة فيه إن قدر على ذلك و من مرض فيه يبرأ سريعاً ، و من سافر فيه أصاب مالا كثيراً إلا من كان كاتباً فإنه يكره له ذلك ، و لا أرى السعي في حاجته إن قدر عليه ، و من أبق له فيه أبق رجوع إليه سريعاً و من ضلّت له ضالّة وجدّها .

**الثلاثون :** « أنيران روز » اسم الملك الموكل بالأدوار والأزمان ، يتبرك فيه الفرس ، و يقول الصادق : إنه يوم مختار جيد صالح لكل شيء ، و هو اليوم

الذي ولد فيه إسماعيل بن إبراهيم - صلوات الله عليهما وعلى ذريتهما وعلى آلهما - يصلح لكل شيء ، ولكل حاجة من شراء وبيع وزرع وغرس وتزويج وبناء ، ومرض فيه يبرأ سريعاً إن شاء الله . وقال أمير المؤمنين عليه السلام : من ولد فيه يكون حكيماً حليماً صادقاً مباركاً مرتفعاً أمره ، ويعلو شأنه ، ويكون صادق اللسان صاحب وفاء ، ومن أبق له فيه أبى وجده ، ومن ضلّت له فيه ضالة وجدها إن شاء الله تعالى .

٢ - المناقب : حكى أن المنصور تقدّم إلى موسى بن جعفر عليهما السلام بالجلوس للتهنئة في يوم النيروز وقبض ما يحمل إليه ، فقال : إنني قد فتشت الأخبار عن جدّي رسول الله صلى الله عليه وآله فلم أجد لهذا العيد خبراً ، وإنه سنة الفرس ومحاها الاسلام ومعاذ الله أن نحبي ما محاها الاسلام . فقال المنصور : إنما نفعل هذا سياسة للجنود فسألتك بالله العظيم ألا جلست ، فجلس <sup>(١)</sup> - إلى آخر ما أوردته في أبواب تاريخه عليه السلام - <sup>(٢)</sup> .

بيان : هذا الخبر مخالف لأخبار المعلّى ، ويدلّ على عدم اعتبار النيروز شرعاً

(١) المناقب ، ج ٢ ، ص ٣١٩ .

(٢) قد ورد روايتان متخالفتان في النيروز ، أحدهما عن معلّى بن الخنيس عن الصادق عليه السلام تدلّ على عظمته و شرافته والآخرى عن الكاظم عليه السلام تدلّ على كونه من سنن الفرس التي محاها الاسلام . وليس شيء منهما صحيحة او معتبرة بحيث يثبت بهما حكم شرعي وفي رواية معلّى اشكالات أخرى من جهة تطبيق النيروز على كثير من أيام الشهور العربية وان اتب المؤلف كثيره نفسه في توجيهها بما لا يخلو عن تكلف لا يكاد يخفي على المتأمل والظاهر من هذه الرواية حرمة تعظيم اليوم لكونه تعظيماً لشمار الكفار واحياءاً للسنة التي محاها الاسلام وهي وان لم تكن واجدة لشروط العجبة الا ان الكبرى المشار اليها فيها ثابتة بالادلة العامة والصغرى بالوجدان . واما ما أفتى به كثير من الفقهاء من استحباب النسل والصوم فيه فمبنى ظاهراً - على التسامح في ادلة السنن لرواية « من بلغه ثواب على عمل . . » لكن اجراء القاعدة ههنا لا يخلو عن اشكال لا نصرافها عن الموارد التي يحتمل فيها الحرمة غير التشريعية وههنا يحتمل حرمة النسل والصوم لاجل احتمال كونهما مصداقين للتعظيم المحرم ولو احتمالاً والقاعدة لا تثبت في موردها الاستحباب المصطلح ، فغاية ما يمكن ان يقال هو ثبوت الثواب عليهما اذا اتى بهما برجاء المطلوبة لا على وجه التعظيم فتأمل .

و أخبار المعلّى أقوى سنداً وأشهر بين الأصحاب <sup>(١)</sup> ، و يمكن حل هذا على التقيّة لاشتمال خبر المعلّى على ما يتقّى فيه ، ولذا يتقّى في إظهار التبرّك به في تلك الأزمّة في بلاد المخالفين ، أو على أنّ اليوم الذي كانوا يعظمونه غير النيروز المراد في خبر المعلّى كما سيأتي ذكر الاختلاف فيه .

٣ - المتهمجد : روى المعلّى بن الخنيس عن مولانا الصادق عليه السلام في يوم النيروز قال : إذا كان يوم النيروز فاغتسل ، والبس أنظف ثيابك ، وتطيّب بأطيب طيبك و تكون ذلك اليوم صائماً ( الخبر ) .

٤ - وأقول : وجدت في بعض كتب المنجّمين مروياً عن مولانا الصادق عليه السلام في أيام شهور الفرس :

الاول : « هرمن » وهو اسم الله تعالى ، وفيه خلق آدم وحواء ، جيّد للتجارة و صحبة الملوك والصيد والبناء واللبس ، ولا يصلح الحمام والفصد والقرض والحرب والمناظرة .

والثاني : « بهمن » يوم مبارك يصلح لأكثر الأمور كالشركة والتجارة والسفر والنكاح والتحويل والزراعة وقطع الجديد ولبسه ، ولا يصلح للفصد والحجامة والحمام .

والثالث : « أردي بهشت » اسم ملك موكل بالشفاء ، وفيه أخرج آدم وحواء من الجنة ، فاتق فيه ، لكنه يصلح للصيد وشراء الدواب ، و من سافر فيه ذهب ماله وقطع .

والرابع : « شهر يور » يوم جيّد ولد فيه هابيل ، يصلح للعمارة والبناء والصلح والنكاح والتجارة والصيد ، ولا يصلح للسفر والنقل والتحويل والحلق .

والخامس : « اسفندار [ مذ ] » يوم نحس فيه قتل قابيل هابيل ، اتق فيه إلا من العمارة و شرب الدواء [ وخلق الشعر ] واحذر الأسواء والمناظرة .

(١) كون رواية المعلّى أقوى و أشهر بالاضافة إلى هذا الخبر لا يفيد شيئاً بعد فقدانها لشرائط الحجية في نفسها ،

والسادس : « خرداد » اسم ملك موكل بالجبال ، مبارك جيد للصلح ولبس الجديد والتعليم والمناظرة والتزويج والسفر ، واحذر فيه الفصد والتعليم والحرب .  
والسابع : « مرداد » اسم ملك موكل بالحيوانات ، يوم جيد يصلح لكتابة الكتب وإرسال الرسل والعمارة والنكاح والمعالجة ، ولا يصلح للفصد والحجامة والزراعة والطلاق .

والثامن : « ديباذر » اسم من أسماء الله تعالى ، يوم مبارك يصلح للبيع والشراء والضیافة والفصد وطلب الحوائج ، ولا يصلح للسفر والصيد والمناظرة والحمام .  
والتاسع : « آذر » اسم ملك موكل بالنار ، أوله جيد وآخره ردي ، يصلح للقاء الملوك وطلب الحوائج والسفر والصيد وشرب الدواء ، ولا يشتري المملك فإنه يخرب سريعا .

والعاشر : « أبان » اسم ملك موكل بالبحار ، فيه ولد نوح عليه السلام ، يصلح فيه لقاء العلماء والتجار والأكابر وكتابة الكتب وإرسال الرسل ، وليحذر فيه من السفر والصيد والمعالجة والصعود على مرتفع ، فإنه يخاف عليه السقوط .  
والحادى عشر : « خور » اسم ملك موكل بالشمس ، ولد فيه موسى عليه السلام جيد للقاء الملوك والزراع والمناظرة والصيد والبناء والسفر وشراء الدواب ، رديء للفصد والحمام والنكاح ولبس الجديد وشراء المماليك .

والثانى عشر : « ماه » اسم ملك موكل بالأرزاق ، يقال لهذا اليوم « مخزن الأسرار » صالح لشرب الدواء والصيد والحمام والزراع والتحويل ، وليحذر فيه من الهرب فإنه يظفر به .

والثالث عشر : « تير » اسم ملك موكل بالكواكب ، يوم نحس يصلح لمجالسة أهل الصلاح والاشتغال بالدعاء ، وليحذر فيه جميع الأعمال لا سيما لقاء الأكابر .

الرابع عشر : « جوش » اسم ملك موكل بالبهائم ، ولد فيه إبراهيم عليه السلام جيد للقاء الأشراف والتجارة والشركة والمناظرة والفصد ، وليحذر فيه الأعمال السيئة .

الخامس عشر : « ديب مهر » اسم ملك موكتل بالعرش ، فيه <sup>(١)</sup> نجا إبراهيم عليه السلام من النار ، يصلح للتجارة والنكاح والسفر والصيد و لبس الجديد وقطعه و احذر فيه الفصد .

والسادس عشر : « مهر » اسم ملك موكتل بالبحيم ، يوم نحس مستمر صالح لدخول الحمام والحلق ولا يصلح لسائر الأعمال ، خصوصا السفر فإنه يخاف عليه الهلاك .

والسابع عشر : « سروش » و هو اسم من أسماء الله تعالى ، و قيل : اسم جبرئيل ، يوم متوسط يصلح لطلب الحاجات وفعل الخيرات ، وليحذر سائر الأعمال .  
الثامن عشر : « رشن » اسم ملك موكتل بالنار ، يوم جيد يصلح للسفر و التجارة والشركة والزراعة و قطع الثياب والفصد ، و ليحذر فيه الفسق والفجور والأعمال السيئة .

والتاسع عشر : « فروردين » هو اسم ملك الموت ، ولد فيه إسحاق ، يصلح للصيد والحمام والكتب والرسل والتحويل و لقاء الأشراف ، و ليحذر فيه من إخراج الدّم و حلق الشعر .

و العشرون : « بهرام » اسم ملك موكتل بالحروب ، متوسط صالح للسفر والنكاح والفصد وحلق الشعر والمعالجة ، وليحذر الخصومة والصيد والتقاضى للعرفاء .  
والجادی والعشرون : « رام » اسم ملك موكتل بالروح ، نحس ، فليذكر الله وليصم وليتصدق وليتب وليستغفر الله و يستعصم من المكاره ، و ليحذر الأعمال .  
وفي بعض النسخ : اسم ملك موكتل بالسحاب ، يوم مبارك جيد للنكاح والسفر والمناظرة والبيع والشراء والعمارة ، رديء للصيد والمعالجة و دخول الحمام .

والثاني والعشرون : « باد » اسم ملك موكتل بالسحب ، يوم مبارك صالح للسفر والنكاح والمناظرة والبيع والشراء والعمارة والفصد . وفي بعض النسخ : اسم من أسماء الله تعالى ، يوم جيد جداً ، صالح للسفر والصيد والنكاح والحمام

(١) في المخطوطة ، فيه ولد عيسى عليه السلام و نجا إبراهيم عليه السلام من النار .

و الحلق ، و ليحذر فيه من الفسق و الفجور .

و الثالث و العشرون : « ديددين » اسم من أسماء الله تعالى ، يوم جود صالح للسفر و النكاح و الفصد و الحمام و أخذ الشعر . و في بعض النسخ : فيه ولد فرعون صالح للفصد حسب ، و ليحذر فيه من الطعام الرديء ، و من الأعمال خصوصاً السفر .  
و الرابع و العشرون : « دين » يوم نحس ، فيه ولد فرعون ، لا يصلح إلا للفصد ، و ليحذر الأطعمة و جميع الأعمال سيما السفر . و في بعض النسخ : نحس لا يصلح إلا للفصد .

و الخامس و العشرون : « أرد » اسم ملك موكل بالشياطين ، و فيه هلك أهل مصر ، يوم نحس و ليخل فيه بنفسه ، و ليحذر من جميع الأعمال لا سيما السفر و التجارة و النكاح و الحمام و الصيد .

و السادس و العشرون : « أشتاد » اسم ملك موكل بالانس ، فيه عبر موسى و قومه البحر ، صالح لطلب الحاجة و غرس الأشجار و شراء الأملاك ، و ليحذر التحويل و السفر و العمارة و الفصد و التزويج .

و السابع و العشرون : « آسمان » اسم ملك موكل بالسموات ، يوم مبارك جداً صالح للسفر خصوصاً في الضحى ، ولدخول الحمام و المناظرة ، و لينتق الفصد و الصيد و النكاح و شراء الدواب .

و الثامن و العشرون : « رامياذ » اسم ملك موكل بالأرضين ، يوم مبارك صالح للسفر و البيع و الشراء و المناظرة و شرب الدواء ، و يحذر الفصد و الحمام .  
و التاسع و العشرون : « مار اسفندار » اسم ميكائيل عليه السلام يوم جيد جداً صالح للقاء الأشراف و تعمير البلاد و النكاح ، ولا يصلح للسفر و طلب العلم و لبس الجديد و قطعه و شراء الدواب .

و الثلاثون : « أنيران » اسم ملك موكل بالآيات ، فيه ولد إسماعيل عليه السلام صالح للسفر و الشركة و الزرع و الفصد و الحمام ، و ليجتنب فيه الأعمال السيئة و ليعمل الخيرات . و في بعض النسخ : اسم ملك موكل بالحروب ، متوسط صالح

للسفر والكباح والفصد والحلق والمعالجة ، و ليحذر [ فيه ] الأعمال السيئة ، و  
ليشتغل بالخيرات .

٥ - رواية اخرى : روى أبو نصر يحيى بن جرير التكريتي في كتاب المختار  
في الاختيارات ، عن أبي الحسن القاري<sup>(١)</sup> ، عن الحسن بن أحمد بن روح ، عن  
محمد بن إبراهيم ، عن أبي عبد الله جعفر الصادق عليه السلام أنه قال :  
أول يوم من الشهر خلق الله تعالى آدم فيه ، و هو يوم سعد يصلح لمناظرة  
الأمراء .

اليوم الثاني : يصلح للتزويج و السفر و البيع و الشراء و كل ابتداء .  
اليوم الثالث : يوم نحس لا تلق فيه سلطاناً ولا تطلب فيه حاجة ولا يبعأ ولا  
شراء .

اليوم الرابع : ولد فيه قابيل بن آدم ، و هو يوم صالح للتزويج . و طلب  
الحوائج غير السفر ، فإنه يسلب كما سلب آدم و حواء لباسهما .  
اليوم الخامس : ملعون نحس قتل فيه قابيل هابيل ، و دعا على أهله بالويل .  
اليوم السادس : صالح للتزويج و السفر و الحجامة و لقاء السلطان في كل  
حاجة .

اليوم السابع : صالح للمناظرة و الخصومة و طلب الحوائج و لقاء القضاة و  
غيرهم و السفر و كل ابتداء .

اليوم الثامن : مثل أمسه سوى السفر فإنه مكروه .  
اليوم التاسع : يوم سعيد ، اطلب فيه الحوائج تقضى<sup>(٢)</sup> لك .  
اليوم العاشر : يوم سعد مثل أمسه .

اليوم الحادي عشر : من سافر فيه غنم ، و إن هرب من السلطان ظفر به ، و  
من ولد فيه رزق رزقاً حسناً .

(١) المارسي (خ) .

(٢) الصواب « تقضى » بحذف اللام .



اليوم الثاني عشر : صالح اطلب الحوائج و السفر و كل ما يراد .

اليوم الثالث عشر : نحس ردي ، فتوق فيه لقاء السلطان وغيره ، واحذر فيه الرمي فإنه مشوم .

اليوم الرابع عشر : صالح لكل حاجة ، من يولد فيه يكون غنياً ، ويكثر ماله في آخر عمره .

اليوم الخامس عشر : نحس ، من سافر فيه هلك ، ويناله المكروه ، ومن ولد فيه يكون مجنوناً لا محالة .

اليوم السادس عشر : صالح لكل أمر ، فاطلب فيه ما تريد .

اليوم السابع عشر : صالح لكل حاجة فاطلب فيه ما تريد .

اليوم الثامن عشر : صالح لكل حاجة والمسفر ، من سافر فيه قضيت حوائجه  
اليوم التاسع عشر : مثل أمسه في جميع أحواله .

اليوم العشرون : مثله

اليوم الحادى والعشرون : يوم نحس ، وفيه إراقة الدماء ، فلا تلق فيه سلطاناً ولا تخرج من بيتك ، ولا تطلب فيه حاجة .

اليوم الحادى والعشرون : مثل أمسه .

اليوم الثالث والعشرون : مثل أمسه .

اليوم الرابع والعشرون : يوم نحسن مستمر مشوم ، من ولد فيه قتل .

اليوم الخامس والعشرون : يوم نحس لا ينبغي أن يبدأ فيه بشي .

اليوم السادس والعشرون : صالح فرق الله فيه البحر لموسى فاحذر فيه التزويج ، فإنه يوجب الفرقة كما انفرق البحر .

اليوم السابع والعشرون : صالح للتزويج وقضاء الحوائج ، وهو يوم سعد فاطلب فيه ما شئت .

اليوم الثامن والعشرون : ولد فيه يعقوب عليه السلام يوم سعد من ولد فيه كان محبوباً إلى الناس .

اليوم التاسع والعشرون : صالح للسفر وكل حاجة ، و هو يوم سعد .  
اليوم الثلاثون : صالح للسفر و طلب الحوائج و إخراج الدّم و هو يوم

سعد .

٦ - اقول : و روي أيضاً في بعض الكتب عن الصادق عليه السلام اختيارات أيام  
شهور الفرس على وجه آخر هكذا :

اليوم الاول : « ارمزد » مختار في كلّ الشهور الاثني عشر لأنّه اسم الله تعالى .  
الثاني : « بهمن » وسط في الشهور العشرة الأوائل ، نحس في بهمن ماه ، وسط  
في إسفندار مذماه .

الثالث : « أردي بهشت » وسط في فروردين ، سعد في أردي بهشت ، و خرداد  
و تير ، وسط في مرداد ، نحس في شهر يور ، وسط في مهر ، و دي ، و بهمن ، سعد في  
آذر ، و اسفندار مذ .

الرابع : « شهر يور » وسط في فروردين ، و تير ، و مهر ، إلى آخر الشهور  
سعد في خرداد ، و مرداد ، و شهر يور .

الخامس : « إسفندار مذ » وسط في فروردين ، و مرداد ، و مهر ، و دي ، و  
بهمن ، سعد في أردي بهشت ، و خرداد ، و تير ، و شهر يور ، و أبان ، و آذر ، نحس  
في إسفندار مذ .

السادس : « خرداد » وسط في فروردين ، و أردي بهشت ، و مهر ، و آذر  
و بهمن ، سعد في خرداد ، و تير ، و مرداد ، و شهر يور ، و أبان ، و دي ، و إسفندار مذ .  
السابع : « مرداد » وسط في فروردين . و أردي بهشت ، و خرداد ، و تير  
و مهر ، و آذر ، و بهمن ، سعد في مرداد ، و شهر يور ، و أبان ، و دي ، و إسفندار مذ .  
الثامن : « ديبازر » وسط في كلّ الشهور .

التاسع : « آذر » نحس في فروردين ، و اسفندار ، وسط في أردي بهشت ، و  
مهر ، و أبان ، و آذر ، سعد في خرداد ، و تير ، و مرداد ، و شهر يور ، و دي ، و  
بهمن .

العاشر : « أبان » نحس في أبان ، وسط في سائر الشهور .

الحادى عشر : « خور » نحس في خرداد ، وسط في باقي الشهور .

الثانى عشر : « ماه » مختار في كل الشهور ، لأنه باسم القمر .

الثالث عشر : « تير » سعد في فروردين ، و أردى بهشت ، نحس في تير ، وسط

في سائر الشهور .

الرابع عشر : « جوش » سعد في أردى بهشت ، وتير ، و مرداد ، وسط في باقي

الشهور .

الخامس عشر « دي مهر » نحس في أردى بهشت ، سعد في أبان ، وسط في

باقي الشهور .

السادس عشر : « مهر » سعد في أردى بهشت و خرداد و مهر و اسفندارمذ

وسط في باقي الشهور .

السابع عشر : « سروش » سعد في أبان ، و آذر ، و بهمن ، وسط في باقي

الشهور .

الثامن عشر : « رشن » سعد في شهر يور ، و مهر ؛ وسط في باقي الشهور .

التاسع عشر : « فروردين » سعد في فروردين ، وتير ، و آذر ، وسط في باقي

الشهور .

العشرون : « بهرام » نحس في مرداد ، و آذر ، و دي ، و سعد في اسفندارمذ

وسط في تنمة الشهور .

الحادى و العشرون : « رام » وسط في خرداد ، و تير ، و آذر ، و دي ، سعد

في تنمة الشهور .

الثانى و العشرون : « هاد » نحس في فروردين ، و بهمن ، سعد في مرداد ، و

شهر يور ، و دي ، وسط في باقي الشهور .

الثالث و العشرون : « ديبدين » سعد في أبان ، وسط في باقي الشهور .

الرابع و العشرون : « دين » سعد في فروردين ، و دي ، و بهمن ، و اسفندارمذ

وسط في تَمَّةَ الشهور .

الخامس والعشرون : « أرد » سعد في فروردين ، و اُردي بهشت ، و مهر و بهمن ، و إسفندارمذ ، وسط في تَمَّةَ الشهور .

السادس والعشرون : « أشناد » سعد في تير ، و شهر يور ، و دي ، وسط في تَمَّةَ الشهور .

السابع والعشرون : « آسمان » وسط في فروردين ، و مرداد ، و مهر ، و أبان ، و آذر ، و بهمن ، و إسفندارمذ ، سعد في تَمَّةَ الشهور .

الثامن والعشرون : « رامباد » سعد في دي ، وسط في باقي الشهور .

التاسع والعشرون : « ماراسفند » وسط في كل الشهور .

الثلاثون : « أنيران » نحس في خرداد ، وسط في تَمَّةَ الشهور .

أقول : هذه الروايات الأخيرة أخرجه من كتب الأحكاميين والمنجمين لروايتهم عن أئمتنا عليه السلام ولا أعتمد عليها ، وكانت في النسخ اختلافات كثيرة أشرنا إلى بعضها .

٧ - العلل والعيون : عن أحمد بن زياد الهمداني ، عن علي بن إبراهيم عن أبيه ، عن أبي الصلت الهروي ، عن علي بن موسى الرضاعن آباءه عليه السلام قال : أتى علي بن أبي طالب عليه السلام قبل مقتله بثلاثة أيام رجل من أشراف تميم <sup>(١)</sup> يقال له « عمرو » فقال له : يا أمير المؤمنين أخبرني عن أصعاب الرس في أي عصر كانوا ؟ وأين كانت منازلهم ؟ ومن كان ملكهم ؟ وهل بعث الله عز وجل إليهم رسولا أم لا ! وبماذا أهلکوا ؟ فأني أجد في كتاب الله عز وجل ذكرهم ولا أجد خبرهم . فقال له علي عليه السلام : لقد سألت عن حديث ما سألتني عنه أحد قبالك ولا يحدثك به أحد بعدي إلا عني ، وما في كتاب الله عز وجل آية إلا وأنا أعرف تفسيرها ، و في أي مكان نزلت من سهل أو جبل ، و في أي وقت من ليل أو نهار ، و إن ههنا لعلماء جتاء - وأشار إلى صدره - ولكن طلابه يسير ، و عن قليل يندمون لو قد فقدوني !

(١) في العلل ، بنى تميم .

كان من قصتهم يا أخاتيم أنهم كانوا قوماً يعبدون شجرة صنوبر يقال لها « شاه درخت » كان يافث بن نوح غرسها على شفير عين يقال لها « وشناپ » كانت أنبثت لنوح عليه السلام بعد الطوفان ، وإنما سموا أصحاب الرس لأنهم رستوا نيتهم في الأرض ، وذلك بعد سليمان بن داود عليه السلام ، وكانت لهم اثنا عشرة قرية على شاطئ نهر يقال له « الرس » من بلاد المشرق ، و بهم سمى ذلك النهر ، ولم يكن يومئذ في الأرض نهر أغزر منه ، ولا أعذب منه ، ولا قرى أكثر ولا أمر منها ، تسمى إحداهن « أبان » و الثانية « آذر » و الثالثة « دي » و الرابعة « بهمن » و الخامسة « إسفندار » و السادسة « فروردين » و السابعة « أردي بهشت » و الثامنة « أرداد » و التاسعة « مرداد » و العاشرة « تير » و الحادية عشر « مهر » و الثانية عشر « شهر يور » وكانت أعظم مدائنهم « اسفندار » وهي التي ينزلها ملكهم ، وكان يسمى تركوز بن غابور بن يارش بن سازن بن نمرود بن كنعان فرعون إبراهيم عليه السلام و بها العين و الصنوبرة وقد غرسوا في كل قرية منها حبة من طلع تلك الصنوبرة ، وأجروا إليها نهراً من العين التي عند الصنوبرة ، فنبتت الحبة و صارت شجرة عظيمة ، و حر مواماء العين و الأنهار فلا يشربون منها <sup>(١)</sup> و لأنعامهم ، و من فعل ذلك قتلوه ، ويقولون هو حياة آلهتنا فلا ينبغي لأحد أن ينقص من حياتها ، و يشربون هم وأنعامهم من نهر الرس الذي عليه قراهم ، و قد جعلوا في كل شهر من السنة في كل قرية عيداً يجتمع إليه أهلها ، فيضربون على الشجرة التي بها كلة من حرير فيها من أنواع الصور ، ثم يأتون بشاة و بقر ، فيذبحونها قرباناً للشجرة ، و يشعلون فيها النيران بالحطب ، فإذا سطع دخان تلك الذبائح وقتارها في الهواء و حال بينهم وبين النظر إلى السماء خرّوا للشجرة سجداً ، <sup>(٢)</sup> و يبكون و يتضرعون إليها أن ترضى عنهم فكان الشيطان يجيبه فيحرك أغصانها و يصيح من ساقها صباح الصبي أن قدرضيت عنكم عبادي فطيبوا نفساً و قرّوا عينا فرفعون رؤوسهم عند ذلك ، و يشربون الخمر

(١) في الراس ، لاهم ولا أنعام .

(٢) في الملل : سجداً من دون الله عز وجل يبكون ...

و يضربون بالمعازف ، و يأخذون الدستبند ، فيكونون على ذلك يومهم و ليلتهم ، ثم ينصرفون . وإنما سميت المعجم شهورها بأهان ماء و آذرماه و غيرها اشتقاقاً من أسماء تلك القرى ، لقول أهلها بعض لبعض هذا عيد شهر كذا و عيد شهر كذا حتى إذا كان عيد قريتهم العظمى اجتمع إليهم صغيرهم و كبيرهم ، فضرِبوا عند الصنوبرة و العين سرادقاً من ديباج عليه من أنواع الصور ، له <sup>(١)</sup> اثنا عشر باباً كل باب لأهل قرية منهم و يسجدون للصنوبرة خارجاً من السرادق ، و يقرَّبون لها الذبائح أضاعاف ماقربوا للشجرة <sup>(٢)</sup> في قراهم ، فيجئهم إبليس عند ذلك فيحرك الصنوبرة تحريكاً شديداً ، فيتكلم <sup>(٣)</sup> من جوفها كلاماً جهورياً ، و يعدهم و يمنيهم بأكثر مما وعدتهم و منتهم الشياطين كلها ، فيرفعون رؤوسهم من السجود و بهم من الفرح و النشاط مالا يفيقون ولا يتكلمون من الشرب و العزف ، فيكونون على ذلك اثني عشر يوماً و ليلاتها بعدد أعيادهم سائر السنة ، ثم ينصرفون .

فلما طال كفرهم بالله عز وجل و عبادتهم غيره بعث الله عز وجل إليهم نبياً من بني إسرائيل من ولد يهودا ابن يعقوب ، فلبث فيهم زماناً طويلاً يدعوهم إلى عبادة الله عز وجل و معرفة ربوبيته فلا يتبعونه ، فلما رأى شدة تماديهم في الغي و الضلال ، و تركهم قبول ما دعاهم إليه من الرشد و النجاح ، و حضر عيد قريتهم العظمى قال : يا رب إن عبادك هؤلاء إلا تكذبي ، و الكفر بك ، و غدوا يعبدون شجرة لا تنفع ولا تضر ، فأبى شجرهم أجمع ، و أرهم قدرتك و سلطانك . فأصبح القوم وقد يبس شجرهم كلها ، فهاهم ذلك ، و قطع بهم و صاروا فرقتين : فرقة قالت سحر آلهتكم هذا الرجل الذي زعم <sup>(٤)</sup> أنه رسول رب السماء و الأرض <sup>(٥)</sup>

(١) في الملل ، و جعلوا له اثني عشر باباً .

(٢) في المصدرين ، للشجرة التي في قراهم .

(٣) في المصدرين ، و يتكلم .

(٤) في المصدرين : يزعم .

(٥) في المصدرين ، و الأرض اليكم .

ليصرف وجوهكم عن آلهنكم إلى إلهه ، و فرقة قالت : لا ، بل غضبت آلهتكم حين رأت هذا الرجل يعيها ويقع فيها ويدعوكم إلى عبادة غيرها ، فحجبت حسننا و بهاءها لكي تغضبوا لها فتتصروا منه . فأجمع رأيهم على قتله ، فاتخذوا أنابيب طوالاً من رصاص واسعة الأفواه ، ثم أرسلوها في قرار العين إلى أعلى الماء واحدة فوق الأخرى مثل البرابيح ، و نزحوا ما فيها من الماء ، ثم حفروا في قرارها (١) بئراً ضيقة المدخل عميقة ، و أرسلوا فيها نبيهم ، و ألغوا فيها صخرة عظيمة ، ثم أخرجوا الأنابيب من الماء و قالوا : نرجو الآن أن ترضى عنا آلهتنا إذا رأتنا قد قتلنا من كان يقع فيها ، و يصد عن عبادتها ، و دفنناه تحت كبيرها ، يتشفى منه فيعود لنا نورها و نضرتها (٢) كما كان . فبقوا عامة يومهم يسمعون أنين نبيهم ﷺ و هو يقول : سيدي قد ترى ضيق مكاني ، و شدة كربى ، فارحم ضعف ركنى ، و قللة حيلنى ، و عجل بقبض روحى ، ولا تؤخر إجابة دعوتى (٣) . حتى مات ﷺ فقال الله جل جلاله لجبرئيل ﷺ : يا جبرئيل ! أظن عبادى هؤلاء الذين غرهم حلمى و أمنوا مكربى و عبدوا غيرى و قتلوا رسولى أن يقوموا لغضبي أو يخرجوا من سلطاني ؟ كيف و أنا المستقم بمن عصاني ، ولم يخش عقابى . و إنى حلقت بعزتى و جلالى لأجعلنهم عبرةً و نكالا للعالمين ، فلم يرعهم (٤) . و هم في عيدهم ذلك - إلا برىح عاصف شديدة الحمرة ، فتجبروا فيها و ذعروا منها ، و تضام (٥) بعضهم إلى بعض ، ثم صارت الأرض من تحتهم حجر كبير يتوقد ، و أظلمت سحابة سوداء (٦) فألقت عليهم كالقبة جراً يلتهب ، فذابت أبدانهم كما يذوب الرصاص في

(١) فى الملل : فى قرارها من الأرض بئراً عميقة ضيقة المداخل .

(٢) فى الميون : نضارتها .

(٣) فى الملل : إجابة دعائى .

(٤) د د د فلم يرعهم .

(٥) فى الميون : و انضم .

(٦) فى الملل : مظلمة فانكبت عليهم .

النار فتعوز بالله تعالى ذكره من غضبه و نزول نقمته ولا حول ولا قوة إلا بالله  
العلي العظيم<sup>(١)</sup>.

بيان : قال الجوهري : « درست رساً ، أي حفرت همراً ، و رس الميّت أي  
قبر<sup>(٢)</sup> » انتهى ) و الكلمة بالكسر السمر الرقيق يخاط كالبيت يتوقى فيه من البق  
و القنار : بالضم ريح البخور و القدر و الشواء . والمعازف : الملاهي ، و كأن المراد  
بالدستند ما يسمى بالفارسيّة بالسنج أيضاً ، أو المراد التزيّن بالأسورة و يقال  
« كلام جهوري » أي عال و في القاموس : قطع يزيد كعني فهو مقطوع به : عجز  
عن سفره بأيّ سبب كان ، أو حيل بينه و بين ما يؤمله<sup>(٣)</sup> . و البربخ بالبائين  
الموحدتين و البناء المعجمة ما يعمل من الخزف للبئر و مجاري الماء .

## فوائد مهمة جلية

الاولى : اعلم أن الأسماء المذكورة في خبر المعلّى لأيام الشهر أكثرها  
موافق لما نقله المنجمون عن الفرس ، و ظاهر في أن المراد بالشهور الواردة فيه  
هي شهور الفرس القديم لا الشهور العربيّة ، وقد تقدّم القول فيه . و سمّوا كلّ  
يوم من أيام الخمسة المسترقة أيضاً باسم : الأوّل أهنود ، والثاني أشنود ، والثالث  
إسفند مذ ، والرابع دهشت ، و الخامس هشتويش . هذا هو المشهور ، و ذكروافيها  
أسماء أخر ، و ذكروا أن كلامها اسم ملك موكل بذلك اليوم .

ثم إن المحققين اختلفوا في هؤلاء الملائكة ، فمنهم من حملوها على ظواهرها  
وقالوا إن الله و كل بكل شيء من المخلوقات ملكاً يحفظه ويرتبه و يصرفه إلى  
ما خلق له كما ورد في الأخبار : الملك الموكل بالبحار ، و الملك الموكل بالجبال

(١) الملل ، ج ١ ، ص ٣٨ - ٤١ ، العيون : ج ١ ، ص ٢٠٥ - ٢٠٩ .

(٢) الصحاح ، ج ٢ ، ص ٩٣١ .

(٣) القاموس : ج ٣ ، ص ٧٠ .



و الملائكة الموكلّة بالأشجار و سائر النباتات ، و الملائكة الموكلّة بالسحب والبروق و الصواعق ، و بكلّ قطرة من الأمطار ، و الملائكة الموكلّة بالأيّام و الليالي و الشهور و الساعات . و به يوجه ما ورد من كلام اليوم و الشهر و الأرض و القبر و غيرها بأنّ المراد به كلام الملائكة الموكلّة بها . و منهم من حملوها على أرباب الأنواع المجردة التي أثبتّها أفلاطون و من تابعه من الإشراقيين ، فإنّهم أثبتوا لكلّ نوع من أنواع الأفلاك والكواكب والبسائط العنصريّة والمواليد ربّاً يديره و يربيّه و يوصله إلى كماله المستعدّ له ، و الأوّل هو الموافق لمسلك الملبّين و أرباب الشرائع ، و الثاني طريقة من لا يثبت الصانع و يقول بتأثير الطوائع و إنّ تابعهم بعض من يظهر القول بالصانع أيضاً ، و ليس هذا مقام تحقيق هذا الكلام .

قال أبو ريحان : كلّ واحد من شهور الفرس ثلاثون يوماً ، ولكلّ يوم منها اسم مفرد بلغتهم ، وهي : ( ١ ) هرمز ( ٢ ) بهمن ( ٣ ) أردي بهشت ( ٤ ) شهر يور ( ٥ ) إسفندارمذ ( ٦ ) خرداد ( ٧ ) مرداد ( ٨ ) دي ( ٩ ) باذر ( ١٠ ) آذر ( ١١ ) آبان ( ١٢ ) خرماء ( ١٣ ) تير ( ١٤ ) جوش ( ١٥ ) ديبمهر ( ١٦ ) مهر ( ١٧ ) سروش ( ١٨ ) رشن ( ١٩ ) فروردین ( ٢٠ ) بهرام ( ٢١ ) رام ( ٢٢ ) باد ( ٢٣ ) ديبدين ( ٢٤ ) دين ( ٢٥ ) أرد ( ٢٦ ) أشناد ( ٢٧ ) آسمان ( ٢٨ ) رامیاد ( ٢٩ ) مارسفند ( ٣٠ ) أنیران . لا اختلاف بينهم في أسماء هذه الأيّام ، وهي لكلّ شهر كذلك وعلى ترتيب واحد ، إلّا في « هرمز » فإنّ بعضهم يسمّيه « فرّخ » ، وفي « أنیران » فإنّ بعضهم يسمّيه « بهروز » ، ويكون مبلغ جميعها ثلاثمائة وستين يوماً ، وقد تقدّم أنّ السنة الحقيقيّة هي ثلاثمائة وخمسة وستون يوماً و ربع يوم ، فأخذوا الخمسة الأيّام الزائدة عليها و سموها بأسماء غير الموضوعه لأيّام كلّ شهر ، وهي : أهشدا گاه ، اشندگاه ، إسفندگاه ، بهشيشگاه .

أقول : ثمّ ذكر ما مرّ مع وجوه كثيرة أخرى ، فصار مبلغ أيّامهم ثلاثمائة و خمسة وستين يوماً ، وأهملوا ربع يوم حتّى اجتمع من الأربع أيّام شهر تامّ وذلك في مائة وعشرين سنة فالحقوه بشهور السنة حتّى صار تلك السنة ثلاثة عشر

و سَمَّوْهَا « كَبِيسَة » و سَمَّوْا أَيَّامَ الشَّهْرِ الزَّائِدَ بِأَسْمَاءِ أَيَّامِ سَائِرِ الشُّهُورِ ، و عَلَى ذَلِكَ كَانُوا يَعْمَلُونَ إِلَى أَنْ زَالَ مُلْكُهُمْ ، و بَادَ دِينُهُمْ ، و أَهْمَلَتِ الْأَرْبَاعُ بَعْدَهُمْ وَلَمْ يَكْمُسْ بِهَا السَّنُونَ حَتَّى يَعُودَ إِلَى حَالِهَا الْأَوَّلَى ، وَ لَا يَتَأَخَّرُ عَنِ الْأَوْقَاتِ الْمَحْمُودَةِ كَثِيرٍ تَأَخَّرَ ، مِنْ أَجْلِ أَنْ ذَلِكَ أَمْرٌ كَانَ يَتَوَلَّاهُ مُلُوكُهُمْ بِمَحْضَرِ الْحِسَابِ وَ أَصْحَابِ الْكِتَابِ ، وَ نَاقِلِي الْأَخْبَارِ وَالرَّوَاةِ ، وَ مَجْمَعِ الْهَرَابِذَةِ وَالْقَضَاةِ ، وَ اتَّفَاقِ مِنْهُمْ جَمِيعاً عَلَى صِحَّةِ الْحِسَابِ بَعْدَ اسْتِحْضَارِ مَنْ بِالْإِتِّفَاقِ مِنَ الْمَذْكُورِينَ إِلَى دَارِ الْمَلِكِ وَ مَشَاوِرَتِهِمْ حَتَّى يَنْتَفِقُوا ، وَ اتَّفَاقِ الْأَمْوَالِ الْجَمَّةِ ، حَتَّى قَالَ الْمَقْلُ فِي التَّقْدِيرِ إِنَّهُ كَانَ يَنْتَفِقُ أَلْفُ أَلْفِ دِينَارٍ ، وَ كَانَ يَتَّخِذُ ذَلِكَ الْيَوْمَ أَعْظَمَ الْأَعْيَادِ قَدْرًا ، وَ أَشْهَرَهَا حَالًا وَ أَمْرًا ، وَ يُسَمَّى « عِيدُ الْكَبِيسَةِ » وَ يَتْرَكَ الْمُلُوكُ لِرِعِيَّتِهِ خَرَاجَهَا ، وَ الَّذِي كَانَ يَحُولُ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ إِلْحَاقِ رُبْعِ يَوْمٍ فِي كُلِّ أَرْبَعِ سِنِينَ يَوْمًا وَاحِدًا بِأَحَدِ الشُّهُورِ أَوْ الْخَمْسَةِ قَوْلَهُمْ أَنَّ الْكَبْسَ يَقَعُ عَلَى الشُّهُورِ لَا عَلَى الْأَعْوَامِ لِكِرَاهَتِهِمُ الزِّيَادَةَ فِي عِدَّتِهَا ، وَامْتِنَاعِ ذَلِكَ فِي الزَّمْزِمَةِ لِمَا وَجِبَ فِي الدِّينِ مِنْ ذِكْرِ الْيَوْمِ الَّذِي يَزْمَزُ فِيهِ لِيُصَحَّ إِذَا زِيدَ فِي عِدَدِ الْأَيَّامِ يَوْمٌ زَائِدٌ ، وَ كَانَتْ الْأَكَاسِرَةُ رَسَمَتْ لِكُلِّ يَوْمٍ نَوْعًا مِنَ الرِّيحِ وَالزَّهْرِ يَوْضَعُ بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَ أَوْنًا مِنَ الشَّرَابِ عَلَى رَسْمٍ مُنْتَظَمٍ لَا يَخَالِفُونَهُ فِي التَّرْتِيبِ ، وَ السَّبَبِ فِي وَضْعِهِ هَذِهِ الْأَيَّامِ الْخَمْسَةِ اللَّوَّاحِقِ فِي آخِرِ أَبَانَ مَاءٍ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ آذَرِ مَاءٍ أَنَّ الْفَرَسَ زَمَّوْا أَنَّ مَبْدَأَ سَنَتِهِمْ مِنْ لَدُنْ خَلْقِ الْإِنْسَانِ الْأَوَّلِ ، وَ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ رُوزَ هَرْمَزٍ ، وَ مَاءِ فَرُورْدِينَ ، وَ الشَّمْسُ فِي نَقْطَةِ الْإِعْتِدَالِ الرَّبِيعِيِّ مُتَوَسِّطَةُ السَّمَاءِ ، وَ ذَلِكَ أَوَّلُ الْأَلْفِ السَّابِعِ مِنْ أَلُوفِ سَنِي الْعَالَمِ عِنْدَهُمْ ، وَ بِمِثْلِهِ قَالَ أَصْحَابُ الْأَحْكَامِ مِنَ الْمُنْجِمِينَ أَنَّ السَّرْطَانَ طَالَعَ الْعَالَمَ ، وَ ذَلِكَ أَنَّ الشَّمْسَ فِي أَوَّلِ أَدْوَارِ السَّنَدِ هُنْدِيٍّ فِي أَوَّلِ الْحَمَلِ عَلَى مُنْتَصَفِ نَهَائِئِ الْعِمَارَةِ ، وَ إِذَا كَانَتْ كَذَلِكَ كَانَ الطَّالِعُ السَّرْطَانُ ، وَ هُوَ لَا يَهْتَدِ الدُّورَ وَالنَّشْوَ عِنْدَهُمْ كَمَا قُلْنَا . وَ قَدْ قِيلَ : إِنَّهُ سَمِّيَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ أَقْرَبُ الْبُرُوجِ رَأْسًا مِنَ الرَّبْعِ الْمَجْمُورِ ، وَ فِيهِ شَرَفُ الْمُشْتَرِيِّ الْمُعْتَدِلِ الْمَزَاجِ ، وَ النَّشْوَ لَا يَكُونُ إِلَّا إِذَا مَحَلَّتِ الْحَرَارَةُ الْمُعْتَدِلَةَ فِي الرُّطُوبَةِ ، فَهُوَ إِذَنْ أَوَّلَى أَنْ يَكُونَ طَالِعَ نَشْوَ الْعَالَمِ

وقيل : إنما سمّي بذلك لأنّ بطلوعه تنمّ طلوع الطبايع الأربع ، و بنماها تمّ النشوء ، و أمثال ذلك من التشبيهات .

قال : ثمّ لمّا أتى زرادشت و كبس السنين بالشهور المجتمعة من الأرباع عاد الزمان إلى ما كان عليه ، و أمرهم أن يفعلوا بها بعده كفعله ، و ائتمروا بأمره ، و لم يسمّوا شهر الكبيسة باسم عليحدة ، ولم يكرّروا اسم شهر ، بل كانوا يحفظونه على نوب متوالية ، و خافوا اشتباه الأمر عليهم في موضع النوب ، فأخذوا ينقلون الخمسة الأيّام و يضعونها عند آخر الشهر الذي انتهت إليه نوبة الكبيسة ، و لجلالة هذا الأمر و عموم المنفعة فيه للخاصّ و العامّ و الرعيّة و الملك و ما فيه من الأخذ بالحكمة والعمل بموجب الطبيعة كانوا يؤخّرون الكبس إذا جاء وقته و أمر المملكة غير مستقيم لحوادث ، و يهملونه حتّى يجتمع منه شهران ، و ينقدّمون بكبسها بشهرين إذا كانوا يتوقعون وقت الكبس المستأنف ما يشغل عنه ، كما عمل في زمن يزدرجده بن شابور أخذاً بالاحتياط ، و هو آخر الكبائس المعمولة ، تولّاه رجل من الدستورين يقال له « يزدرجده الهزاري » و كانت النوبة في تلك الكبيسة لأنّ ماه فالحق الخمسة بآخره و بقيت فيه لإهمالهم الأمر ( انتهى ) و إنّما أوردت هذا الكلام لمّا فيه من تأسيس ما سنورده في الفائدة التالية ، و مزيد توضيح ما مرّ في خبر الرضا عليه السلام في تقدّم النهار على الليل و غير ذلك .

الفائدة الثانية : اعلم أنّ الشيخ الطوسي - قدس سرّه القدوسي - و سائر من تأخّر عنه ذكروا النيروز و الأهمال المتعلقة به : الغسل ، و الصوم ، و الصلاة ، و غيرها ، و لم يحقّقوا تعيين اليوم . فلا بدّ من التعرّض له و الإشارة إلى الأقوال الواردة فيه . قال فحل الفقهاء المدقّقين محمد بن إدريس - ره - في السرائر : قال شيخنا أبو جعفر في مختصر المصباح : يستحبّ صلوة أربع ركعات ، و شرح كيفيّتها في يوم نيروز الفرس ، ولم يذكر أيّ يوم هو من الأيّام ، ولا عيّنه بشهر من الشهور الروميّة ولا العربيّة . والذي قد حقّقه بعض محصلي الحساب و علماء الهيئة و أهل هذه الصنعة في كتاب له أنّ يوم النيروز يوم العاشر من أيار و شهر أيار أحد و ثلاثون

يوماً فاذا مضى منه تسعة أيام فهو يوم النيروز . يقال: نيروز، ونوروز ، لغتان (انتهى) .  
و فسرّه الشهيد - ره - بأوّل سنة الفرس ، أو حلول الشمس برج الحمل ، أو  
عاشر أيار .

قال جمال السالكين أحمد بن فهد الحلبي - ره - في كتاب المذهب البارع في  
في شرح المختصر النافع : يوم النيروز يوم جليل [ القدر ] وتعيينه من السنة غمض  
مع أن معرفته أمر مهم من حيث إنه تعلّق به عبادة مطلوبة للشارع ، والامتثال  
موقوف على معرفته ، ولم يتعرض لتفسيره أحد من علمائنا سوى ما قاله الفاضل  
المنقّب عهّ بن إدريس ، و حكايته والذي قد حققه بعض محصلي أهل الحساب و  
علماء الهيئة وأهل هذه الصنعة في كتاب له أن يوم النيروز يوم العاشر من أيار .

وقال الشهيد : وفسّر بأوّل سنة الفرس أو حلول الشمس في برج الحمل أو عاشر  
أيار، والثالث إشارة إلى قول ابن إدريس، والأوّل إشارة إلى ما هو مشهور عند فقهاء العجم  
في بلادهم ، فإنّهم يجعلونه عند نزول الشمس الجدي ، و هو قريب ممّا قاله صاحب  
كتاب الأنواء ، و حكايته اليوم السابع عشر من كانون الأوّل هو صوم اليهود ، و  
فيه ترجع الشمس مصعدةً إلى الشمال ، و يأخذ النهار من الليل ثلث عشر ساعةً  
و هو مقدار ما يأخذ في كلّ يوم ، و ينزل الشمس برج الجدي قبله بيومين ، وبعض  
العلماء جعله رأس السنة ، و هو النيروز ، فجعله حكايةً عن بعض العلماء وقال بعد  
ذلك : اليوم التاسع من شباط ، و هو يوم النيروز ، و يستحبّ فيه الغسل ، و صلوة  
أربع ركعات لما رواه المعلّى بن خنيس عن الصادق عليه السلام ثم ذكر الخبر ، فاختار  
التفسير الأخير ، و جزم به . والأقرب من هذه التفاسير أنّه يوم نزول الشمس برج  
الحمل لوجوه :

الاول : أنّه أعرف بين الناس وأظهر في استعمالهم ، و انصراف الخطاب  
المطلق الشامل لكلّ مكلف إلى معلوم في العرف و ظاهر في الاستعمال أولى من  
انصرافه إلى ما كان على الضدّ من ذلك ، ولا أنّه المعلوم من عادة الشرع وحكمته .  
الأثرى كيف علّق أوقات الصلوة بسير الشمس الظاهر ، و صوم شهر رمضان برؤية

الهلال ، و كذا أشهر الحج\* و هي أمور ظاهرة يعرفها عامة الناس بل الحيوانات ؟  
 فان قلت : استعماله في نزول الشمس برج الحمل غير ظاهر الاستعمال في  
 بلاد المعجم ، حتى أنهم لا يعرفونه و ينكرون على معتقده ، فلم خصصت ترجيح  
 العرف الظاهر في بعض البلاد دون بعض ؟ و أيضاً فان ما ذكرته حادث و يسمى  
 « النيروز السلطاني » و الأول أقدم ، حتى قيل : إنه منذ زمان نوح عليه السلام .

فالجواب عن الأول : أن العرف إذا تعدد انصرف إلى العرف الشرعي\*  
 فان لم تكن فإلى أقرب البلاد و اللغات إلى الشرع ، فيصرف إلى لغة العرب  
 و بلادها ، لأنها أقرب إلى الشرع . و عن الثاني بأن التفسيرين معاً متقدمان  
 على الإسلام .

الثاني : أنه مناسب لما ذكره صاحب الأنواء من أن الشمس خلقت في  
 « الشرطين » وهما أول الحمل ، فيناسب ذلك إعظام هذا اليوم الذي عادت فيه إلى  
 مبدأ كونها .

الثالث : أنه مناسب لما ذكره السيد رضي الدين علي بن طائوس أن  
 ابتداء العالم وخلق الدنيا كان في شهر نيسان ولا شك أن نيسان يدخل و الشمس  
 في الحمل . و إذا كان ابتداء العالم في مثل هذا اليوم يناسب أن يكون يوم عيد و  
 سرور ، ولهذا ورد استحباب التطيب فيه بأطيب الطوب ، و لبس أنظف الثياب ، و  
 مقابلته بالشكر و الدعاء ، و التأهب لذلك بالغسل ، و تكميله بالصوم و الصلاة  
 المرسومة له ، حيث كان فيه ابتداء النعمة الكبرى ، و هي الإخراج من حيز العدم  
 إلى الوجود ، ثم تعريض الخلق لثوابه الدائم ، و لهذا أمرنا بتعظيم يوم المبعث  
 و الفدير حيث كان فيه ابتداء منصب النبوة و الإمامة ، و كذا المولدين .

فان قلت : نسبته إلى الفرس يؤيد الأول ، لأنهم واضعوه ، والثاني وضعه  
 قوم مخصوصون ، ولم يوافقهم الباقون .

قلنا : يكفي في نسبته إليهم أن يقول به طائفة منهم ، و إن قصرنا في العدد  
 ممن لم يقل به . ألا ترى إلى قوله تعالى « وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى

المسيح ابن الله<sup>(١)</sup> وليس القائل بذلك كل اليهود ولا كل النصارى ، ومثله قوله تعالى  
« وَالَّذِينَ آمَنُوا هُمُ الْكَتَابُ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ »<sup>(٢)</sup> ليس إشارة إلى أهل الكتاب  
بأجمعهم بل إلى عبد الله بن سلام وأصحابه .

زيادة : ومما ورد في فضله ويعضد ما قلناه ما حدثني به المولى السيد المرتضى  
العلامة بهاء الدين علي بن عبد الحميد النسابة - دامت فضائله - رواه بإسناده  
إلى المعلّى بن خنيس عن الصادق عليه السلام أن يوم النيروز هو اليوم الذي أخذ فيه النبي  
صلّى الله عليه وآله لأمر المؤمنين عليه السلام العهد بغدير خم ، فأقرّوا له بالولاية ،  
فطوبى لمن ثبت عليها ، والويل لمن نكثها ، وهو اليوم الذي وجه فيه رسول الله  
صلّى الله عليه وآله علياً عليه السلام إلى وادي الجن ، فأخذ عليهم العهود والمواثيق ، و  
هو اليوم الذي ظفر فيه بأهل النهران وقتل ذا اللثديّة ، وهو اليوم الذي يظهر فيه قائمنا  
أهل البيت وولاية الأمر ويظفره الله تعالى بالدجال فيصلبه على كناسة الكوفة ، وما  
من يوم نوروز إلّا نحن نتوقع فيه الفرج ، لأنّه من أيّامنا ، حفظته الفرس  
وضيّعتموه . ثم إن نبيّاً من أنبياء بني إسرائيل سأل ربّه أن يحيي القوم الذين  
خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فأماتهم الله ، فأوحى إليه أن صبّ عليهم  
الماء في مضاجعهم ، فصبّ عليهم الماء في هذا اليوم ، فعاشوا وهم ثلاثون ألفاً فصار صبّ  
الماء في يوم النيروز سنة ماضية لا يعرف سببها إلّا الراسخون في العلم . وهو أوّل يوم  
من سنة الفرس . قال المعلّى : و أملى عليّ ذلك و كتبته من إملائه . وعن المعلّى  
أيضاً قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام في صبيحة يوم النيروز ، فقال : يا معلّى !  
أتعرف هذا اليوم ؟ قلت : لا ، لكنّه [ يوم ] يعظّمه العجم يتبارك فيه . قال : كلاً  
والبيت العتيق الذي بطن مكّة ما هذا اليوم إلّا لأمر قديم اُفسّره لك حتّى تعلمه  
قلت : تعلّمي هذا من عندك أحبّ إليّ من أن أعيش أبداً و يهلك الله أعداءكم .  
قال : يا معلّى ! يوم النيروز هو اليوم الذي أخذ الله ميثاق العباد أن يعبدوه ولا يشركوا

(١) التوبة ٣١ .

(٢) الرعد ٣٨ .

به شيئاً ، وأن يدينوا برسله وحججه وأوليائه ، وهو أول يوم طلعت فيه الشمس ، و  
هبّت فيه الرياح المواقح ، وخلقت فيه زهرة الأرض ، وهو اليوم الذي استوت  
فيه سفينة نوح عليه السلام على الجودي ، وهو اليوم الذي أحبى الله فيه القوم الذين خرجوا  
من ديارهم وهم أولوف حذر الموت ، فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم [ الله ] وهو اليوم  
الذي هبط [ فيه ] جبرئيل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وآله ، وهو اليوم الذي كسره فيه إبراهيم  
عليه السلام أصنام قومه ، وهو اليوم الذي حمل فيه رسول الله صلى الله عليه وآله أمير المؤمنين عليه السلام  
على منكبيه حتى رمى أصنام قريش من فوق البيت الحرام وهشمها - الخبر بطوله -  
والشاهد في هذين الحديثين من وجوه :

الاول : قوله أنه اليوم الذي أخذ فيه العهد بغدير خم ، وهذا تاريخ ، و  
كان ذلك سنة عشرة من الهجرة وحسب فوافق نزول الشمس الحمل في التاسع عشر  
من ذي الحجة على حساب التقويم ، ولم يكن الهلال رؤي بمكة ليلة الثلاثين ، فكان  
الثامن عشر من ذي الحجة على الرؤية .

الثاني : كون صب الماء في ذلك اليوم سنة شائعة ، و الظاهر أن مثل هذه  
السنة العامة الشاملة لسائر المكلفين أن يكون صب الماء في وقت لا ينفق منه الطبع  
و يأباه ، ولا يتصور ذلك مع كون الشمس في الجدي . لأنه غاية القر (١) في البلاد  
الإسلامية .

الثالث : قوله في الحديث الثاني « وهو أول يوم خلقت فيه الشمس » وهو  
مناسب لما قيل إن الشمس خلقت في الشرطين .

الرابع : قوله « وفيه خلقت زهرة الأرض » وهذا إنما يكون في الحمل دون  
الجدي وهو ظاهر ( انتهى كلامه - ره - ) .

واقول : تحقيق الكلام في هذا المقام هو أنك قد عرفت فيما مضى أن السنة  
الشمسية عبارة عن مدة دورة الشمس بحركتها الخاصة من أي مبدأ فرض ، وتلك

المدّة على ما استقرّ عليه رصد أبرخس و من وافقه من المتقدمين ثلاث مائة وخمسة وستون يوماً و ربع تامّ من يوم ، و على سائر الأرصاد المشهورة لا يبلغ الكسر إلى الربع ، بل أقلّ منه بدقائق معدودة ، وهي على ما فصله البرجنديّ في شرح التذكرة على رصد التبانّي ثلاثة عشر دقيقة وثلاثة أخماس دقيقة ، و على حساب المغربيّ اثنتا عشرة دقيقة و على رصد مراغة إحدى عشرة دقيقة ، و على رصد بعض المتأخّرين تسع دقائق و ثلاثة أخماس دقيقة ، و على رصد بطليموس أربع دقائق و أربعة أخماس دقيقة . فالفرس من زمان جمشيد أو قبله والروم من عهد إسكندر أو بعده كانوا يعتبرون الكسر ربعاً تامّاً موافقاً لرصد أبرخس ، وإنّما الفرق بينهما أنّ الروم كانوا يكبسون الربع المذكور في كلّ أربع سنين فيزيدون على الرابعة يوماً تصير به ثلاثمائة وستّة و ستّين ، و أنّ الفرس إلى عهد يزد جرد آخر ملوك العجم أو بعض الأكرّاسة السابقة عليه كانوا يكبسونه في كلّ مائة وعشرين سنة ، فيزيدون على الأخيرة ثلاثين يوماً تصير به ثلاث مائة و خمسة و تسعين يوماً ، وقد كان يتفق لهم تجديد التاريخ و إسقاط ما مضى من السنة عند جلوس ملك جديد منهم . و أمّا بعد ذلك العهد فكانوا لا يلتفتون إلى كبس الكسر المذكور أصلاً ، فكانت سنوهم دائماً ثلاث مائة و خمسة و ستّين ، فمبدأ سنّي كلّ من هذه الطوائف كأوّل تشرين الأوّل للروم و أوّل فروردین ماه المسمّى بالنيروز لطوائف الفرس و كذا كلّ جزء من شهورهم كان غير مطابق لمبدأ سنّي الأخرى ، ولا لجزء معيّن منها دائماً بل كلّ جزء من كلّ من هذه التواريخ لاختلاف طريق حسابهم دائر في كلّ جزء من الآخر بهرور الأيام و أيضاً لم يكن شيء من تلك المبادئ ولا سائر الأجزاء مطابقاً دائماً لمبدأ فصل من الفصول ولا شيء من أجزائها ، بل كلّ منها دائر في أجزاء الفصول و بالعكس . هكذا الحال إلى عهد السلطان جلال الدین ملک شاه السلجوقيّ ، فأحبّ أن يوضع تاريخ في زمانه باسمه ممثلاً عن التواريخ المشهورة ، فأمر من بهضرتة من أهل الخبرة بذلك ، فبنوا الحساب على رصد بطليموس أو من وافقه في نقصان الكسر ثلث الربع ، اعتقاداً منهم أنّه أصحّ من الرصد المبنيّ عليه التواريخ المذكورة ، ثمّ



اعتبروا أول السنة حفظاً من أن يدور في الفصول يوم انتقال الشمس إلى الاعتدال الربيعي قبل نصف النهار، فكان حينئذ قد اتفق ذلك الانتقال يوم الجمعة عاشر شهر رمضان سنة إحدى وسبعين وأربعمئة، وكان مطابقاً للثامن عشر من فروردين ماه اليزدجردى أول سنتهم، فجعلوا اليوم المذكور أول فروردين ماه من السنة الجلالية، وأسقطوا الأيام السابقة عليه من درجة الاعتبار، وسموا هذا اليوم بالنوروز السلطاني، فاستقر الأمر في حساب السنين الشمسية على أن يعدوا من النيروز المذكور ثلاثمائة وخمسة وستين يوماً، فيجعلون اليوم السادس نيروز السنة الآتية، ثم يكبسوز الكسر لكونه أقل من الربع في كل أربع سنين أو خمس سنين فنصير سنة الكبيسة ثلاثمائة وستة وستين يوماً. وهذه الطريقة مستمرة إلى زماننا.

إذا عرفت هذا فنقول أولاً إن ما يلوح من توقع ابن إدريس عن الشيخ أن يعين نيروز الفرس بيوم من الشهور العربية أو الرومية، وكذا ما نقله عن بعض المحصلين من تعيينه بعاشر أيار من الشهور الرومية غريب جداً، لما عرفت من دوران أيام شهور الفرس قديمهم وحديثهم في العربية والرومية وبالعكس، لاختلاف اعتباراتهم في حساب السنين، فكيف يتصور تعيين يوم معين أو شهر معين من إحداها بيوم أو شهر من الأخرى على وجه مصون من التغيير والتبديل بمرور الدهور؟ فليس لتعيينه بعاشر أيار من بعض المحصلين وجه محصل سوى أنه وجده مطابقاً له في بعض الأزمنة السابقة كزمان الصادق عليه السلام المستند إليه الروايات الواردة في النيروز فتوهم لزوم حفظ تلك المطابقة له دائماً، فإنه يستنبط ممّا سيّضح عن قريب من التواريخ أن اتفاق المطابقة المذكورة كان في أواسط المائة الثانية من الهجرة، وهو قريب من أواخر زمان الصادق عليه السلام. ومثل هذا التوهم غير عزيز من الناس كما أورد الكفعمي - ره - في بيان الأهمال المتعلقة بشهر شعبان أن الثالث والعشرين منه هو النيروز المعتصدي مضبوطاً بالحادي عشر من حزيران تاسع شهور الروم كما هو المذكور في سرائر ابن إدريس مع وجهه، ومعلوم أن [مثل] ذلك لا يمكن

أن ينضبط بالشهور العربية لدوران كل منهما في الأخرى.

وثانياً : أن ترديد الشهيد - ره - نيروز الفرس بين أول يوم من سنتهم وبين غيره كأول الحمل وعاشر أيار ترديد غريب شبيه بترديد مبتدأ السنة المعمولة عند العرب بين أول المحرم وبين غيره ، وذلك لأن كون النيروز أول يوم من سنة الفرس أمر في غاية الظهور ، ومع ذلك منصوص عليه في أكثر أسانيد الرواية ، فإنما المطلوب هنا تعيين أول يوم من سنتهم بيوم معروف في زماننا هل هو أول الحمل أو غيره .

و ثالثاً : إن ما ذكره ابن فهد - ره - من شهرة كونه أول سنة الفرس بين فقهاء العجم حق موافق للرواية ، ولكن جعلهم ذلك عند نزول الشمس الجدي مبني على ما ذكرنا من توهم المطابقة الدائمة من اتفاق الموافقة في بعض الأزمنة غفلة عن دورانه في الفصول كما بينا ، وهكذا حال ما نسبته صاحب كتاب الأنواء إلى بعض العلماء من أنه السابع عشر من كانون الأول المطابق لما بعد نزول الشمس الجدي بيومين ، وكذا ما اختاره من أنه اليوم التاسع من شباط .

وبالجملة : البناء على الغفلة المذكورة من الأعراض العامة لجمع هذه التفسيرات ، فمنشأ توهم بعض العلماء الذي نقل مقالته صاحب كتاب الأنواع يمكن أن يكون اتفاق الموافقة المذكورة في زمانه إن كان في أواسط المائة الثامنة من الهجرة ، فإن الضوابط الحسابية - كما سيتضح - دالة على أن أول فروردين ماء الفرس الموسوم بالنيروز عندهم كان في السنة العاشرة من الهجرة قريباً من نزول الشمس أول برج الحمل ، وكان ذلك موافقاً لأواسط آذار ، من الرومية ، و مطابقاً لثامن عشر ذي الحجة من العربية يوم عهد النبي ﷺ لأمير المؤمنين عليه السلام بالولاية في غدير خم بعد الرجوع عن حجة الوداع كما صرح به في الرواية ، ثم في السنة الحادية عشر منها بعد رحلة النبي ﷺ انتقلت سلطنة العجم إلى يزيد جرد آخر ملوكهم ، فأسقط ما مضى من السنة وجعل يوم جلوسه أول فروردين و يوم

النيروز كما كان رسمهم <sup>(١)</sup> و كان ذلك موافقاً لأواسط حزيران و مطابقاً للثاني والعشرين من ربيع الأول ، وقد عرفت أن بناء حساب الفرس في عهد يزدجرد بل قبيله في زمان النبي ﷺ أيضاً على أخذ كل سنة ثلاثمائة وخمسة وستين يوماً بدون رعاية الكبائس التي كانت متداولة بين قدمائهم ، فلا محالة كان ينتقل نيروزهم في كل أربع سنين إلى يوم آخر من أيام الشهور الرومية قبل اليوم الذي كان فيه ، لا اعتبارهم الكبيسة في كل أربع ، وقس عليه حال انتقاله بالنسبة إلى موضع الشمس من البروج أيضاً . فإن التفاوت لو كان لكان في كل سنة بقدر نقصان الكسر عن الربع في الواقع ، وهو قليل جداً كما مر .

وبالجملة : انتقاله من أواسط حزيران و أواخر الجوزاء التي كان فيها في السنة الحادية عشر من الهجرة إلى أواسط كانون الأول و أوائل الجدي وهو مدة ستة أشهر تقريباً إنما هو في قريب من سبعمائة و ثلاثين سنة ، فيكون في أواسط المائة الثامنة كما ذكرنا .

وأما منشأ توهم صاحب كتاب الأنواء فلا يمكن أن يكون مثله من وقوع الموافقة المذكورة في زمانه لئلا يلزم تقدم زمان الناقل على زمان المنقول عنه ، فإن انتقاله إلى بعض أيام شباط إنما يكون قبل انتقاله إلى بعض أيام كانون لما عرفت من أن انتقالاته في تلك الشهور ، وكذا في البروج على خلاف تواليهما لزيادة قدرهما على قدره بمقدار ربع يوم أو قريب منه فغاية توجبها أن يقال : يجوز أن يكون منشأ توهمه موافقاً لما مر نقله من بعض المحصلين في اعتبار زمان الصادق ﷺ فيه ، والفرق أن بناء حساب بعض المحصلين كان على اعتبار الإسقاط اليزدجدي ، لوقوعه على طبق عادتهم المستمرة ، و بناء حساب صاحب كتاب الأنواء ، على عدم اعتباره ، لوقوعه بعد زمان النبي ﷺ و كونه بمنزلة سائر التغيرات الواقعة في السنن و الآداب المعروفة في زمانه ، فإن ما بين تاسع شباط وعاشر أيار قريب من المدة التي أسقطها

(١) لعمري جعل موضوع الحكم الشرعي ما يتغير بانتقال السلطنة من ملك إلى آخرى

يزدجرد كما عرفت .

ورابعاً : بأن ما استدلّ أوّلاً على ما اختاره من النفاسير السنّة و هو كونه يوم نزول الشمس برج الحمل بأنّه أعرف بين الناس إلى آخره دعوى بيتن البطلان عند أهل الخبرة بالحساب و النوااريخ ، فإنّ كون نيروز الفرس دائراً في الفصول سيّما من زمان النبي ﷺ إلى زمان ملكشاه أمر لم يسمع خلافه من أحد منهم بل صرّح في شروح التذكرة وغيرها بأن الروم و الفرس كانوا لم يلاحظوا في مبدأ سنينهم موضع الشمس ، وأنّ جعل الاعتدال الربيعي مبدأ السنّة مخصوص بالتاريخ الملكي ولا يوافق شيء من النوااريخ المشهورة ، فكيف يمكن أن يجعل مثل ذلك مناطاً للأحكام الشرعيّة الثابتة قبل زمان ملكشاه بقریب من خمسمائة سنة ؟ و أنّ ما ذكره من انصراف اللفظ عند فقدان العرف الشرعيّ إلى لغة العرب مسلم ولكن أين إطلاق لفظ النيروز عند العرب على أوّل يوم نزول الشمس برج الحمل ؟ بل إنّ بعض أهل اللغة فسّره على طبق ما في الرواية بأوّل سنة الفرس إعتقاداً على الشهرة ، و بعضهم كأحمد ابن محمد الميدانيّ وهو من أقدمهم و أتقنهم لم يكتف به بل صرّح في كتابه المسمّى بالسامي في الأسامي بعد ذكر أسامي شهور الفرس و أيّامهم المشهورة بترجمة النيروز بمئذنة ست روز أزفروردين ماه ، ثمّ إنّ أغمضنا عن مثل تلك الحقيقة والتجأنا إلى حملها على العرف فلا شكّ لمن تتبّع من مظانّه أنّ العرف فيه لم يكن متعدّداً في زمان الخطاب ، بل إنّما تجدد بعده بدهور طويلة ، فسمّى ملكشاه يوم نزول الشمس برج الحمل بالنوروز السلطانيّ ، و خوارزم شاه يوم نزولها الدرجة التاسعة عشر منه وهي شرفها عند المنجمين بالنوروز الخوارزم شاهيّ و آخر يوم آخر بالنوروز المعتضديّ وهكذا ، وإنكار الحدوث في الأوّل منها بل دعوى التقدّم على الإسلام و الإغماض عن تقييده تارة بالسلطانيّ وتارة بالجلاليّ وتارة بالملكيّ نسبة إلى كلّ من ألقاب السلطان جلال الدين ملكشاه كما هو مضبوط في الدفاتر و التقاويم و محفوظ في مدونات أهل الهيئة والتنجيم ممّا يقضى منه العجب . فان قيل : لعلّ دعوى التقدّم على الإسلام مبنية على ما اشتهر أنّ مبدأ

تاريخهم في عهد جمشيد أو غيره كان موافقاً لأوّل الحمل ، و انتقاله منه و دوارنه في  
الفصول إنّما هو بسبب الكبائس والإسقاطات التي مرّ ذكرها .  
قلنا : لو سلّمنا ذلك فلا ريب أنّ المراد بنيروزهم يوم يتجدّد في كلّ سنة  
يعتبرونه أوّلها لا مالا يتفق وقوعه إلّا نادراً كما يلزم من التزام مطابقتها لأوّل  
الحمل .

فان قلت : لا يخرج عن ثلاثة احتمالات : إمّا أوّل الحمل مطلقاً ، و إمّا  
فروردينهم مطلقاً ، و إمّا أوّل فروردينهم المطابق لأوّل الحمل . والثالث ساقط  
بأنّه لا يتفق إلّا في مدّةٍ مديدة ، و معلوم أنّ المراد به ما يتجدّد في كلّ سنة ، و  
الثاني أيضاً ساقط من جهة الحساب ، فإنّا إذا جمعنا الأيّام من فروردينهم المضبوط  
في تقاويم زماننا إلى ثامن عشر شهر ذي الحجة من السنة العاشرة من الهجرة المنصوص  
في الرواية أنّه كان مطابقاً لنيروزهم فقسّمنا على أيّام سنتهم الخالية من الكبائس من  
زمان النبي ﷺ إلى زماننا و هو ثلاثمائة وخمسة وستون يبقى اثنان و تسعون  
أو ثلاث و تسعون ، فيظهر أنّ فروردينهم كان بعد التاريخ المذكور بمثل هذه الأيّام  
فإذا سقط الاحتمالان تعيّن الاحتمال الأوّل و هو المطلوب ، مع أنّه مؤيد أيضاً  
بالحساب الدالّ على أنّ التاريخ المذكور كان قريباً من أوّل الحمل بيوم أو يومين  
مع احتمال المطابقة أيضاً بنحو المساعدة .

قلنا : سقوط الثاني ممنوع والبيان الحسابي المذكور مبنيّ على غفلة أو تغافل  
عن الإسقاط اليزدجردي الواقع في السنة الحادية عشر من الهجرة كما مرّ ، فإنّه  
لو اعتبر الإسقاط المذكور في الحساب لظهر أنّ مطابقة فروردينهم اليزدجرديّ  
المضبوط في التقاويم لما بعد التاريخ المذكور لا ينافي أن يكون التاريخ المذكور  
أيضاً مطابقاً لفروردينهم المتداول قبل يزدجرد ، فإنّ جلوس يزدجرد كان في يوم  
الثلاثاء الثاني والعشرين من شهر ربيع الأوّل من السنة الحادية عشر كما مرّ ، و  
تفاوت التاريخين موافق للمدّة المذكورة . فتبيّن أنّ الحساب لو جعل دليلاً على  
كون المراد به أوّل فروردين لكان أوفق للمطابقة من جعله دليلاً على أوّل الحمل

للتفاوت بيوم أو يومين ، فإنه قادح ولو كان قليلاً . ولو فرضنا مطابقته أيضاً لكان غاية الأمر أن يكون في يوم الغدير اتفق الأمران الغير المتفقين إلا في مدة مديدة فلا يفيد المطلوب . على أن مطابقة يوم الغدير للنيروز بأي معنى كان لا ينفع في المطلوب بدون مطابقة سائر الأيَّام المذكورة في الروايتين موافقتها له ، وستتضح عن قريب استحالة مطابقتها لأوّل الحمل دون فروردين .

فإن قيل : يظهر من كلام كوشيار و أبي ريحان في بعض تصانيفهما أن الاعتدال الربيعي معتبر عند الأحكاميين في طالع السنة و حساب الأديار ، و فيهم المشهورون من أهل الفرس كزردشت و جاماسب ، فعلى ذلك يمكن أن يكون المراد بالنيروز المعتبر بأوّل سنة الفرس في الرواية ذلك الوقت بالاعتبار المذكور .

قلنا : أوّلاً سلمنا اعتبار الوقت المذكور عندهم فيما اعتبروه فيه ، و لكن لم ينقل أنهم يعتبرون عنه بالنيروز أو يتباركون فيه و يجعلونه عيداً كما يفهم من الرواية .

و ثانياً : أن التعبير عن الأحكاميين بالفرس بمحض كون بعضهم منهم بعيد جداً ، بل معلوم لأهل اللسان أن إطلاق الفرس المستعمل في مقابل الروم والعرب ليس إلا على الطائفة العظيمة التي من رعايا الملوك المشهورة من جمشيد وافریدون إلى كسرى و يزدجرد ، فالمراد بنيروزهم و أوّل سنتهم يوم كان جعله عيداً في كلّ سنة معمولاً عند الملوك المذكورة في زمانهم ، و لا خلاف بين أهل الخبرة في أنه كان أوّل فروردينهم الدائر في الفصول بالأسباب التي قرّنا .

و ثالثاً : أن من تأمل و أنصف علم أن التعبير عن ذلك اليوم بنيروز الفرس تارة و أوّل سنتهم أخرى لأجل أنه ليس يوماً معيناً بحسب الفصل ، وإلا فما المانع من التعبير عنه بأوّل الربيع و أوّل الحمل المعلوم لكل أحد بدون احتياج إلى تفسير أصلاً ؟

و رابعاً : أن أهل اللغة صرحوا بتفسير النيروز بلوّل يوم من فروردين الفرس ، و إطلاقه على أوّل الربيع من زمان ملك شاه و في زماننا مجاز بعلاقة ما

التزموه من موافقة أول فرووردينهم لأول الربيع دائماً ، و وجوب انصراف اللفظ إلى الحقيقة سيما المستعمل منه قبل حدوث المجاز مما أطبق عليه أهل اللسان . والعلامات المذكورة في الروايتين للنيروز لا يمكن تطبيقها على أول الربيع ، فيجب حمله على أول فرووردين ، لا مكان التطبيق .

و خامساً : أن ما ذكره بقوله د ولأنه المعلوم من عادة الشرع و حكمته الخ - ، قياس مع الفارق ، فإن انتقال الشمس من برج الحوت إلى برج الحمل ليس كوصولها إلى نصف النهار و أمثاله المعلوم بالحس والعيان ، بل محتاج إلى رصد و حساب لا يتيسر تحقيقه لأكثر مهرة فن الهيئة و الحساب فضلاً عن غيرهم و كفى بذلك عدم توافق رصدين فيه ، فإن اليوم المذكور على ما يقتضيه رصد المتأخرين المبني عليه أكثر النقاويم في زماننا مقدّم على ما يقتضيه رصد أبرخس بأيام ، و على ما يقتضيه رصد بطليموس بأقل منها ، و مؤخر مما يقتضيه رصد المحقق الطوسي بقليل ، و مما يقتضيه رصد النباني و المغربي بأكثر ، فهل يجوز من له أدنى معرفة بعادة الشرع في التكاليفات أن نكون لمعرفة النيروز مكلفين بتتبّع آراء هؤلاء ثم التمييز بين الحق و الباطل منها ، أو العمل بمقتضى كل منها مع ظهور التناقض ، أو اختيار ما شئنا منها ، أو الاستكال على ما اشتهر في زماننا سيما مع علمنا بأنه غير مشهور بل غير مذكور أصلاً في زمان النبي ﷺ والأئمة عليهم السلام ؟ ولهذا ما وقع في أحكام الشريعة من أمثاله ككراهة النكاح و السفر في زمان كون القمر في المقرب حمله المحققون على زمان كونه في صورتها المعلوم لأكثر عوام المكلفين لا في برجها المحتاج إلى استخراج تقويمه ، فعلى هذا يكون المناسب لعادة الشرع و حكمته التفسير الأول من التفسيرات المذكورة لخلوه عن الكبائس ، و غنائها عن الاحتياج إلى الأرصاد ، و تيسر حسابه على عامة المكلفين .

وسادساً : أن ما ذكره من مناسبة كون الشمس خلقت في الشرطين على ما نقله من صاحب كتاب الأنواء على تقدير حجّية المنقول عنه لا يفيد إلا كونها حين الخلقة في أوائل صورة الحمل ، فإنهما نجمان قريبان من رأسها يعدّان منزلاً

من منازل القمر ، فلو كان ذلك مناسباً لإعظام اليوم الذي عادت الشمس فيه إلى هذا الموضع لكان ينبغي إعظام يوم كونها فيه وهو في زمان النبي ﷺ كان في أواسط برج الحمل و في زماننا انتقل إلى أواخره ، بناء على أن حركة الثوابت ومنها كواكب الصور في كل سبعين سنة درجة كما هو المشهور بين أهل الارصاد . وبهذا ظهر حال ما ذكره من مناسبة ما قيل من ابتداء خلق العالم في شهر « نيسان » لعدم مطابقة شيء من أيام شهر نيسان من زمان النبي ﷺ إلى زماننا ول الحمل الذي هو المطلوب إثباته ، فتأمل أو لا في حاصل قوله « ولا شك أن نيسان يدخل والشمس في الحمل » ثم فيما أتبعه تقريراً عليه بقوله « وإذا كان الخ - » فتجسس واعتبر .

و سابعاً : أن ما ذكره من نزول الشمس الحمل في التاسع عشر - الخ - فقد عرفت عدم دلالة على المطلوب على تقدير مطابقته بحسب الحساب أيضاً فضلاً عن المخالفة .

و ثامناً : أن ما ذكره من كون صب الماء المسنون في ذلك اليوم أوفق لأول الحمل لا الجدي ، لو ساغ مثله في إثبات مناط الأحكام الشرعية لكان مؤيداً لعاشر أيار لا لأول الحمل ، فإنه أوفق لذلك من كل من الجدي والحمل ، لكونه بعد أول الحمل بقريب من شهرين ، و كونه أقرب إلى اليوم المرسوم في زماننا ، « آب ياشان » هذا إذا كان المراد بصب الماء في الرواية رشه على طريق الرسم الجاري في بعض البلاد ، ولكن يظهر من ابن جهور أنه حمل سنة صب الماء فيها على استحباب الغسل في النيروز و ذلك ليس ببعيد .

و تاسعاً : أن ما ذكره من أن طلوع الشمس فيه كما في الرواية مناسب لأول الحمل بناء على مناسبة خلقها في الشرطين مبني كما مر على الخلط بين صورة الحمل وهرجه ، على أن ما قد مناه من حديث الرضا عليه السلام يدل على أن أول خلق الشمس في موضع شرفها وهو الدرجة التاسعة عشر من الحمل ، ولا يبعد أن يكون الشرطان أيضاً حينئذ في تلك الدرجة ، فلا يكون ما ذكره صاحب كتاب الأنواء مخالفاً للحديث المذكور ، فيكونان متفقين في عدم مطابقتهما لأول الحمل



كما هو المطلوب . ثم "إن" خلق الشمس غير طلوعها فلما كانت حين خلقها في وسط السماء كما في الحديث المذكور فالظاهر أنه أشار به هنا إلى موافقة اليوم التالي لخلقها للنيروز لا يوم خلقها فتدبر .

وعاشراً : أن "ما ذكره من مناسبة ما في الرواية من خلق زهرة الأرض فيه لأول الحمل دون الجدي غير ظاهر ، إذ لقال أن يقول : لعل "مبدأ خلقها أول الجدي ، و ظهورها على وجه الأرض بعده ، مع أن" ذلك متفاوت بحسب البلاد جداً ، و أيضاً كونه غير مناسب للجدي لا يدفع سائر التفسيرات المذكورة للنيروز ولا يتعين بدونه المطلوب ، فيجوز أن يكون خلق زهرة الأرض وكذا خلق الشمس أو طلوعها في يوم يكون موافقاً من جهة الحساب المتداول بين الفرس في سنيهم لأول فروردينهم ، فجعل يدور في الفصول على طبق دورانه فيها بالأسباب التي ذكرناها غير مرة ، فلو فرضناه في أول الخلق مطابقاً لأول نزول الشمس برج الحمل أيضاً لكان مثل مطابقته حينئذ لسائر الأوضاع الغير المطلوبة كمواضع سائر الكواكب فحفظ تلك المطابقة فيه غير لازم لئلا يختل" به ما هو المطلوب مما استقر" بينهم إلى زمان النبي ﷺ واستمر" بعده إلى زماننا من ضوابط حساب السنين .

فإن قلت : رعاية الكبيسة كما نقل عن الفرس دالة على أن" مقصود أقدميهم منها محافظة وضع معين للشمس بالنسبة إلى مبدأ سنيهم في الجملة ، فالملظنون أنهم كانوا عيّنوا لذلك أول الربيع - كما قيل - لظهور امتيازته عن غيره بالحسن واعتدال الهواء و قوة النشوء والنماء في معظم المعمورة ، فبمحض حدوث دورانه في الفصول بحسب تجدد الرسوم الاصطلاحية كيف سقط مقصودهم الأصلي" عن درجة الاعتبار بالكلية و صار الاعتبار مقتضى ما استقر" بينهم من الرسوم الحادثة ؟

قلنا : سلمنا قصدهم بدون مضايقة في تعيينهم أول الربيع لذلك أيضاً مع أن" ما يحصل من ضبط كبيستهم في مائة و عشرين سنة يحصل بدونها أيضاً في مدة أكثر منه ، و الفرق بين التلة والكثرة في مثلها مشكل ، و مع أن" الزوم أيضاً مشاركون لهم في رعاية الكبيسة بل أضبط منهم فيها بدون التعيين المذكور ولكن تعلم أن" المصالح

متغيرة بتغير الأزمنة والطبائع والعادات ، فلعلّ الباعث لهم على الاتفاق على خلاف ما سبق من بعضهم عروض مصلحة أهمّ منه لهم ، والباعث لا اعتبار مقتضى مصالحهم في نظر الشارع مصلحة و حكمة أخرى خفية محجوبة عن عقولنا ، فنحن الآن مكلفون في الأحكام بتنبّع آثار الصادقين من ظواهر ما نقل إلينا عنهم ، و الاحتياط عن الوقوع في متابعة آرائنا بأمثال تلك الاستحسانات .

قال بعض الأفاضل بعد إيراد جملة ممّا ذكرنا : فتبيّن أن المراد بنيروز الفرس لا بدّ أن يكون أوّل سنتهم الذي هو أوّل فروردينهم بلا خلاف ، و أنّه دائر في الفصول من قديم الأيام بأسباب شتى وخصوصاً من زمان النبي ﷺ بسبب إهمال معاصريهم منهم في حفظ الكبيسة و استقرار أمرهم عليه إلى الآن ، فيكون أيّام سنتهم دائماً ثلاثمائة و خمسة و ستين بلا عروض و تفاوت فيه قطعاً ، و أن يوم الغدير في السنة العاشرة من الهجرة كان مطابقاً له ، فإن اعتبر بمال وقع بعدها في جلوس يزيد جرد من إسقاط ماضى من سنتهم وتجديد فروردينهم في التاريخ المذكور كما هو الظاهر بناءً على أنّه على طبق رسمهم المتداول بينهم و أن النيروز مبنيّ على مقتضى رسمهم يكون النيروز المعتبر شرعاً هو ما يضبطه المنجّمون في التقاويم من أوّل فروردينهم في كلّ سنة ، و هو فيما نحن فيه من الزمان سنة ثمان وثمانين و ألف من الهجرة مطابق ليوم الجمعة عاشر شهر شعبان و موافق للثامن و العشرين من أيلول الروميّ و الثالث و العشرين من مهرماه الجلالى ، وإن لم يعتبر بالاسقاط اليزدجردى بناءً على أنّه وقع بعد زمان النبي ﷺ و إكمال الدين و أن مثل ذلك في حكم المبتدعات الغير المعتبرة في الشرع يكون النيروز المذكور قبل فروردينهم المضبوط عند المنجّمين بقدر الأيام الساقطة ، و على كلّ من الاحتمالين يتقدّم في كلّ أربع سنين بيوم على اليوم المطابق له من أيّام شهور الروم ، و في كلّ أربع سنين أو خمس سنين بيوم على ما كان مطابقاً له من أيّام الشهور الجلالية ، و يتأخّر في كلّ سنة بأحد عشر يوماً غالباً و بعشرة أيّام في سني كبائس العرب ممّا كان موافقاً له من أيّام للشهور العربية و أيضاً يتأخّر في كلّ سنة بيوم ممّا كان مطابقاً له من أيّام الأسبوع دائماً ، فظهر

من هذا التصوير أن ما اشتهر من مطابقة نيروزهم ليوم انتقال الخلافة الصورية أيضاً إلى أمير المؤمنين عليه السلام بعد قتل عثمان كمطابقته ليوم الغدير إن كان مستنداً إلى نص - كما قيل - يؤيد الاحتمال الأول، فإن كلاً من الواقعتين كان في أواخر شهر ذي الحجة الحرام ، و بينهما خمس و عشرون سنة ، ولا يمكن أن يتفق ذلك بدون إسقاط إلآ في نيّف و ثلاثين سنة ، فالنص على كون كل من اليومين مطابقاً للنيروز هو في حكم النص على اعتبار الإسقاط المذكور ، و أيضاً ثبوت الواقعتين المذكورتين في النيروز من أوضح الدلائل على بطلان كون المراد به يوم نزول الشمس ببرج الحمل ، فإن اتفاق نيروزين بهذا المعنى في شهر من الشهور العربية بفاصلة المدّة المذكورة غير ممكن قطعاً ، فمن استدلّ بثبوت الواقعتين المذكورتين في النيروز على كون المراد به الاعتدال الربيعي فقد جعل ما يدل صريحاً على بطلان شيء دليلاً على صحته ( انتهى ) .

واقول : مما يؤيد ما مرّ ما ذكره أبو ریحان في كتاب « الآثار الباقية من القرون الخالية » حيث قال في عداد التواريخ المشهورة : ثم تاريخ ملك يزدجرد ابن شهریار بن كسرى ابرويز ، و هو على سني الفرس غير مكبوسة ، و قد استعمل في الأزياج لسهولة العمل به ، و إنما اشتهر تاريخ هذا الملك من بين سائر ملوك فارس لأنه قام بعد تبدّد الملك واستيلاء النساء عليه والمتقلّبة بمن لا يستحقّه وكان مع ذلك آخر ملوكهم ، و جرت على يده أكثر الحروب المذكورة و الوقائع المشهورة مع عمر بن الخطّاب ، حتّى زالت الدولة وانهزم ، فقتل همرو الشاهجان .

ثم قال : ثم تاريخ أحمد بن طلحة المعتضد بالله ، و هو على سني الروم و شهور الفرس بماخذ آخر ، و هو أنّها تكبس في كل أربع سنين بيوم ، و كان السبب في ذلك على ما ذكر أبو بكر الصوليّ و حمزة بن الحسن الإصبهانيّ أن المتوكل بينما هو يطوف في منصيد له إذ رأى زرعاً لم يدرك بعد ولم يستحصد ، فقال : استأذنني عبيد الله بن يحيى في فتح الخراج و أرى الزرع أخضر فمن أين يعطي الناس الخراج ؟ فقيل له : إن هذا قد أضرّ بالناس فهم يقترضون و يتسلّفون و ينجلون عن أوطانهم

و كثرت لهم شكاياتهم . فقال : هذا شيء حدث في أيامي أم لم يزل كذا ؟ فقيل له : بل هو جارٍ على ما أسسه ملوك الفرس من المطالبة بالخراج في إبان النوروز ، وصاروا به قدوة لملوك العرب . فأحضر المؤبد وقال له : قد كثرت الخوض في هذا ولست أتعدي رسوم الفرس ، فكيف كانوا يفتحون الخراج على الرعيّة مع ما كانوا عليه من الإحسان والنظر ؟ ولم استجازوا المطالبة في هذا الوقت الذي لم تدرك فيه الغلات والزروع ؟ فقال المؤبد : و إنهم وإن كانوا يفتحونها في النوروز ، فما كان يجبى إلا وقت إدراك . فقال : وكيف ذلك ؟ فبين له حال السنين و كمياتها و إحتياجها إلى الكبس ، ثم عرف أن الفرس كانوا يكبسونها فلما جاء الإسلام عطل ، فأضرب ذلك بالناس ، واجتمع الدهاقنة زمن هشام بن عبد الملك إلى خالد القسري فشرحوا له هذا وسألوه أن يؤخروا النوروز شهراً ، فأبى و كتب إلى هشام بذلك ، فقال : إنني أخاف أن يكون هذا من قول الله : إنما النسيء زيادة في الكفر <sup>(١)</sup> ، فلما كان أيام الرشيد اجتمعوا إلى خالد بن يحيى بن برمك وسألوه أن يؤخروا النوروز نحو الشهرين ، فعزم على ذلك فتكلم أعداؤه فيه وقالوا : إنه ينصب للمجوسية فأضرب عن ذلك وبقي الأمر على حاله . فأحضر المتوكل إبراهيم بن العباس الصولي وأمره أن يوافق المؤبد على ما ذكره من النوروز و يحسب الأيّام ويجعل له قانوناً غير متغيّر ، وينشئ عنه كتاباً إلى بلدان المملكة في تأخير النوروز ، فوقع العزم على تأخيره إلى سبعة عشر يوماً من حزيران ، ففعل ذلك ونفذت الكتب إلى الآفاق في المحرم سنة ثلاث وأربعين ومائتين . فقال البختري في ذلك قصيدة يمدح فيها المتوكل ، وقتل المتوكل ولم يتم له ما دبّر ، حتى قام المعتضد بالخلافة واسترد بلدان المملكة من المتغلبين عليها ، وتفرغ للنظر في أمور الرعيّة ، فكان أهم شيء إليه أمر الكبيسة وإتمامه ، فاحتذى ما فعله المتوكل في تأخير النوروز ، غير أنه نظر من جهة أخرى ، و ذلك أن المتوكل أخذ ما بين سنته وبين أول تاريخ الملك يزدجرد ، وأخذ المعتضد ما بين سنته وبين السنة التي زال فيها ملك الفرس بهلاك يزدجرد

ظناً منه أو بمن تولى ذلك له أن إهمالهم أمر الكبس هو من لدن ذلك الوقت، فوجده مأتين وثلاثاً وأربعين سنة، وحصتها من الأرباع ستون يوماً وكسر، فزاد ذلك على النوروز في سنة، وجعله منتهى تلك الأيام، وهو أول يوم من خرداد ماه في تلك السنة، وكان يوم الأربعاء وافقه اليوم الحادي عشر من حزيران، ثم وضع النوروز على شهور الروم لتتكبس شهوره إذا كبست الروم شهورها، وكان المتولي لإمضاء ما أمر وزيره أبو القاسم عبيد الله بن سليمان بن وهب، وقال علي بن يحيى في ذلك شعر :

يوم نيروزك يوم واحد لا يتأخر ✽ من حزيران يوافي أبداً في أحد عشر وهذا وإن دقق في تحصيله فلم يعد به النوروز إلى ما كان عليه عند الكبس في دولة الفرس، وذلك أن إهمال كبسهم كان قبل هلاك يزدجرد بقریب من سبعين سنة، لأنهم كانوا كبسوا السنة في زمان يزدجرد بن شاپور بشرين : أحدهما المازم السنة من التأخر وهو الواجب، ووضعوا اللواحق خلفه علامة له، وكانت النوبة لأبان ماه كما سنذكره، والشهر الآخر للمستأنف ليكون مفروغاً منه إلى مدة طويلة، فإذا سقط عن السنين التي بين يزدجرد بن شاپور وبينه مائة وعشرون سنة بقي بالتقريب سبعون سنة لا بالتحقيق، فإن تواريخ الفرس مضطربة جداً وتكون حصنة هذا السبعين سنة من الأرباع قريباً من سبعة عشر يوماً، فكان يجب بالتحليل من القياس أن يؤخر سبعة وسبعين يوماً لاستتين يوماً، حتى يكون النوروز في ثمانية وعشرين من حزيران، ولكن المتولي لذلك ظن أن طريقة الفرس في الكبس كانت شبيهة بالتي يملكه الروم فيه، فحسب الأيام من لدن زوال ملكهم، والأمر فيها على خلاف ذلك كما بيننا وسنبين.

ثم قال : هذا التاريخ آخر المشهورة، ولعل أن يكون للأمام الشاسعة ديارها من ديارنا تواريخ لم تنصل بنا أو متروكة كالمجوس في مجوسبتنلها، فأنها كانت تؤرخ بقيام ملوكهم أولاً فأولاً، فإذا مات أحدهم تركوا تاريخه وانتقلوا إلى تاريخ القائم بعده منهم. انتهى ما أردت إيراده من كتابه.

و هذا و إن كان مؤيداً لترك الكبس في زمان يزد جرد و دوران النيروز في  
الفصول لكن لا يدل على الإسقاط و ينا في بعض الضوابط المتقدمة ، و سيأتي مما  
سننقل عنه ما يؤيد ذلك أيضاً .

و بالجملة الأمر في الأخبار الواردة في ذلك مردّد بين أمور :

الاول : أن يكون بناؤها على إسقاط الأرباع والخمسة أيضاً كما كانت سنة  
الملوك البيشدادية أو بعض ملوك الهند كما أوماًنا إليهما سابقاً ، و يومى. إليه قوله  
عليه السلام في خبر الملعلى : هي أيام قديمة من الشهور القديمة كل شهر ثلاثون  
يوماً بلا زيادة فيه ولا نقصان ، و يؤيده الأخبار الكثيرة الدالة على أن السنة  
ثلاثمائة و ستون يوماً فيكون أول الغروردين على هذا الحساب نوروزاً .

و يرد عليه أن حوالة النيروز والسنة على اصطلاح متروك لا يعلم تعيينه ولا  
ابتداء شهورها بعيد عن مقنن القوانين كما عرفت .

الثاني : أن تكون مبنية على <sup>(١)</sup> الفرس القديم الذي مر ذكره وهو قوي  
لكن بناء أمر من الأمور الشرعية على اصطلاح متبدل متغيّر يتبع في كل زمان  
رأي سلطان من سلاطين الجور أو فقلتهم أو عدم تمكّنهم من الكبس كما وقع بعد  
يزد جرد بعيد جداً ، و أيضاً الظاهر أن فضل هذا اليوم إمّا بسبب الأمور المقارنة  
له والأحوال الواقعة فيه و كثير من الأمور متعلقة بما قبل زمان يزد جرد و كان  
قبل ذلك مبنية على الكبس وبعده سقط ذلك ، وإمّا بسبب بعض الأوضاع الفلكية أو  
الأرضية كدخول برج من البروج أو درجة من درجاتها أو ظهور الأزهار و نبات  
النباتات والأشجار و نحو ذلك و شيء منها غير منضبط في النيروز بهذا المعنى ، ومع  
جميع ذلك فهو بحسب الدليل كأنه أقوى من الجميع .

الثالث : أن يكون المراد بها النيروز القديم المبني على الكبس في كل مائة  
و عشرين سنة كما عرفت ، لأنّه الأصل عند الفرس و إنما طرأ إسقاط الكبس  
لاختلال أحوالهم و عدم تمكّنهم من ضبط قواعدهم . و يرد عليه ما مرّ من أن بناء

تكليف عام يشترك فيه عوامهم وخواصهم على أمر غامض لا يطلع عليه إلا الأوحدي من المنجمين واليهويين بل لا يمكن معرفته على التحقيق لأحد كما مر بعيد غاية البعد ، إلا أن يقال إنه ﷺ علم قاعدته المعلی و لم يروها أو ترك الناس روايتها و هو أيضا بعيد .

الرابع : أن يكون المراد ما اصطلح عليه الآن المنجمون وهو دخول الشمس برج الحمل ، بأن يكون ﷺ علم أن قاعدة الفرس في القديم كان كذلك فتركت وأحتروا الكبس إلى المائة والعشرين تسهيلاً للأمر . أو يقال : إن نيروز الفرس هو أول فروردين مع رعاية الكبس بأي وجه كان في زمان قصير أو زمان طويل فيشمل النيروز الجلالی هموما وإن لم يحدث بعد خصوص هذا النوع . ويؤيده أن الأحكاميتين من الفرس وغيرهم جعلوا مبدأ السنة تحويل الشمس إلى الحمل كما قال كوشيار في كتاب مجمل الأصول « معلوم أن تحويل سنة العالم هو حلول الشمس أول ثانية من الحمل و طالع ذلك طالع السنة » وأمثال ذلك من كلماتهم وقد اشتمل الخبر على أن النيروز أول سنة الفرس ، و يؤيد أيضا بما ورد أن ابتداء خلق العالم كان الشمس في الحمل ، و بأننا إذا حسنا على القهقري وجدنا عيد القدير في السنة العاشرة من الهجرة مطابقا لنزول الشمس أول الحمل ، والظاهر أن ذلك مبني على بعض الأرصاد ، و على بعضها يتقدم بيوم كما أوما إليه ابن فهد - رحمه الله - و على بعضها بيومين كما أشار إليه غيره ، و موافقته على بعض الأرصاد كاف في ذلك ، وبأنه أول نمو أهدان الحيوانات والأشجار والنباتات كما قال سبحانه « ألم تر أن الله يحيي الأرض بعد موتها » <sup>(١)</sup> ، و عنده تظهر قدرة الصانع و حكمته و لطفه ، و رحمته ، فهو أولى بأن يشكر فيه الرب الكريم ، وأن يجعل مبدأ السنة والعيد العظيم ، و قد مر الكلام في أكثر ذلك فيما مضى .

(١) الآية ليست كذلك ، ففي الآية (١٩) من سورة الروم « و يحيى الأرض بعد موتها » و في الآية (٥٠) منها « كيف يحيى الموتى » و في الآية (١٧) من سورة الحديد « اعلموا أن الله يحيى الأرض بعد موتها » .

وتمّ يدلّ على عدم كونه مراداً أنّه معلوم أنّه لم يكن هذا مشهوراً في زمان الصادق عليه السلام و قد قال المعلّى : « دخلت على الصادق عليه السلام يوم النيروز ، فلا بدّ من أن يكون يوماً معروفاً في ذلك الزمان و لم يكن إلّا التاريخ اليزديّ جرديّ فلا يستقيم هذا إلّا بتكلّف أو مانعاً إليه في أوّل الكلام والله يعلم حقائق الأمور .

**الفائدة الثالثة :** اعلم أنّه قد يستشكل في الأحاديث بأنّ وقوع النيروز بأيّ تفسير كان في التواريخ الماضية المذكورة في الروايتين المضبوطة عند المورّخين سنة و شهراً و يوماً كيوم المبعث و فتح مكّة و نصّ الغدير غير ممكن ، لعدم جواز اجتماع يومين في ذلك فضلاً عن الجميع ، لأنّ المبعث كان قبل الهجرة بقريب من ثلاث عشرة سنة ، و فتح مكّة في السنة الثامنة من الهجرة و نصّ الغدير في العاشرة منها فكان وضع الأوّل بالنسبة إلى كلّ من الأخيرين يقتضي أن تكون الفاصلة بين النيروزين الواقعين فيهما بحسب الشهور العربيّة أكثر من سبعة أشهر ، و وضع أحد الأخيرين بالنسبة إلى الآخر يقتضي أن تكون الفاصلة أقلّ من شهر ، مع أنّ الأوّل كان في أوّل رجب ، و الثاني في أوّل شهر رمضان ، و الثالث في أوّل شهر ذي الحجة .

و يمكن الجواب عنه بوجهين :

**الاول :** ما ذكره بعض الأفاضل ، و هو أن يقال : من السنة التاسعة عشر من مبعثه عليه السلام التي وقع فيها قتل « پرويز » من ملوك العجم إلى آخر زمانه عليه السلام اتفق جلوس ثلاثة من ملوك العجم ، هم : شيرويه ، و أردشير ، و توران دخت ، و كان الأوّلان قبل فتح مكّة و الأخير بعده ، فيمكن إسقاط كلّ منهم برهة ممّا مضى من السنة عند جلوسه كما هو عادتهم المستمرة ، فكان ذلك منشأ لهذا الاختلاف فهذا أيضاً دليل بل دلائل أخرى مستنبطة من الروايتين المذكورتين على بطلان كون المراد بالنيروز المعتبر شرعاً هو الاعتدال الربيعي ، فإنّه على ذلك لا يمكن توجيه التواريخ المذكورة فيهما أصلاً ، و كذا حال سائر ما مرّ من تفاسيره سوى أوّل فروردين فتعيّن أنّ المراد به أوّل فروردين كما هو المطلوب ( انتهى ) .



الثاني : ما خطر ببالي وهو أنه لم يصرّح في الحديث بالمبعث ، بل قال : هبط فيه جبرئيل على النبي ﷺ ولا تلازم بينهما إذ المبعث هو أمر الرسول بتبليغ الرسالة إلى القوم ، ويمكن أن يكون نزول جبرئيل عليه ﷺ قبل ذلك بسنين كما يومى، إليه بعض الأخبار أيضاً .

و أما كون كسر الأصنام في فتح مكة فلا يظهر من هذا الخبر ولا من أكثر الأخبار الواردة فيه ، بل صريح بعض الأخبار و ظاهر بعضها كون ذلك قبل الهجرة فيمكن الجمع بينهما بالقول بتعدد وقوع ذلك ، و يكون أحدهما موافقاً للنيروز كما روي من كشف الغمة من مسند أحمد بن حنبل ، عن أبي مريم ، عن علي بن الحسين قال : انطلقت أنا و النبي ﷺ حتى أتينا الكعبة ، فقال لي رسول الله ﷺ : اجلس واصعد على منكبي ، فنهضت به فرأى بي ضعفاً ، و جلس لي نبي الله ﷺ و قال لي : اصعد على منكبي ، فصعدت على منكبيه ، قال : فنهض بي ، قال : فإنه يخلّ إليّ أنتي لو شئت لنتك أفق السماء ، حتى صعدت على البيت و عليه تمثال صفر أو نحاس ، فجعلت أداوله عن يمينه و شماله و من بين يديه و من خلفه ، حتى إذا استمكنت منه قال لي رسول الله ﷺ : اقف به ، فقفزت به فتمكسر كما تكسر القوارير . ثم نزلت و انطلقت أنا و رسول الله ﷺ نستبق حتى توارينا بالبيوت خشية أن يلقانا أحد من الناس . و الأخبار بهذا المضمون كثيرة ، و قد تقدّمت و كلّها دالة على أن ذلك كان قبل الهجرة ، و إلّا لم يكن لخوفهما و إخفائهما من القوم معنى ، فارتفع التنافي على أي تفسير كان ، لعدم معلومية تاريخ نزول جبرئيل عليه السلام ولا كسر الأصنام .

فإن قيل : قد صرّح في الخبر بأنه اليوم الذي حل فيه رسول الله ﷺ الخ - فحمله على ما وقع في الليل بعيد .

قلنا : حل اليوم على ما يشمل الليل شائع ، و سراية فضل الليلة و هركاتها إلى اليوم كثيرة كموايد النبي ﷺ والأئمة عليهم السلام و غير ذلك .

فإن قيل : تاريخ فتح نهروان و قتل ذي الشديدة أيضاً مضبوط في مناقب ابن

شهر آشوب بتاسع شهر صفر سنة تسع و ثلاثين <sup>(١)</sup> ولا يوافق أول فروردينهم لكونه في السنة المزبورة قبله في أواسط المحرم أو بعده في أواسط شوال على اختلاف الاعتبارين كما مر ، ولا أول الربيع لكونه فيها بعده في أواخر شوال ، ولا يجري فيه شيء من التوجيهين .

قلنا : سنة الفتح المذكور مضبوطة عند جمهور المورخين بما ذكر أو بشمان و ثلاثين ، و أما شهره و يومه فهم ساكتون عنهما ، فلا اعتماد في مثل ذلك على نقل واحد منهم .

**الفائدة الرابعة :** قال أبو ريحان في الكتاب المذكور : قال بعض الحشوية : إن سليمان بن داود عليه السلام لما افتقد خاتمه و ذهب عنه ملكه ثم رد إليه بعد أربعين يوما عاد إليه بهاؤه وأتته الملوك ، وعكفت عليه الطيور ، فقالت الفرس « نوروز آمد » أي جاء اليوم الجديد ، فسمي النوروز . و أمر سليمان الريح فحملته و استقبله الخطاف ، فقال : أيها الملك ! إن لي عشا فيه بيضات فاعدل ، فعدل و لما نزل حمل الخطاف في منقاره ماء فرشه بين يديه و أهدى له رجل جرادة ، فذلك سبب رش الماء و الهدايا في النيروز . و قالت علماء المعجم : هو يوم مختار ، لأنه سمي بهرمز ، و هو اسم الله عز و جل الخالق الصانع المربي للدنيا و أهلها الذي لا يقدر الواصفون على وصف جزء من أجزاء نعمه و إحسانه .

و قال سعيد بن الفضل : جبل دماوند و هو بفارس ترى عليه كل ليلة نوروز بروق تسطع و تلمع على صحو الهواء و تغيمة على كل حال من الزمان ، و أعجب من هذا نيران « كلواذا » و إن كان القلب لا يطمئن إليها دون مشاهدتها ، فقد أخبرني أبو الفرج الزنجاني الحاسب أنه شاهد ذلك مع جماعة قصدوا « كلواذا » سنة دخول عضد الدولة بغداد ، و إذا بها نيران و شموع لا تحصى كثرة تظهر في الجانب الغربي من دجلة هازا . كلواذا في الليلة التي يكون في صبيحتها النوروز فإن السلطان وضع هناك رصدة يتجسسون الحقيقة كيلا يكون ذلك من المجوس

(١) قال في المناقب ( ج ٣ ، ص ١٩٠ ) ، و كان ذلك تسع خلون من صفر سنة ثمان و ثلثين .

أمراً موعها ، فلم يقفوا إلا أنسها كلما قربوا منها تباعدت ، و كلما تباعدوا منها قربت ، فقلت لأبي الفرج : إن يوم النيروز زائل عن مكانه لا همال الفرس كبيستهم فلم لم يتأخر عنه هذا الأمر ؟ وإن لم يجب تأخره فهل كان يتقدم وقت استعمال الكبيسة ؟ فلم يمكن عنده جواب مقنع . وقال أصحاب النيرانجات : من لعق يوم النيروز قبل الكلام إذا أصبح ثلاث لعقات غسل و بخر بثلاث قطاع من شمع كان ذلك شفاءً من الأدواء . و كان النيروز فيه جرى الرسم بتهادي الناس بينهم السكر ذلك السبب فيه كما حكى مؤيد بغداد أن قصب السكر إنما ظهر في مملكة جم يوم النيروز ، ولم يكن يعرف قبل ذلك الوقت ، و هو أنه رأى قصبه كثيرة الماء قدمجت شيئاً من عصارتها ، فذاقها فوجد فيها حلالة لذيدة ، فأمر باستخراج مائها وعمل منه السكر ، فارتفع في اليوم الخامس و تهادوه تبر كاً به ، و كذلك استعمل في المهرجان و إنما خصوا وقت الانقلاب الصيفي بالابتداء في السنة لأن الانقلابين أولى أن يوقف عليهما بالآلات و العيان من الاعتدالين ، وذلك أن الانقلابين هما أوائل إقبال الشمس إلى أحد قطبي الكل و إدبارها عنه بعينه ، و إذا رصد الظل المنتصب في الانقلاب الصيفي و الظل البسيط في الانقلاب الشتوي في أي موضع اتفق من الأرض لم يخف على الراصد يوم الانقلاب ، ولو كان من علم الهندسة و الهيئة بأبعد البعد ، فأما الاعتدالان فإنه لا يوقف على يومهما إلا بعد تقدم المعرفة بعرض البلد و الميل الكلي ، ثم لا يكون ذلك ظاهراً إلا لمن تأمل الهيئة و مهر في علمها ، و عرف آلات الرصد و نصبها و العمل بها ، فكان الانقلابان لهذه الأسباب أولى بالابتداء من الاعتدالين ، و كان الصيفي منهما أقرب إلى سمت الرؤوس الشمالية ، فآثروه على الشتوي . و أيضاً فلا أنه هو وقت إدراك الغلات فهو أصوب لافتتاح الخراج فيه من غيره . و كثير من العلماء و الحكماء اليونانيين أقاموا الطالع لوقت طلوع كلب الجبار ، و استفتحوا به السنة دون الاعتدال الربيعي ، من أجل أن طلوعه فيما مضى كان موافقاً لهذا الانقلاب أو بالقرب منه ، و قد زال هذا اليوم أعني النيروز عن وقته حتى صار في زماننا يوافق دخول الشمس برج الحمل ، و هو أول الربيع

فجرى الرسم لملوك خراسان فيه أن يخلعوا على أساورتهم - أي قوادر جيوشهم - الخلع الربيعية والصيفية . و اليوم السادس منه وهو روز خرداد منه النوروز الكبير وعند الفرس عيد عظيم الشأن ، قيل : إن فيه فرغ الله عن خلق الخلائق لأنه آخر الأيام الستة المذكورة ، وفيه خلق المشتري وأسعد ساعات المشتري . و قال أصحاب النيرانجات : من ذاق صبيحة هذا اليوم قبل الكلام السكّر و تدهن بالزيت دفع عنه في عامة سنته أنواع البلايا . و قالوا : أمر جمشيد الناس أن يغتسلوا يوم النيروز بالماء لينظفوا من الذنوب ، و يفعلوا ذلك كل سنة ليدفع الله عنهم آفات السنة . و زعم بعض الناس أن جم كان أمر بحفر أنهار ، و أن الماء جرى فيها في هذا اليوم فاستبشر الناس بالخصب ، و اغتسلوا بذلك الماء المرسل فتبرك الخلف بمحاكاة السلف . و قيل : بل السبب في الاغتسال هو أن هذا اليوم لهروزا وهو ملك الماء ، و الماء يناسبه ، فلذلك صار الناس يقومون في هذا اليوم عند طلوع الفجر فيعمدون إلى ماء القنا و الحياض ، و ربما استقبلوا المياه الجارية فيفيضون على أنفسهم منها تبركاً و دفعاً للآفات ، و فيه يرش الناس الماء بعضهم على بعض ، و سببه هو سبب الاغتسال . و لما كان بعد جم جعلت الملوك هذا الشهر أعني فروردين ماه كله أعياداً مقسومة في أسداسه ، فالخمس الأولى للملوك ، والثانية للأشراف ، و الثالثة لخدّام الملوك ، و الرابعة لحواشيهم ، و الخامسة للعامة ، و السادسة للرعاة - إلى آخر ما قال - .

و أقول : إنما أوردت هذه الهذيان لتطلع على بعض خرافاتهم ، ولأن فيها تأييداً لبعض ما أسلفنا في الفوائد السابقة . و وجدت في بعض الكتب المعتمدة : اعلم أن جمشيد ملك الدنيا و مهر أقاليم إيران ، فاستوت له أسبابه ، و استقامت له أموره يوم البيروز أول فروردين القديم ، فصار أول سنة العجم ، و هو يوم ولد فيه كيومرث بن هبة الله بن آدم عليه السلام . و أما النيروز السلطاني يوم نزول الشمس أول دقيقة من هرج الحمل ، فوضع في عهد السلطان جلال الدين ملك شاه بن الب أرسلان و اتفق يوم الخميس التاسع من شهر رمضان سنة إحدى و سبعين و أربع مائة ، و

المهرجان هو يوم النصف من مهرماه قصد إفريدون الضحاک ، وأسره بأرض المغرب و سجنه بجبل دماوند هذا اليوم ، فقال إفريدون لأصحابه « این کار که من کردم مهرجان بان هست » فسمي لذلك مهرجان ، و أول من وضع رسم التهنة في النيروز و المهرجان إفريدون ( انتهى ) .

و أقول : روى المنجمون و الأحكاميون في كتبهم عن أمير المؤمنين عليه السلام أياماً منحوسة في الشهر ، وحلوه على شهور الفرس القديم ، وهي : الثالث ، والخامس و الثالث عشر ، و السادس عشر ، و الحادي و العشرون ، و الرابع و العشرون ، و الخامس و العشرون ، و جمعوها في هذين البيتين بالفارسية :

هفت روزی نحس باشد در مہی ✽ زان حذر کن تا نیابی هیچ رنج  
سه و پنج و سیزده باشانزده ✽ بیست و یک با بیست و چار و بیست و پنج  
و ربما يحمل على الشهور العربية كما مر . و روى أيضاً عن الصادق عليه السلام  
نحوسة بعض أيام شهور الفرس القديمة كما نظمه سلطان المحققين نصير الملة والدين الطوسي قدس الله سره القدوسي في هذه الأبيات بالفارسية :

ز قول جعفر صادق خلاصه سادات ✽ ز ماه فارسيان هفت روز مذمومست  
نخست روز سيّم باز پنج و پس ازان ✽ چه روز سيزدهم روز شانزده شومست  
ديكر ز عشرينم بيست و يك چه بيست و چهار ✽ چه بيست و پنج كه آنهم بنحس مرقومست  
بجز عبادت كاری مكن در اين ايام ✽ اگر چه نيك و بدت هم زرزق مقومست  
همانند بيست و سه روز أي خجسته مختار ✽ كه در موم حوائج بخير مومومست  
ولی چهارم و هشتم سفر مكن ز نهار ✽ كه خوف هلك در اين هر دو نص محتومست  
برو ز پانزدهم پيش پادشاه مرو ✽ اگر چه سنك دلش بر تو نيز چون مومومست  
گريز نيز در اين روز ناپسند آمد ✽ كه ره مخوف و هوای خلاص مومومست  
مكن دوازدهم با کسی مناظره ای ✽ كه در خصومت اين روز صلح معدومست  
ز روزهای گزيده همین چهار آنكه ✽ در اين حوائج در سلك نحس منظومست  
و روى أيضاً عن موسى كليم الله عليه السلام أن للشهور الرومية أياماً منحوسة من

توجه فيها إلى القتال قتل ، ومن سافر فيها لم يظفر بمقصوده ، ومن تزوج لم يتمتع وهي : أربعة وعشرون يوماً في كل شهر يومان : وهي العاشر والعشرون من تشرين الأول ، والأول والخامس عشر من تشرين الآخر ، والخامس عشر والسابع عشر من كانون الأول ، والسابع والرابع عشر من كانون الآخر ، والسادس عشر والسابع عشر من شباط ، والرابع واليوم العشرون من آذار ، والعشرون والثالث من نيسان والسادس والثامن من أيار ، والثالث والثامن من حزيران ، والعشرون والسادس من تموز والرابع والخامس عشر من آب ، والأول والثالث من أيلول وفي بعض النسخ : التاسع والعاشر من تشرين الأول ، والتاسع والثاني عشر من كانون الأول والثاني والرابع عشر من كانون الآخر ، والثاني عشر والسادس عشر من شباط ، والثالث والعاشر من حزيران ، وفي بعضها : والرابع والحادي عشر من آب .

٨ - المكارم : عن أبي الحسن عليه السلام قال : لاتدع الحجامة في سبع من

حزيران ، فان فأتك <sup>(١)</sup> فأربع عشرة <sup>(٢)</sup> .

(١) في المصدر ، فلأربع عشرة .

(٢) المكارم ، ج ١ ص ٨٣ .

## ﴿ ابواب الملائكة ﴾ -

٢٣

## ﴿ باب ﴾

﴿ حقيقة الملائكة وصفاتهم وشؤونهم وأطوارهم ﴾

الآيات :

البقرة : و إذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة - إلى آخر الآيات - (١) .

وقال تعالى : قل من كان عدوًّا لجبريل فإنه نزله على قلبك بأذن الله مصدقاً لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين ﴿ من كان عدوًّا لله وملائكته ورسله و جبريل وميكال فإن الله عدوٌّ للكافرين ﴾ (٢) .

وقال تعالى : تحمله الملائكة (٣) .

آل عمران : شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولوا العلم (٤) .

وقال سبحانه : فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب (٥) .

وقال عز وجل : وإذ قالت الملائكة يا مريم - الآية - (٦) .

وقال عز وجل : إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله يبشرك - الآية - (٧) .

(١) البقرة : ٣٠ - ٣٤ .

(٢) البقرة : ٩٧ - ٩٨ .

(٣) ٢٤٨ ، ٥ .

(٤) آل عمران : ١٨ .

(٥) آل عمران : ٣٩ .

(٦) ٣٢ ، ٥ ، ٦ .

(٧) ٤٥ ، ٥ ، ٦ .

الانعام : وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكا لقضي الأمر ثم لا ينظرون  
ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون <sup>(١)</sup> .

وقال سبحانه : وهو القاهر فوق عباده و يرسل عليكم حفظة حتى إذا جاء  
أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون <sup>(٢)</sup> .

وقال تعالى : ولوترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم  
أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق و  
كنتم عن آياته تستكبرون <sup>(٣)</sup> .

وقال تعالى : هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة <sup>(٤)</sup> .

الانفال : إنني مدمكم بألف من الملائكة مردفين - إلى قوله تعالى - إذ يوحى  
ربك إلى الملائكة إنني معكم فثبتوا الذين آمنوا <sup>(٥)</sup> .

الرعد : له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله <sup>(٦)</sup> .

وقال تعالى : ويسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته <sup>(٧)</sup> .

الحجر : ما ننزل الملائكة إلا بالحق وما كانوا إذا منظرين <sup>(٨)</sup> .

وقال سبحانه : ونبئهم عن ضيف إبراهيم إذ دخلوا عليه فقالوا سلاماً - إلى  
آخر القصة - <sup>(٩)</sup> .

الاسراء : قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من

(١) الانعام ، ٨ - ٩ .

(٢) الانعام ، ٦١ .

(٣) الانعام ، ٩٣ .

(٤) ، ١٤٨ .

(٥) الانفال ، ٩ - ١٢ .

(٦) الرعد : ١١ .

(٧) الرعد ، ١٣ .

(٨) الحجر ، ٨ .

(٩) الحجر ، ٥١ - ٦٠ .



السماء ملكاً رسولاً<sup>(١)</sup> .

مريم : فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا<sup>(٢)</sup> .

الحج : اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ<sup>(٣)</sup> .

الفرقان : يَوْمَ يَرُونَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ - إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى -  
وَيَوْمَ تَشْقَى السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا<sup>(٤)</sup>

الاحزاب : فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا<sup>(٥)</sup> .

سبأ : وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ قَالُوا  
سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مَنْ دُونَهُمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ<sup>(٦)</sup> .

فاطر : جَاعِلُ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولِي أَجْنَحَةٍ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ  
مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ<sup>(٧)</sup> .

الصافات : وَالصَّافَّاتُ صَفًّا \* فَالزَّاجِرَاتُ زَجْرًا \* فَالْهَالِكَايَاتُ ذِكْرًا<sup>(٨)</sup> .

و قال تعالى : فاستغفم ألربك البنات ولهم البنون \* أم خلقنا الملائكة إناثاً  
وهم شامدون \* ألا إنهم من إفكهم ليقولون ولد الله و إنهم لكاذبون \* أصطفى  
البنات على البنين \* ما لكم كيف تحكمون \* أفلا تذكرون \* أم لكم سلطان مبين \*  
فأتوا بكتابتكم إن كنتم صادقين \* وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً ولقد علمت الجنة  
إنهم لمحضرون - إلى قوله سبحانه - و ما منّا إلآ له مقام معلوم \* و إنّا لنحن  
الصافون \* و إنّا لنحن المستبحون<sup>(٩)</sup> .

(١) الاسراء ، ٩٥ .

(٢) مريم ، ١٧٠ .

(٣) الحج ، ٢٥ .

(٤) الفرقان ، ٢١ - ٢٤ .

(٥) الاحزاب ، ٩ .

(٦) سبأ ، ٤١ - ٣٠ .

(٧) فاطر ، ١٠ .

(٨) الصافات ، ١ - ٣ .

(٩) > ، ١٤٩ - ١٦٦ .

الزمر : وترى الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم (١) .  
 السجدة : إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا  
 تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون \* نحن أولياؤكم في الحياة  
 الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم ولكم فيها ما تدعون \* نزلاً من  
 غفور رحيم (٢) وقال سبحانه : فإن استكبروا فالذين عند ربك يسبحون له بالليل  
 والنهار وهم لا يسئمون (٣) .

حمعق : والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الأرض (٤) .  
 الزخرف : وجعلوا له من عباده جزءاً إن الإنسان لكفور مبين أم اتخذمما  
 يخلق بنات وأصفيكم بالبني - إلى قوله - وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن  
 إناثاً أشهدوا خلقهم سكتب شهادتهم ويسألون (٥) .

وقال تعالى : ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة في الأرض يخلفون (٦) .

الذاريات : فالمقسمات أمراً (٧) .

الحاقة : والملك على أرجائها (٨) .

المعارج : تعرج الملائكة والروح إليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة (٩) .  
 المدثر : عليها تسعة عشر وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة وما جعلنا عدتهم  
 إلا فتنة للذين كفروا (١٠) .

المرسلات : والمرسلات عرفاً \* فالعاصفات عصفاً \* والناشرات لشراً \*

(١) الزمر : ٢٥ .

(٢) السجدة : ٣٠ - ٣٢ .

(٣) السجدة : ٣٨ .

(٤) التووى : ٥ .

(٥) الزخرف : ١٥ - ١٩ .

(٦) الزخرف : ٢٠ .

(٧) الذاريات : ٨٤ .

(٨) الحاقة : ١٧ .

(٩) المعارج : ٤١ .

(١٠) المدثر : ٣٠ - ٣١ .

فالفارقات فرقاً ✽ فالملقيات ذكراً ✽ عذراً أو نذراً <sup>(١)</sup> .

النبأ : يوم يقوم الروح والملائكة صفات لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن و قال صواباً <sup>(٢)</sup> .

النازعات : والنازعات غرقاً ✽ والناشاطات نشطاً ✽ والسابحات سبحاً ✽ فالسابقات سبقاً ✽ فالمدبرات أمراً <sup>(٣)</sup> .

عبس : بأيدي سفرة ✽ كرام بررة ✽ قتل الإنسان <sup>(٤)</sup> .

تفسير : « وإذ قال ربك ، قد مرّ تفسيرها في المجلد الخامس ، وتدل الآيات على كثير من أحوال الملائكة . « قل من كان عدواً لجبريل ، قال الطوسي » - رحمه الله - : روي أن ابن سوريا وجماعة من يهود فدك أتوا النبي ﷺ فسألوه عن مسائل فأجابهم ، فقال له ابن سوريا : خصلة واحدة إن قلتها آمنت بك واتبعنك : أي ملك يأتيك إما أنزل الله <sup>(٥)</sup> عليك ؟ قال : فقال : جبرئيل ، قال : ذلك <sup>(٦)</sup> عدونا وينزل بالقتال والشدة والحرب ، و ميكائيل ينزل باليسر والرخاء ، فلو كان ميكائيل هو الذي يأتيك لآمنّا بك ، فأنزل الله هذه الآية : « فأنّه نزل على قلبك بإذن الله » لآمن تلقاء نفسه ، وإنا أضافه إلى قلبه لأنّه إذا أنزل عليه كان يحفظه و يفهمه بقلبه ، و معنى قوله « بإذن الله » بأمر الله . وقيل : أراد بعلمه أو بإعلام الله إياه ما ينزل له على قلبك « مصدقاً لما بين يديه ، أي من الكتب موافقاً لها » وهدى و بشرى للمؤمنين ، معناه كان فيما أنزله من الأمر بالحرب والشدة على الكافرين فأنّه هدى و بشرى للمؤمنين « من كان عدواً لله و ملائكته و رسله » معناه من كان معادياً لله أي يفعل فعل المعادي من المخالفة والعصيان ، وقيل : المراد معاداة أوليائه و

(١) المرسلات : ١ - ٦ .

(٢) النبأ : ٣٨ .

(٣) النازعات : ١ - ٥ .

(٤) عبس ، ١٦ .

(٥) في المصدر : بما ينزل الله عليك .

(٦) في المصدر : ذاك .

جبريل و ميكال ، أعاد ذكرهما لفضلهما ، و لأن اليهود خصصوهما بالذكر « فإن الله عدو للكافرين ، إنما لم يقل لهم ، لأنه قد يجوز أن ينتقلوا عن العداوة بالابيمان ( انتهى ) <sup>(١)</sup> .

واقول : الظاهر أن التعبير بالكافرين عنهم لبيان أن هذا أيضا من موجبات كفرهم ، و تدل الآية على أنه تجب محبة الملائكة وأن عداوتهم كفر .  
 « وقالوا لولا أنزل عليه ملك ، قال الطبرسي - رحمه الله - : أي نشاهده فنصدقه « ولو أنزلنا ملكا ، على ما اقترحوه لما آمنوا به فاقترضت الحكمة استئصالهم وذلك معنى قوله « لقضي الأمر ثم لا ينظرون » و قيل : معناه لو أنزلنا ملكا في صورته لقامت الساعة أو وجب استئصالهم « ولو جعلناه ملكا ، أي الرسول والذي <sup>(٢)</sup> ينزل عليه ليشهد بالرسالة كما يطلبون ذلك « لجعلناه رجلا » لأنهم لا يستطيعون أن يروا الملك في صورته ، لأن أعين الخلق تحار عن رؤية الملائكة إلا بعد التجسم بالأجسام الكثيفة ، و لذلك كانت الملائكة تأتي الأنبياء في صورة الإنس ، و كان جبرئيل عليه السلام يأتي النبي ﷺ في صورة دحية الكلبي و كذلك نبي الخصم إذ تسووا المحراب و إتيانهم إبراهيم و لوطاً في صورة الضيفان من الآدميين « و للبسنا عليهم ما يلبسون » قال الزجاج : كانواهم يلبسون على ضعفهم <sup>(٣)</sup> في أمر النبي ﷺ فيقولون : إنما هذا بشر مثلكم ، فقال : لو أنزلنا ملكا فرأوهم الملك رجلا لكان يلحقهم فيه من اللبس مثل ما لحق ضعفهم منهم . و قيل : لو أنزلنا ملكا لما عرفوه إلا بالتفكر وهم لا يتفكرون فيبتون في اللبس الذي كانوا فيه . و أضاف اللبس إلى نفسه لأنه يقع عند إنزاله الملائكة <sup>(٤)</sup> .

وقال - رحمه الله - في قوله تعالى « ويرسل عليكم حفظة » : أي ملائكة يحفظون

(١) مجمع البيان ، ج ١ ، ص ١٦٧ نقلا بالمعنى والتلخيص .

(٢) في المصدر : أي لو جعلنا الرسول ملكا أو الذي . . .

(٣) الضعفة كالطلبة جمع « الضعيف » .

(٤) مجمع البيان ، ج ٤ ، ص ٢٧٦ .

أعمالكم ويحصونها عليكم و يكتبونها ، وفي هذا لطف للعباد لينزجروا عن المعاصي إذا علموا أن عليهم حفظة من عند الله يشهدون بها عليهم يوم القيامة « توفته » أي تقبض روحه « رسلنا » أي أعوان ملك الموت ، عن ابن عباس وغيره : قالوا : و إنما يقبضون بأمره ، <sup>(١)</sup> ولذا أضاف التوقي إليه في قوله « قل يتوفيك ملك الموت . » وهم لا يفرون ، أي لا يضيعون أو لا يفعلون ولا يتوانون أو لا يعجزون <sup>(٢)</sup> .

وقال البيضاوي في قوله سبحانه « ولو ترى إذ الظالمون » : حذف مفعوله لدلالة الظرف عليه ، أي ولو ترى الظالمين « في غمرات الموت » أي في شدائده ، من « غمره الماء » إذا غشيه « والملائكة باسطوا أيديهم » يقبض أرواحهم كالمناقضي الملقاة <sup>(٣)</sup> أو بالعذاب « أخرجوا أنفسكم » أي يقولون لهم : أخرجوها إلينا من أجسادكم تغليظاً وتعنيفاً عليهم ، أو أخرجوها من العذاب وخلصوها من أيدينا « اليوم » يريد به وقت الإماتة أو الوقت الممتد من الإماتة إلى ما لا نهاية له « تجزون عذاب الهون » أي الهوان يريد العذاب المتضمن لشدة وإهانة <sup>(٤)</sup> ( انتهى ) .

« له معقبات » قال الطبرسي - رحمه الله - : اختلف في الضمير الذي في « له » على وجوه :

أحدها : أنه يعود إلى « من » في قوله « من أسر القول ومن جهر به » .  
والآخر : أنه يعود إلى اسم الله تعالى وهو عالم الغيب والشهادة .

وثالثها : أنه يعود إلى النبي ﷺ في قوله « إنما أنت منذر » واختلف في المعقبات على أقوال :

أحدها : أنها الملائكة يتعاقبون تعقب ملائكة الليل ملائكة النهار وملائكة النهار ملائكة الليل ، وهم الحفظة يحفظون على العبد عمله ، وقال

(١) في المصدر ، و إنما يقبضون الأرواح بأمره ولذلك . . .

(٢) مجمع البيان ج ٤ ، ص ٣١٣ .

(٣) أي الملقاة بالملح .

(٤) أنوار التنزيل ، ج ١ ، ص ٣٩٦ .

الحسن : هم أربعة أملاك يجتمعون عند صلوة الفجر ، و هو معنى قوله « إن قرآن الفجر كان مشهوداً » وقد روي ذلك أيضاً عن أئمتنا عليهم السلام .

و الثاني : أنهم ملائكة يحفظونه من الممالك حتى ينتهوا به إلى المقادير فيحولون <sup>(١)</sup> بينه وبين المقادير ، عن علي عليه السلام . وقيل : هم عشرة أملاك على كل آدمي يحفظونه من بين يديه و من خلفه « يحفظونه من أمر الله » أي يطوفون به كما يطوف الملك الموكل بالحفظ ، و قيل : يحفظون ما تقدم من عمله وما تأخر إلى أن يموت فيكتبونه ، و قيل : يحفظونه من وجوه الممالك و المعاطب ، و من الجن و الإنس و الهوام ، و قال ابن عباس : يحفظونه مما لم يقدر نزوله فإذا جاء المقدّر بطل الحفظ . و قيل : من أمر الله أي بأمر الله ، و قيل : يحفظونه عن خلق الله ، فتكون من بمعنى عن ، قال كعب : لولا أن الله و كلّ بهكم ملائكته يذّبون عنكم في مطعمكم و مشربكم و عوراتكم ليخطفنكم الجن <sup>(٢)</sup> ( انتهى ) . و قال الرازي في تفسيره : روي أنه قيل : يا رسول الله ! أخبرني عن العبد كم معه من ملك ؟ فقال عليه السلام : ملك عن يمينك للحسنات <sup>(٣)</sup> هو أمين على الذي على الشمال ، فإذا عملت حسنة كتب عשרاً ، و إذا عملت سيئة قال الذي على الشمال لصاحب اليمين : اكتب ، قال : لا أعلم يتوب ، فإذا قال ثلاثاً قال : نعم ، اكتب أراحنا الله منه فبئس القرين ، ما أقول مراقبته لله و استحياءه منا ! فهو <sup>(٤)</sup> قوله - تعالى « له معقبات من بين يديه و من خلفه » و ملك قابض على ناصيتك ، فإذا تواضعت لربك دفعك ، و إن تجبرت قصمك ، و ملكان على شفتيك يحفظان عليك الصلوة و ملك <sup>(٥)</sup> على فيك لا يدع أن تدخل الحيّة في فيك ، و ملك <sup>(٦)</sup> على عينيك

(١) في المصدر ، فيحولون .

(٢) مجمع البيان ، ج ٦ ، ص ٢٨٠ - ٢٨١ .

(٣) في المصدر ، يكتب الحسنات .

(٤) و ملكان من بين يديك و من خلفك فهو قوله تعالى . . .

(٥) الصلوة على .

(٦) و ملكان .

فهؤلاء عشرة أملاك على كل آدمي<sup>(١)</sup> ، ملائكة الليل<sup>(٢)</sup> و ملائكة النهار ، فهم عشرون ملكاً على كل آدمي .

ثم قال : فإن قيل : ما الفائدة في جعل هؤلاء الملائكة موكلين علينا ؟ قلنا : اعلم أن هذا الكلام غير مستبعد ، وذلك لأن المنجمين اتفقوا على أن التدبير في كل يوم لكون كوكب على حدة ، وكذا القول في كل ليلة ، ولا شك أن تلك الكواكب لها أرواح عندهم ، فتلك التدبيرات المختلفة في الحقيقة لتلك الأرواح وأما أصحاب الطبائعات فهذا الكلام مشهور في ألسنتهم ، ولذلك فإنهم<sup>(٣)</sup> يقولون أخبرني طبائع النام<sup>(٤)</sup> ، ومرادهم بالطبائع النام أن لكل إنسان روحاً فلكية تتولى إصلاح مهماته ورفع<sup>(٥)</sup> بليّاته وآفاته ، وإذا كان هذا متفقاً عليه بين قدماء الفلاسفة وأصحاب الأحكام فكيف يستبعد مجيئه من الشرع ؟ وتمام التحقيق فيه أن الأرواح البشرية مختلفة في جواهرها وطبائعها ، فبعضها خيرة وبعضها شريرة ، وبعضها قوية القهر والسلطان وبعضها سحيقة<sup>(٦)</sup> ، وكما أن الأمر في الأرواح البشرية كذلك<sup>(٧)</sup> الأمر في الأرواح الفلكية ، لكنه لا شك أن الأرواح الفلكية في كل باب وصفة أقوى من الأرواح البشرية ، فكل طائفة من الأرواح تكون مشاركة<sup>(٨)</sup> في طبيعة خاصة وصفة مخصوصة ، فإنها تكون في مرتبة روح من الأرواح الفلكية ، مشاكلة لها في الطبيعة والخاصية ، وتكون تلك الأرواح البشرية كأنها أولاد لذلك الروح الفلكي ، ومتى كان الأمر كذلك فإن ذلك الروح الفلكي يكون معيناً لها على مهماتها ، ومرشداً لها إلى مصالحها ، وعاصماً

(١) في المصدر : تبدل ملائكة الليل بملائكة النهار .

(٢) كذا في النسخ ، وفي المصدر « تراهم يقولون . . . » .

(٣) في المصدر ، الطبائع النام .

(٤) > ، ورفع . . .

(٥) > ، ضعيفة .

(٦) > : فكذا الأمر .

(٧) في المصدر وبعض النسخ : مشاركة .

لها من صنوف الآفات ، فهذا كلام ذكره محققوا الفلاسفة ، وإذا كان الأمر كذلك علمنا أن الذي وردت به الشريعة أمر معقول مقبول عند الكل ، فكيف يمكن استنكاره من الشريعة ؟

فإن قيل <sup>(١)</sup> : ما الفائدة في اختصاص هؤلاء الملائكة مع بني آدم وتسليطهم عليهم ؟ قلنا : فيه وجوه :

الاول : أن الشياطين يدعون إلى الشرور والمعاصي ، وهؤلاء الملائكة يدعون إلى الخيرات والطاعات .

الثاني : قال مجاهد : ما من عبد إلا ومعه ملك موكل يحفظه من الجن والانس والهوام في نومه ويقظته .

الثالث : أننا نرى أن الإنسان قد يقع في قلبه داع قوي من غير سبب ، ثم يظهر بالآخرة أن وقوع تلك الداعية في قلبه كان سبباً من أسباب مصلحته <sup>(٢)</sup> و خيراته ، وقد ينكشف أيضاً بالآخرة أنه كان سبباً لوقوعه في آفة أو معصية ومفسدة فظهر أن الداعي إلى الأمر الأول كان مريداً للخير والراحة ، وإلى الأمر الثاني كان مريداً للفساد والمحنة ، والأول هو الملك الهادي ، والثاني هو الشيطان المغوي .

الرابع : أن الإنسان إذا علم أن الملائكة تحصى عليه أعماله كان إلى الحذر من المعاصي أقرب ، لأن من آمن يعتقد جلالة الملائكة وعلو مراتبهم ، فإذا حاول الإقدام على معصية واعتقد أنهم يشاهدونها زجره الحياء منهم عن الإقدام عليها كما يزجره إذا حضر <sup>(٣)</sup> من يعظمه من البشر ، وإذا علم أن الملائكة <sup>(٤)</sup> يكتبونها كان الردع أكمل .

(١) في المصدر : ثم في اختصاص هؤلاء الملائكة وتسليطهم على بني آدم فوائد كثيرة سوى التي مر ذكرها من قبل . الاول . . .

(٢) في المصدر : مصالحه .

(٣) في المصدر : كما يزجره عنها إذا حضره . . .

(٤) . . . وإذا علم أن الملائكة تحصى عليه الأعمال كان ذلك أيضاً رادعاً له عنها ، وإذا علم أن الملائكة يكتبونها . . .



فان قيل <sup>(١)</sup> : ما الفائدة في كتب أعمال العباد ؟

قلنا : ههنا مقامان <sup>(٢)</sup> :

المقام الاول : أن تفسير الكتبة بالمعنى المشهور من الكتب . قال المتكلمون : الفائدة في تلك الصحف وزنها ، فإن رجحت كفة الطاعات ظهر للخلائق أنه من أهل الجنة والصد <sup>(٣)</sup> ، قال القاضي : هذا يبعد <sup>(٤)</sup> ، لأن الأدلة قد دلّت على أن كل أحد قبل مماته عند المعاينة يعلم أنه من السعداء أو من الأشقياء ، فلا يجوز توقيف حصول تلك المعرفة على الميزان . ثم أجاب <sup>(٥)</sup> و قال : لا يمتنع مارويناه لأمر يرجع إلى حصول سروره عند الخلق العظيم أنه من أولياء الله في الجنة والصد من ذلك في أعداء الله .

و المقام الثاني : وهو قول حكماء الإسلام أن الكتبة <sup>(٦)</sup> عبارة عن نقوش مخصوصة وضعت بالاصطلاح لتعريف <sup>(٧)</sup> بعض المعاني المخصوصة ، فلو قد رنا تلك النقوش دالة على تلك المعاني لأعيانها وذواتها كانت تلك الكتبة أقوى وأكمل إذا ثبت هذا فنقول : إن الإنسان إذا أتى بعمل من الأعمال مرّات وكمرّات كثيرة متوالية حصلت في نفسه بسبب تكررّها <sup>(٨)</sup> ملكة قويّة راسخة ، فإن كانت تلك الملكة نافعة <sup>(٩)</sup> في السعادات الروحانية عظم ابتهاجه بها بعد الموت ، وإن كانت تلك الملكة ضارة في الأحوال الروحانية عظم تضرّره بها بعد الموت ، إذا ثبت هذا فنقول : إن التكرير الكثير لما كان سبباً لحصول تلك الملكة الراسخة كان لكل واحد من

(١) في المصدر : السؤال الخامس .

(٢) > مقامات ، الاول . . .

(٣) > ، وإن كان بالصد فبالصد .

(٤) > ، بعيد .

(٥) > ، ثم أجاب القاضي عن هذا الكلام .

(٦) > كذا في النسخ ، وفي المصدر ، أن الكتابه...

(٧) في المصدر ، لتعريف المعاني ...

(٨) > > وبعض النسخ ، تكررّها .

(٩) > > ، سارة بالأعمال النافعة .

تلك الأعمال المتكررة أثر في حصول تلك الملكة الراضية ، و ذلك الأثر وإن كان غير محسوس إلا أنه حاصل في الحقيقة ، وإذا عرفت هذا ظهر أنه لا يحصل للإنسان لمحة ولا حركة ولا سكون إلا و يحصل منه في جوهر نفسه أثر من آثار السعادة أو أثر من آثار الشقاوة قل أو أكثر ، فهذا هو المراد من كتبة الأعمال عند هؤلاء والله العالم بحقائق الأمور <sup>(١)</sup> ( انتهى ) .

وإنما نقلنا كلامه لتطهير على تحريفات الفلاسفة و تأويلاتهم للآيات و الأخبار من غير ضرورة سوى الاستبعادات الوهمية و عدم الاعتناء بكلام صاحب الشريعة .

« و يوم يحشرهم جميعاً ، أي العابدين لغير الله و المعبودين » هؤلاء إيتاكم كانوا يعبدون ، على الابتكار ليعترفوا بخلافه « قالوا سبحاك ، أي تنزيهاً لك عن أن يعبد سواك » أنت وليتنا ، أي ناصرنا و أولى بنا من دونهم ، أي من دون هؤلاء الكفار و ما كنا نرضى بعبادتهم إيتانا « بل كانوا يعبدون الجن » أي إبليس و ذريته حيث أطاعوهم فيما دعوهم إليه من عبادة الملائكة و غيرهم « أكثرهم بهم مؤمنون » مصدقون بالشياطين مطيعون لهم .

« جاعل الملائكة رسلاً » قال الطبرسي - رحمه الله - : أي إلى الأنبياء بالرسالات و الوحي « أولي أجنحة » جعلهم كذلك لينتمكنوا بها من العروج إلى السماء و من النزول إلى الأرض فمنهم من له جناحان ومنهم من له ثلاثة أجنحة ومنهم من له أربعة أجنحة ، عن قتادة و قال « يزيد فيها ما يشاء » وهو قوله « يزيد في الخلق ما يشاء » قال ابن عباس : رأى رسول الله جبرئيل ليلة المعراج وله ستمائة جناح ، و قيل : أراد بقوله « يزيد في الخلق ما يشاء » حسن الصوت ، و قيل : هو الملاحظة في العينين ، و عن النبي ﷺ قال : هو الوجه الحسن ، و الصوت الحسن ، و الشعر الحسن <sup>(٢)</sup> . و قال الرازي : أقل ما يكون لذي الجناح أن يكون له جناحان ، و ما بعدهما

(١) مفاتيح الغيب ج ٥ ، ص ٢٧٥ - ٢٧٧ .

(٢) مجمع البيان ج ٨ ، ص ٤٠٠ .

زيادة . و قال قوم فيه : إن الجناح إشارة إلى الجهة ، وبيانه هو أن الله ليس فوقه شيء . و كل شيء . فهو تحت قدرته و نعمته ، و الملائكة لهم وجه إلى الله يأخذون منه نعمه و يعطون من دونهم ما أخذوا بإذن الله ، كما قال تعالى « نزل به الروح الأمين على قلبك » و قوله « علمه شديد القوى » و قال تعالى في حقهم « فالمدهبرات أمراً » فهما جناحان ، و فيهم من يفعل الخير بواسطة ، و فيهم من يفعله لاهواسطة ، فالفاعل بواسطة فيه ثلاث جهات ، و فيهم من له أربع جهات و أكثر ، و الظاهر ما ذكرناه أولاً ، و هو الذي عليه إطباق المفسرين <sup>(١)</sup> .

و قال في قوله تعالى « و الصافات صفات - الآيات - » هذه الأشياء الثلاثة المقسم بها يحتمل أن تكون صفات ثلاثة لموصوف واحد ، و يحتمل أن تكون أشياء ثلاثة متباعدة ، أمّا على التقدير الأول ففيه وجوه :

الاول : أنها صفات الملائكة ، و تقريره أن الملائكة يقفون صفوفاً إما في السماوات لآداء العبادات كما أخبر الله تعالى عنهم أنهم قالوا « و إننا لنحن الصافون » و قيل : إنهم يصفون أجنتهم في الهواء و يقفون منتظرين وصول أمر الله إليهم ، و يحتمل أيضاً أن يقال : معنى كونهم صفوفاً أن لكل واحد منهم مرتبة و درجة معينة في الشرف و الفضيلة ، أو في الذات و العلية <sup>(٢)</sup> و تلك الدرجات المترتبة باقية غير متغيرة ، و ذلك نسبة <sup>(٣)</sup> الصفوف . و أمّا قوله تعالى « فالزاجرات زجراً » فقال الليث : زجرت البعير أزجره زجراً إذا حثته ليمضي ، و زجرت فلاناً عن سوء فأنزجر أي نهيمته فأنتهى ، فعلى هذا الزجر للبعير كالحث و للإنسان كالنهي ، فنقول : في وصف الملائكة بالزجر وجوه :

الاول : قال ابن عباس : يريد الملائكة التي وكلوا بالسحاب يزجرونها بمعنى أنهم يأتون بها من موضع إلى موضع .

(١) مفاتيح الغيب : ج ٧ ، ص ٣٠ .

(٢) في المصدر : والعلية .

(٣) في المصدر : يشبه الصفوف .

الثاني : المراد منه أن الملائكة لهم تأثيرات في قلوب بني آدم على سبيل الإلهامات ، فهم يزجرونهم عن المعاصي زجراً .

الثالث : لعل الملائكة أيضاً يزجرون الشياطين عن التعرض لبني آدم بالشر<sup>(١)</sup> و الإيذاء .

وأقول : قد ثبت في العلوم العقلية أن الموجودات على ثلاثة أقسام : مؤثر لا يقبل الأثر وهو الله سبحانه وهو أشرف الموجودات ، ومتأثر لا يؤثر ، وهو عالم الأجسام وهو أخس الموجودات ، وموجود يؤثر في شيء ويتأثر عن شيء آخر وهو عالم الأرواح ، و ذلك لأنها تقبل الأثر عن عالم كبرياء الله ثم إنها تؤثر في عالم الأجسام . واعلم أن الجهة التي باعتبارها تقبل الأثر من عالم كبرياء الله غير الجهة التي باعتبارها تستولي على عالم الأجسام و تقدر على التصرف فيها ، و قوله « فالتاليات ذكرأ » إشارة إلى الأشرف من الجهة التي باعتبارها يقوى على التأثير في عالم الأجسام إذا عرفت هذا فقوله « و الصافات صفأ » إشارة إلى وقوفها صفأ صفأ في مقام العبودية و الطاعة و الخضوع و الخشوع ، و هو الجهة التي باعتبارها تقبل تلك الجواهر القدسية أصناف الأنوار الإلهية و الكمالات الصمدية ، و قوله تعالى « فالزاجرات زجراً » إشارة إلى تأثير الجواهر الملكية في تنوير الأرواح القدسية البشرية ، و إخراجها من القوة إلى الفعل ، و ذلك أنه<sup>(١)</sup> كالقطرة بالنسبة إلى البحر ، و كالشعلة بالنسبة إلى الشمس ، و أن هذه الأرواح البشرية إنما تنتقل من القوة إلى الفعل في المعارف الإلهية و الكمالات الروحانية بتأثيرات جواهر الملائكة ، ونظيره قوله تعالى : « ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده »<sup>(٢)</sup> وقوله « نزل به الروح الأمين على قلبك »<sup>(٤)</sup> ، و

(١) في بعض النسخ : بالشرك والإيذاء .

(٢) في المصدر ، لما ثبت ان هذه الارواح النطقية البشرية بالنسبة إلى ارواح الملائكة

كالقطرة ....

(٣) النحل ، ٢ .

(٤) الشعراء ، ١٩٣ .

قوله «فالمملقيات ذكراً»<sup>(١)</sup>.

إذا عرفت هذا فنقول : في هذه الآية دقيقة أخرى ، وهي أن الكمال المطلق للشيء إنما يحصل إذا كان تاماً وفوق التام ، والمراد بكونه تاماً أن تحصل الكمالات الالئقة به حصولاً بالفعل ، والمراد بكونه فوق التام أن يفيض منه أصناف الكمالات والنوالات <sup>(٢)</sup> على غيره ، ومن المعلوم أن كونه كاملاً في ذاته مقدّم على كونه مكتملاً لغيره ، إذا عرفت هذا فقله « والصفات صفات » إشارة إلى استكمال جواهر الملائكة في ذاتها وقت وقوفها في مواقف العبودية وصفوف الخدمة والطاعة ، وقوله تعالى : « فالزاجرات زجراً » إشارة إلى كيفية تأثيراتها في إزالة ما لا ينبغي عن جواهر الأرواح البشرية ، وقوله تعالى : « فالتاليات ذكراً » إشارة إلى كيفية تأثيراتها في إفاضة الجلايا القدسية والأنوار الالهية على الأنوار <sup>(٣)</sup> الناطقة البشرية ، فهذه مناسبات عقلية واعتبارات دقيقة <sup>(٤)</sup> تنطبق عليها هذه الألفاظ الثلاثة .

الثاني : أن تحمل هذه الصفات على النفوس البشرية الطاهرة المقدسة المقبلة على عبودية الله تعالى الذين هم ملائكة الأرض ، وبيان من وجهين :

الاول : أن قوله : « والصفات صفات » المراد به الصفوف الحاصلة عند أداء الصلاة بالجماعة ، و قوله : « فالزاجرات زجراً » إشارة إلى قراءة « أعوذ بالله من الشيطان الرجيم » كأنهم بسبب قراءة هذه الكلمة يزجرون الشياطين عن إلقاء الوسواس في قلوبهم في أثناء الصلاة ، وقوله : « فالتاليات ذكراً » إشارة إلى قراءة القرآن في الصلاة ، وقيل : <sup>(٥)</sup> إلى رفع الصوت بالقراءة كأنه يزجر الشيطان بواسطة رفع الصوت .

(١) المرسلات . . .

(٢) في المصدر : والسعادات .

(۲) ، ، : الارواح .

(٤) ، ، حقیقہ

(5) : فالزاجرات زجراً ، اشارة إلى...

و الوجه الثاني أن المراد بالأول صفوف الحاصلة من العلماء المحققين الذين يدعون إلى دين الله تعالى ، وبالثاني اشتغالهم بالزجر عن الشبهات والشهوات وبالثالث اشتغالهم بالدعوة إلى دين الله والترغيب في العمل بشرائع الله .

**الوجه الثالث :** أن نحملها على أحوال الغزاة والمجاهدين في سبيل الله ، فالمراد بالأول صفوف القتال كقوله <sup>(١)</sup> تعالى : « إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً <sup>(٢)</sup> » ، وبالثاني رفع الصوت بزجر الخيل ، وبالثالث اشتغالهم وقت شروعه في محاربة العدو بقراءة القرآن وذكر الله بالنهليل والتقدیس .

**والوجه الرابع :** أن نجعلها صفات لآيات القرآن ، فالأول المراد به كونها أنواعاً مختلفة بعضها في دلائل التوحيد ، وبعضها في بيان التكليف والأحكام ، وبعضها في تعليم الأخلاق الفاضلة ، وهذه الآيات مترتبة <sup>(٣)</sup> ترتيباً لا يتغير ولا يتبدل ، فهي تشبه أشخاصاً واقفين في صفوف معينة ، وبالثاني الآيات الزاجرة عن الأفعال المنكرة ، وبالثالث الآيات الدالة على وجوب الإقدام على أعمال البر والخير ، وصف الآيات بكونها تالية على قانون ما يقال شعر شاعرو كلام قائل ، قال تعالى : « إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم <sup>(٤)</sup> » ، وأما الاحتمال الثاني هو أن يكون المراد بهذه الثلاثة أشياء متغايرة ، فقليل المراد بقوله « والصفاء صفاء الطير من قوله تعالى « والطيور صافات <sup>(٥)</sup> » ، والزاجرات كل ما زجر عن معاصي الله ، والثاليات كل ما يتلى من كتاب الله .

**واقول :** فيه وجه آخر ، وهو أن مخلوقات الله إما جسمانية وإما روحانية ، أما الجسمانية فإنها مترتبة <sup>(٦)</sup> على طبقات ودرجات لا يتغير البتة

(١) في المصدر ، لقوله تعالى .

(٢) سورة الصف ، ٣ .

(٣) في المصدر ، مرتبة .

(٤) الاسراء ، ٩٠ .

(٥) النور ، ٤١ .

(٦) في المصدر ، مرتبة .

فالأرض وسط العالم وهي محفوفة بكرة الماء ، والماء محفوف بالهواء ، والهواء بالنار ، ثم هذه الأربعة بكرات الأفلاك إلى آخر العالم الجسماني : فهذه الأجسام كأنها صفوف واقفة على عتبة جلال الله تعالى ، وأما الجواهر الروحانية الملكية فهي على اختلاف درجاتها و تباين صفاتها مشتركة في صفتين : أحدهما التأثير في عالم الأجسام بالتحريك والتصرف <sup>(١)</sup> وإليه الإشارة بقوله « فالزاجرات زجرا » فأننا بيئنا أن المراد من هذا الزجر السوق والتحريك ، والثاني الإدراك والمعرفة والاستغراق في معرفة الله والثناء عليه ، وإليه الإشارة بقوله تعالى « فالتاليات ذكراً » ولما كان الجسم أدنى منزلة من الأرواح المشتغلة بالتصرف في الجسمانيات وهي أدون منزلة من الأرواح المستغرقة في معرفة جلال الله المقبلة على تسميع الله كما قال « ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته » <sup>(٢)</sup> لاجرم بدأ في المرتبة الأولى بذكر الأجسام ثم ذكر الأرواح المدبرة لأجسام هذا العالم ، ثم ذكر أعلى الدرجات وهي الأرواح المقدسة المنوجهة بكلبيتها إلى معرفة جلال الله والاستغراق في الثناء عليه ، فهذه احتمالات خطرت بالبال ، والعالم بأسرار كلام الله ليس إلا الله <sup>(٣)</sup>.

« فاستفتحهم الربك البنات ولهم البنون » قال البيضاوي : أمر باستفنائهم حيث جعلوا لله البنات ولا أنفسهم البنين في قولهم الملائكة بنات الله ، وهؤلاء زادوا على الشرك ضلالات أخرى : التجسيم وتجويز الفناء على الله ، فإن الولادة مخصوصة بالأجسام الكائنة الفاسدة ، وتفضيل أنفسهم عليه على وجه القسمه حيث جعلوا أوضاع الجنسين له ، وأرفعهما لهم ، واستهانتهم بالملائكة حيث أنشؤهم ، ولذلك كرر الله إنكار ذلك وإبطاله في كتابه مراراً ، وجعله نمّا يكاد السماوات يتفطرن منه و تنشق الأرض و تخرب الجبال هدأً ، والإنكارهنا مقصور على الآخرين لا اختصاص هذه الطائفة بهما ، ولأن فسادهما نمّا تدركه العامة بمقتضى طباعهم ، حيث جعل

(١) في المصدر : والتصرف .

(٢) الانبياء ، ١٩ .

(٣) مفاتيح الغيب ، ج ٧ ، ص ١٢٢ - ١٢٥ .

المعادل للاستفهام على التقسيم « أم خلقنا الملائكة إناثاً وهم شاهدون ، و إنما خص علم المشاهدة لأن أمثال ذلك لا تعلم إلا به ، فإن الأثوثة ليست من لوازم ذاتهم ليتمكن معرفته بالعقل الصرف ، مع ما فيه من الاستهزاء والإشعار بأنهم لفرط جهلهم ينبؤون به كأنهم قد شاهدوا خلقهم « ألا إنهم من إفكهم ليقولون ولد الله ، لعدم ما يقتضيه وقيام ما يتقيه « و إنهم لكاذبون ، فيما يتدينون به « أصطفى البنات على البنين ، استفهام إنكار واستبعاد ، والاصطفاء أخذ صفوة الشيء « ما لكم كيف تحكمون ، بما لا يرتضيه عقل « أفلا تذكرون ، أنه منزّه عن ذلك « أم لكم سلطان مبين ، حجة واضحة نزلت عليكم من السماء بأن الملائكة بناته « فاتوا بكتابكم ، الذي أنزل عليكم « إن كنتم صادقين ، في دعواكم « وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً ، يعني الملائكة ، ذكرهم باسم جنسهم وضماً منهم أن يبلغوا هذه المرتبة ، وقيل قالوا : إن الله صاهر الجن فخرجت الملائكة ، وقيل : قالوا الله والشيطان أخوان « ولقد علمت الجنة أنهم ، أن الكفرة أو الانس أو الجنة إن فسرت بغير الملائكة « لمحضرون ، في العذاب « و ما منّا إلا له مقام معلوم ، حكاية اعتراف الملائكة بالعبودية الرد<sup>(١)</sup> على عبدتهم ، والمعنى : و ما منّا أحد إلا له مقام معلوم في المعرفة والعبادة والانتهاه إلى أمر الله تعالى في تدبير العالم « و إنّنا لنحن الصافون ، في أداء الطاعة و منازل الخدمة « و إنّنا لنحن المسبّحون ، المنزهون الله<sup>(٢)</sup> عما لا يليق به ، و لعل الأول إشارة إلى درجاتهم في الطاعة وهذا في المعارف<sup>(٣)</sup> .

و قال الطبرسي - رحمه الله - « و ما منّا إلا له مقام معلوم ، هذا قول جبرئيل للنبي ﷺ وقيل : إنّه قول الملائكة ، وفيه ضمير أي : و ما منّا معشر الملائكة ملك إلا وله مقام معلوم في السماوات يعبد الله فيه ، وقيل : معناه أنه لا يتجاوز ما أمر به ورتب له ، كما لا يتجاوز صاحب المقام مقامه الذي حدّ له ، فكيف يجوز

(١) في المصدر : الرد .

(٢) في المصدر : لله .

(٣) انوار التنزيل ج ١ ، ص ٣٢٤ - ٣٣٦ .



له أن يعبد من هو بهذه الصفة و هو عبد محبوب ١٩ و إنما لنحن الصافون ، حول العرش ننظر الأمر والنهي من الله تعالى ، وقيل : القائمون صفواً في الصلوة . قال الكلبي : صفوف الملائكة في السماء كصفوف أهل الدنيا في الأرض ، وقال الجبائي صافون بأجنحتنا في الهواء للعبادة والتسبيح ٢٠ وإنا لنحن المسبحون ، أي المصلون المنزهون الرب ٢١ مما لا يليق به ، و منه قيل : فرغت من سبحني أي من صلوتي ، و ذلك لما في الصلوة من تسبيح الله وتعظيمه ، والمسبحون القائلون سبحان الله على وجه التعظيم لله (١) .

و قال في قوله تعالى ٢٢ و ترى الملائكة حافين من حول العرش ، معناه ومن عجائب أمور الآخرة أنك ترى الملائكة محققين بالعرش يطوفون حوله ٢٣ يسبحون بحمد ربهم ، أي ينزهون الله تعالى مما لا يليق به ويذكرونه بصفاته التي هو عليها و قيل : يحمدون الله تعالى حيث دخل الموحدون الجنة (٢) .

و في قوله ٢٤ تنزل عليهم الملائكة : يعني عند الموت ، روي ذلك عن أبي عبد الله عليه السلام و قيل : تستقبلهم الملائكة إذا خرجوا من قبورهم في الموقف بالبشارة من الله تعالى ، و قيل : إن البشرى تكون في ثلاثة مواطن : عند الموت ، و في القبر و عند البعث . نحن أولياؤكم ، أي نحن معاشر الملائكة أنصاركم و أحبباؤكم ٢٥ في الحياة الدنيا ، نتولى إيصال الخيرات إليكم من قبل الله تعالى ٢٦ و في الآخرة ، نتولاكم بأنواع الإكرام والمثوبة ، و قيل : نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا أي نحن نحرسكم في الدنيا و عند الموت و في الآخرة عن أبي جعفر عليه السلام (٣) .

و قال الرازي في قوله تعالى ٢٧ نحن أولياؤكم - الآية - : هذا في مقابلة ما ذكره في وعيد الكفار حيث قال ٢٨ و قبضنا لهم قرناء فزيئوا لهم ، (٤) و معنى كونهم أولياء للمؤمنين أن للملائكة تأثيرات في الأرواح البشرية بالإلهامات و

(١) مجمع البيان ج ٨ ، ص ٤٦١ .

(٢) مجمع البيان ج ٨ ، ص ٥١١ .

(٣) د د : ج ٩ ، ص ١٢ - ١٣ .

(٤) فصلت ، ٢٥ .

المكاشفات اليقينية ، والمقامات الحقّة <sup>(١)</sup> كما أنّ للشياطين <sup>(٢)</sup> تأثيرات في الأرواح بالقاء الوسوس فيها ، و تخيل الأباطيل إليها ، و بالجملة فكون الملائكة أولياء للأرواح الطيبة الطاهرة حاصل من جهات كثيرة معلومة لأرباب المكاشفات والمشاهدات ، فهم يقولون كما أنّ تلك الولاية كانت حاصلة في الدنيا فهي تكون باقية في الآخرة ، فإنّ تلك العلائق <sup>(٣)</sup> لازمة غير قابلة للزوال ، بل كأنّها تصير بعد الموت أقوى و أبقى ، و ذلك لأنّ جوهر النفس من جنس الملائكة ، و هي كالشعلة بالنسبة إلى الشمس ، والقطرة بالنسبة إلى البحر ، والتعلقات الجسدانية هي <sup>(٤)</sup> تحول بينها و بين الملائكة كما قال عليه السلام « لولا أنّ الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السماوات » ، فإذا زالت العلائق الجسمانية والتدبيرات البدنية فقد زال الغطاء والوطاء ، فيتصل الأثر بالمؤثر ، والقطرة بالبحر ، والشعلة بالشمس ، فهذا هو المراد من قوله « نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة » ثمّ قال : والأقرب عندي أنّ قوله « و لكم فيها ما تشتهي أنفسكم » إشارة إلى الجنة الجسمانية « و لكم فيها ما تدعون » إشارة إلى الجنة الروحانية المذكورة في قوله تعالى « دعويهم فيها سبحانه اللهمّ و تحيتهم فيها سلام و آخر دعويهم أن الحمد لله ربّ العالمين <sup>(٥)</sup> » ( انتهى ) .

« فالذين عند ربّك » أي جميع الملائكة أوطائفة مخصوصة منهم ، وعلى الأوّل دوام تسبيحهم لا ينافي اشتغالهم بسائر الخدمات ، مع أنّ تلك الخدمات أيضاً نوع من تسبيحهم « وهم لا يسأمون » أي لا يملّون و لا يفوترون .  
و قال الرازي في قوله تعالى « والملائكة يسبحون بحمد ربّهم » : اعلم

(١) في المصدر ، المقامات الحقيقية .

(٢) في المخطوطة : للشيطان .

(٣) في المصدر ، ذاتية لازمة .

(٤) &gt; &gt; ، الجسمانية التي تحول .

(٥) مفاتيح الغيب : ج ٧ ، ص ٣٧١ ، والاية في سورة . يونس . ١٠٠ .

أن مخلوقات الله نوعان : [ نوع ] عالم الجسمانيات وأعظمها السماوات ، وعالم الروحانيات وأعظمها الملائكة ، فبين سبحانه كمال عظمته باستيلاء هيئته على الجسمانيات فقال « تكاد السماوات ينفطرن من فوقهن » <sup>(١)</sup> ثم انتقل إلى ذكر الروحانيات فقال : « والملائكة يسبحون بحمد ربهم » ، والجواهر الروحانية لها تعلقتان : تعلقت بعالم الجلال والكبرياء وهو تعلقت القبول فإن الأضواء الصمدية إذا شرقت على الجواهر الروحانية استضاءت جواهرها وأشرقت ماهياتها ، ثم إن الجواهر الروحانية إذا استفادت تلك القوى الربانية <sup>(٢)</sup> قويت بها على الاستيلاء على عالم <sup>(٣)</sup> الجسمانيات ، وإذا كان كذلك فلها وجهان : وجه إلى حضرة الجلال ، ووجه إلى عالم الأجسام ، والوجه الأول أشرف من الثاني . إذا عرفت هذا فنقول : أما الجهة الأولى وهي الجهة المقدسة العلوية فقد اشتملت على أمرين : أحدهما التسبيح ، والثاني التحميد ، لأن التسبيح عبارة عن تنزيه الله تعالى مما لا ينبغي ، والتحميد عبارة عن وصفه بكونه معطياً <sup>(٤)</sup> لكل الخيرات ، وكونه بمنزهاً في ذاته مما لا ينبغي مقدّم بالرتبة على كونه فياضاً للخيرات والسعادات ، لأن وجود الشيء <sup>(٥)</sup> وحصوله في نفسه مقدّم على تأثيره في حصول غيره ، فلمذا السبب كان التسبيح مقدّماً على التحميد ، ولهذا قال « يسبحون بحمد ربهم » وأما الجهة الثانية وهي الجهة التي لتلك الأرواح إلى عالم الجسمانيات فالإشارة إليها بقوله « ويستغفرون لمن في الأرض » والمراد منها تأثيراتها في نظم أحوال هذا العالم وحصول الطريق الأصوب فيها <sup>(٦)</sup> ( انتهى ) .

و استدلل بالآية على عصمة الملائكة ، لأنهم لو كانوا مذنبين كانوا يستغفرون

(١) الشورى ، ٥ .

(٢) في المصدر : الروحانية .

(٣) في المصدر : عوالم .

(٤) في المصدر : مفيضاً .

(٥) في المصدر ، وجود الشيء مقدّم على إيجاد غيره وحصوله ...

(٦) مفاتيح الغيب ، ج ٧ ، ص ٣٨٧ - ٣٨٨ .

لأنفسهم قبل استغفارهم لغيرهم ، وفيه نظر .

« وجعلوا له من عباده جزءاً » فقالوا الملائكة بنات الله وسماء جزءاً لأن الولد جزء من الوالد ، وهو يستلزم التركيب المنافي لوجوب الوجود « لكفور مبين » أي ظاهر الكفران « وإذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلاً » أي بالجنس الذي جعله له مثلاً ، إذ الولد لابد أن يماثل الوالد « ظل وجهه مسوداً » أي صار وجهه أسود في الغاية ، لما يعتريه من الكآبة « وهو كظيم » أي مملو قلبه من الكرب « أو من ينشأ في الحلبه » أي أوجعلوا له أو اتخذ من يتربى في الزينة يعني البنات « وهو في الخصام » أي في المجادلة « غير مين » أي غير مقر لما يدعيه من نقصان العقل و ضعف الرأي « وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً » كفر آخر تضمنه مقالهم شنع به عليهم ، وهو جعلهم أكمل العباد وأكرمهم على الله أنقصهم عقلاً وأخصهم صفاتاً « أشهدوا خلقهم » أي أحضروا خلق الله أيام فشاهدوهم إناثاً ، فإن ذلك مما يعلم بالمشاهدة وهو تجهيل وتهكم لهم « ستكتب شهادتهم » التي شهدوا بها على الملائكة « ويسألون » أي عنها « يوم القيامة » .

« فالمقسّمات أمراً » أي الملائكة يقسمون الأمور بين الخلق على ما أمروا به . قال الطبرسي - رحمه الله - . روي أن ابن الكواء سأل أمير المؤمنين عليه السلام وهو يخطب على المنبر فقال : ما الذاريات ذرواً ؟ قال المرياح ؛ قال : فالحاملات وقرأ ؛ قال : السحاب قال : فالجاريات يسرا ؟ قال : السفن ، قال : فالمقسّمات أمراً ؟ قال : الملائكة و روي ذلك عن ابن عباس ومجاهد <sup>(١)</sup> .

« في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة » قيل : أي كان مقداره من عروج غيرهم خمسين ألف سنة ، وذلك من أسفل الأرضين إلى فوق السماوات السبع ، وقيل : امتداد ذلك اليوم على بعض الكفار كذلك ، وقيل : معناه أن أول نزول الملائكة في الدنيا بأمره ونهيه وقضائه بين الخلائق إلى آخر عروجهم إلى السماء وهو القيامة هذه المدّة .

« عليها تسعة عشر » قال الطبرسي - رحمه الله - : أي من الملائكة وهم خزنتها مالك<sup>(١)</sup> وثمانية عشر أعينهم كالبرق الخاطف و أنيابهم كالصياصي<sup>(٢)</sup> ، يخرج لهب النار من أفواههم ، ما بين منكبي أحدهم مسيرة سنة ، تسع كف أحدهم مثل ربيعة و مضر ، نزلت منهم الرحمة ، يرفع أحدهم سبعين ألفاً فيرميهم حيث أراد من جهنم .

« و ما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة » أي و ما جعلنا الموكلين بالنار المتولين تدبيرها إلا ملائكة جعلنا شهوتهم في تعذيب أهل النار « و ما جعلنا عدوتهم إلا فتنة للذين كفروا » أي لم نجعلهم على هذا العدد إلا محنة و تشديداً في التكليف<sup>(٣)</sup> . لأن الكفار استقلوا هذا العدد و زعموا أنهم يقدرون على دفعهم ، و قد مرّ الكلام في تلك الآيات في كتاب المعاد .

« والمرسلات عرفاً » روى الطبرسي عن أبي حمزة الثمالي عن أصحاب علي عنه عليه السلام أنها الملائكة أرسلت بالمعروف من أمر الله و نهيهِ « والعاصفات عصفاً » يعني الرياح الشديديات الهبوب « والناشرات نشرًا » الملائكة تنشر<sup>(٤)</sup> الكتب عن الله « فالغارات فرقا » هي آيات القرآن تفرق بين الحق و الباطل والهدى والضلال « فالملقيات ذكرا » الملائكة تلقي الأذكار إلى الأنبياء و تلقيه الأنبياء إلى الأمم<sup>(٥)</sup> . وقال البيضاوي : أقسم بطوائف من الملائكة أرسلهن الله<sup>(٦)</sup> متتابعة ، فعصفن عصف الرياح في أمثال أمره ، و نشرن الشرائع في الأرض ، أو نشرن النفوس<sup>(٧)</sup>

(١) في المصدر : و معه .

(٢) الصياصي ، جمع « الصيصه » و « الصيصيه » و هي الشوكه التي يسوى العائك بها

بين الصدى واللحمه . و صياصي البقر ، قرونها .

(٣) مجمع البيان : ج ١٠ ، ص ٣٨٨ .

(٤) تنشر ( ظ ) .

(٥) مجمع البيان ، ج ١٠ ، ص ٤١٥ نقلاً بالمعنى .

(٦) في المصدر : بأوامره .

(٧) > > الموتى .

الميتة بالجهل بما أوحى من العلم ، ففرق بين الحق والباطل ، فألقين إلى الأنبياء ذكراً ، عذراً للمحققين ، ونذراً للمبطلين ، أو بآيات القرآن المرسله بكل عرف إلى محمد ﷺ فعصفت سائر الكتب أو الأديان بالنسخ ، ونشرن آثار الهدى والحكم في الشرق والغرب ، وفرقن بين الحق والباطل ، فألقين ذكر الحق فيما بين العالمين أو بالنفوس الكاملة المرسله إلى الأبدان لاستكمالها ، فعصفت ما سوى الحق ، و نشرن أثر ذلك في جميع الأجزاء ، وفرقن بين الحق بذاته و الباطل بنفسه (١) فراون كل شيء هالكاً إلا وجهه ، فألقين ذكراً بحيث لا يكون في القلوب والألسنة إلا ذكرهم (٢) ، أو برياح عذاب أرسلن فعصفت ، ورياح رحمة نشرن السحاب في الجو ففرقن فألقين ذكراً أي تسببن له ، فإن العاقل إذا شاهد هوبها أو آثارها ذكر الله تعالى ، وتذكر كمال قدرته ، و عرفاً ، إما تقيض النكر ، وانتصاه على العلة ، أي أرسلن للإحسان والمعروف أو بمعنى المتابعة من عرف الفرس و انتصاه على الحال « عذراً أو نذراً ، مصدران : لعذر إذا محا الإساءة ، وأنذر إذا خوف ، أو جمان لعذر (٣) بمعنى المعذرة ونذر (٤) بمعنى الإنذار ، أو بمعنى العاذر والمنذر ، و نصبهما على الأولين بالعلية أي عذراً للمحققين ونذراً للمبطلين ، أو البدلية من « ذكراً ، على أن المراد به الوحي أو ما يعم التوحيد والشرك والإيمان والكفر ، وعلى الثالث بالحالية ، وقرأهما أبو عمرو وحمة والكسائي وحفص بالتخفيف (٥) .

« يوم يقوم الروح والملائكة صفًا » قال الطبرسي - رحمه الله - : اختلف في معنى الروح هنا على أقوال :

(١) في المصدر ، في نفسه ، فيرون . . .

(٢) &gt; &gt; ذكر الله .

(٣) &gt; &gt; : لمذير .

(٤) &gt; &gt; : ونذير .

(٥) أنوار التنزيل ، ج ٢ ، ص ٥٧٤

أحدها : أن الروح خلق من خلق الله تعالى على صورة بني آدم و ليسوا بناس و ليسوا بملائكة <sup>(١)</sup> ، يقومون صفاً و الملائكة صفاً ، هؤلاء جند و هؤلاء جند عن مجاهد و قتادة و أبي صالح ، قال الشعبي : هما <sup>(٢)</sup> سماء رب العالمين يوم القيامة ، سماء من الروح ، و سماء من الملائكة .

و ثانيها : أن الروح ملك من الملائكة ، و ما خلق الله مخلوقاً أعظم منه ، فإذا كان يوم القيامة قام هو وحده صفاً ، و قامت الملائكة كلهم صفاً واحداً ، فيكون عظم خلقه مثل صفهم ، عن ابن مسعود و عن عطاء عن ابن عباس .

و ثالثها : أنه <sup>(٣)</sup> أرواح الناس تقوم مع الملائكة فيما بين النفختين قبل أن ترد الأرواح إلى الأجساد ، عن عطية عن ابن عباس .

و رابعها : أنه جبرئيل عليه السلام عن الضحاك ، و قال وهب : إن جبرئيل واقف بين يدي الله عز وجل ترعد فرائضه <sup>(٤)</sup> ، يخلق الله عز وجل من كل رعدة مائة ألف ملك ، فالملائكة صفوف بين يدي الله تعالى منكسوا رؤوسهم ، فإذا أذن الله لهم في الكلام قالوا : لا إله إلا أنت و قال صوابها ، أي لا إله إلا الله . و روى علي بن إبراهيم بإسناده عن الصادق عليه السلام قال : هو ملك أعظم من جبرئيل و ميكائيل <sup>(٥)</sup> . و خامسها : أن الروح بنو آدم ، عن الحسن ، و قوله « صفاء » معناه مصطفين <sup>(٦)</sup> .

و قال في قوله « والنازعات غرقا » : اختلف في معناه على وجوه :

أحدها : أنه يعني <sup>(٧)</sup> الملائكة الذين ينزعون أرواح الكفار عن أبدانهم

(١) في المصدر : على صورة بني آدم و ليسوا بملائكة .

(٢) السماء ، الشيء المصطف ، و سماء القوم ، صفهم .

(٣) في المصدر : ان أرواح .

(٤) الفرائض : — بالصاد المهملة — جمع « الفريضة » و هي اللحمة بين الجنب

و الكتف ، و ارتعاد الفرائض كناية عن الفزع الشديد .

(٥) تفسير القمي ، ٧١٠ .

(٦) مجمع البيان ، ج ١٠ ، ص ٤٢٦ .

(٧) في المصدر : يمتنى به .

بالشدة ، كما يفرق <sup>(١)</sup> النازع في القوس فيبلغ بها غاية المد ، روي ذلك عن علي عليه السلام وغيره ، و قال مسروق : هي الملائكة تنزع نفوس بني آدم ، و قيل : هو الموت ينزع النفوس ، عن مجاهد ، و روي ذلك عن الصادق عليه السلام .

و ثانيها : أنها النجوم تنزع من أفق إلى أفق أي تطلع ثم تغيب ، قال أبو عبيدة : تنزع من مطالعها و تفرق في مغاربها .

و ثالثها : النازعات القسي <sup>(٢)</sup> تنزع بالسهم ، والناشطات الأوهاق <sup>(٣)</sup> فالقسم بفاعلها و هم المجاهدون <sup>(٤)</sup> .

و الناشطات نشطاً ، فيه أيضاً أقوال :

أحدها : ما ذكرناه .

و ثانيها : أنها الملائكة تنشط أرواح الكفار ما بين الجلد و الأظفار حتى تخرجها من أجوافهم بالكرب والغم ، عن علي عليه السلام والنشط الجذب ، يقال : نشطت الدلو نشطاً نزعته .

و ثالثها : أنها الملائكة تنشط أنفس المؤمنين فتقبضها كما ينشط العقل من يد البعير إذا حل عنها ، عن ابن عباس .

و رابعها : أنها أنفس المؤمنين تنشط عند الموت للخروج عند رؤية موضعه من الجنة ، عن ابن عباس أيضاً .

و خامسها : أنها النجوم تنشط من أفق إلى أفق أي تذهب يقال : حار ناشط . و السابحات سبحاً ، فيه <sup>(٥)</sup> أقوال : أيضاً :

أحدها : أنها الملائكة يقبضون أرواح المؤمنين يسلمونها سلاً رقيقاً ثم

(١) أفرق و فرق في القوس مدحاً غاية المد .

(٢) القسي - بكسر القاف والسين و تشديد الياء - جمع « قوس » .

(٣) الأوهاق ، جمع « وحق » و هو حبل في طرفه انشوطه يطرح في عنق الدابة حتى

تؤخذ .

(٤) في المصدر ، و هم الفزاة المجاهدون في سبيل الله .

(٥) في المصدر ، فيها .



يدعونها حتى تستريح كالسابع بالشيء في الماء يرمى به ، عن علي عليه السلام .  
وثانيها : أنها الملائكة ينزلون عن السماء مسرعين ، وهذا كما يقال للفرس  
الجواد سابح إذا أسرع في جريه .

وثالثها : أنها النجوم تسبح في فلكها ، وقيل : هي خيل الغزاة تسبح في عدوها  
كقوله : « والعاديات ضبحاً » وقيل : هي السفن تسبح في الماء .  
« والسابقات سبقاً » فيه <sup>(١)</sup> أيضاً أقوال :

أحدها : أنها الملائكة لأنها سبقت ابن آدم بالخير والإيمان والعمل الصالح  
وقيل : إنها تسبق الشياطين بالوحي إلى الأنبياء ، وقيل : إنها تسبق بأرواح  
المؤمنين إلى الجنة ، عن علي عليه السلام .

وثانيها : أنها أنفس المؤمنين تسبق إلى الملائكة الذين يقبضونها وقد عاينت  
السرور ، شوقاً إلى رحمة الله ولقاء ثوابه وكرامته ،

وثالثها : أنها النجوم يسبق بعضها بعضاً في السير .

ورابعها : أنها الخيل يسبق بعضها بعضاً في الحرب .

« فالمدبرات أمراً » فيها أيضاً أقوال :

أحدها : أنها الملائكة تدبر أمر العباد من السنة إلى السنة ، عن علي عليه السلام .

وثانيها : أن المراد بذلك جبرئيل وميكائيل وملك الموت وإسرافيل عليهم السلام  
يدبرون أمور الدنيا ، فأما جبرئيل عليه السلام فموكل بالرياح والجنود ، وأما ميكائيل  
فموكل بالقطر والنبات ، وأما ملك الموت فموكل بقبض الأنفس ، وأما إسرافيل  
فهو ينزل بالأمور عليهم .

وثالثها : أنها الأفلak يقع فيها أمر الله تعالى فيجري بها القضاء في الدنيا  
رواه علي بن إبراهيم <sup>(٢)</sup> .

(١) في المصدر : فيها .

(٢) لم يوجد الرواية في تفسير القمي ، مجمع البيان ، ج ١٠ ، ص ٤٢٩ .

وقال في قوله تعالى : « في صحف مكرمة » أي هذا القرآن أوهذه التذكرة في كتب معظمة عند الله ، وهي اللوح المحفوظ ، وقيل : يعني كتب الأنبياء المنزلة عليهم « مرفوعة » في السماء السابعة ، وقيل : مرفوعة قدرفعها الله عن دنس الأنجاس « مطهرة » لا يمسها إلا المطهرون ، وقيل : مصونة عن أن تنالها أيدي الكفرة لأنها في أيدي الملائكة ، في أعز مكان ، وقيل : مطهرة من كل دنس ، وقيل : مطهرة من الشك والشبهة والتناقض « بأيدي سفرة » يعني الكسبة من الملائكة ، وقيل : يعني السفراء بالوحي بين الله تعالى وبين رسله من السفارة ، وقال قتادة : هم القرءاء يكتبونها وقرؤونها ، وروى فضيل بن يسار عن الصادق عليه السلام قال : الحافظ للقرآن العامل به مع السفرة الكرام البررة ، كرام على ربهم ، بررة مطيعين وقيل : كرام عن المعاصي يرفعون أنفسهم عنها ، بررة أي صالحين متقين (١) .

١ - الاحتجاج : بالإسناد إلى أبي عبد العسكري عليه السلام فيما احتج رسول الله صلى الله عليه وآله به على المشركين : و الملك لاتشاهده حواسكم لأنه من جنس هذا الهواء ، لا عيان منه ، ولو شاهدتموه بأن يزداد في قوى أبصاركم لقلتم ليس هذا ملكاً بل هذا بشر (٢) (الخبر) .

٢ - تفسير على بن ابراهيم : عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام في خبر المعراج قال النبي صلى الله عليه وآله : وصعد جبرائيل ، وصعدت معه إلى السماء الدنيا ، وعليها ملك يقال له «إسماعيل» وهو صاحب الخطفة الذي (٣) قال الله عز وجل « إلا من خطف الخطفة فأتبعه شهاب ثاقب (٤) » ، وتحت سبعون ألف ملك تحت كل ملك سبعون ألف ملك ، ثم مرت - و ساق الحديث إلى قوله - حتى دخلت السماء الدنيا فما لقيني ملك إلا ضاحكاً مستبشراً ، حتى لقيني ملك

(١) مجمع البيان : ج ١٠ ، ص ٤٣٨ .

(٢) الاحتجاج : ١٥ .

(٣) في المصدرين ، التي .

(٤) الصافات : ١٠ .

من الملائكة لم أر خلقاً أعظم منه كربه المنظر ظاهر الغضب <sup>(١)</sup> فقلت : من هذا يا جبرئيل ؟ قال : هذا مالك خازن النار - ثم ساق الحديث إلى قوله - ثم مررت بملك من الملائكة جالس على مجلس وإذا جميع الدنيا بين ركبتيه ، وإذا بيده لوح من نور مكتوب فيه كتاب ينظر فيه لا يلتفت يمينا ولا شمالاً مقبلاً عليه كهيئة الحزين ، فقلت : من هذا يا جبرئيل ؟ فقال : هذا ملك الموت ، فقال رسول الله ﷺ ثم رأيت ملكاً من الملائكة جعل الله أمره عجيباً ، نصف جسده النار والنصف الآخر ثلج ، فلا النار تذيب الثلج ولا الثلج يطفىء النار ، وهو ينادي بصوت رفيع ويقول : سبحان الذي كف حر هذه النار فلا تذيب الثلج ، وكف برد هذا الثلج فلا يطفىء حر هذه النار ، اللهم يا مؤلف <sup>(٢)</sup> بين الثلج والنار آلف بين قلوب عبادك المؤمنين . فقلت : من هذا يا جبرئيل ؟ فقال : ملك وكلمه الله بأكناف السماء وأطراف الأرض وهو أنصح ملائكة الله لأهل الأرض من عباده المؤمنين ، يدعولهم بما تسمع منذ خلق . و [ رأيت ] ملكين يناديان في السماء : أحدهما يقول : اللهم أعط كل متفق خلفاً ، والآخر يقول : اللهم أعط كل ممسك تلفاً . ثم مررنا بملائكة من ملائكة الله عز وجل خلقهم الله كيف شاء ، ووضع وجوههم كيف شاء ، ليس شيء من أطباق أجسادهم إلا وهو يستبج الله ويحمده من كل ناحية بأصوات مختلفة ، أصواتهم مرتفعة بالتحميد والبكاء من خشية الله ، فسألت جبرئيل عنهم ، فقال : كما ترى خلقوا ، إن الملك منهم إلى جنب صاحبه ما كلمه كلمة قط ، ولا رفعوا رؤوسهم إلى ما فوقها ، ولا خفضوها إلى ما تحتها ، خوفاً لله وخشوعاً . ثم سعدنا إلى السماء الثانية فإذا فيها من الملائكة وعليهم الخشوع ، وقد وضع الله وجوههم كيف شاء ليس منهم ملك إلا يستبج الله ويحمده بأصوات مختلفة ، وكذا السماء الثالثة ثم سعدنا إلى السماء الرابعة وإذا فيها من الملائكة الخشوع مثل ما في السماوات

(١) في المصدر : فقال لي مثل ما قالوا من الدعاء إلا أنه لم يضعك و لم أرفيه من الاستبشار ما رأيت ممن وضعك من الملائكة فقلت . . .  
(٢) كذا ، والصواب « مؤلفاً » .

فبشّرني بالخير لي ولأمتي ، ثم رأيت ملكاً جالساً على سرير ، و تحت يديه سبعون ألف ملك ، تحت كل ملك سبعون ألف ملك - وساق الحديث إلى قوله - ثم صعدنا إلى السماء السابعة . قال : و رأيت من العجائب التي خلق الله وصور<sup>(١)</sup> على ما أراه ديكاً رجلاه في تخوم الأرضين السابعة ، ورأسه عند العرش ، وهو ملك من ملائكة الله<sup>(٢)</sup> خلقها الله كما أراد ، رجلاه في تخوم الأرضين السابعة [ثم] أقبل مصعداً حتى خرج في الهواء إلى السماء السابعة ، وانتهى فيها مصعداً حتى انتهى قرنه إلى قرب العرش وهو يقول : سبحان ربّي حيث ما كنت لا تدري أين ربك من عظم شأنه وله جناحان في منكبيه إذا نشرهما جاوز المشرق والمغرب ، فإذا كان في السحر نشر جناحيه وخفق بهما وصرخ بالتسبيح يقول : سبحان الله الملك القدّوس ، سبحان [الله] الكبير المتعال لا إله إلا الله الحي القيّوم ، وإذا قال ذلك سبّحت ديوك الأرض كلها ، وخفقت بأجنحتها وأخذت بالصراخ<sup>(٣)</sup> ، فإذا سكّت ذلك الديك في السماء سكّت ديوك الأرض كلها ، ولذلك الديك زغب أخضر ، وريش أبيض كأشدّ بياض [ما] رأيت قط ، وله زغب أخضر أيضاً تحت ريشه الأبيض كأشدّ خضرة [ما] رأيتها قط<sup>(٤)</sup> .

أقول : الخبر بطوله قد مضى في باب المعراج .

٣ - التفسير : عن بعض أصحابه يرفعه إلى الأصغر بن نباته ، قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إن الله ملكاً في صورة الديك الأملح<sup>(٥)</sup> الأشهب ، برأته في الأرض السابعة ، وعرفه<sup>(٦)</sup> تحت العرش ، له جناحان : جناح المشرق ، وجناح المغرب

(١) في المصدر : و سحر .

(٢) > في الملائكة .

(٣) > في الصباح .

(٤) تفسير القمي ، ٣٦٩ - ٣٧٤ . نقله مقطّاعاً

(٥) في المصدر : الابح .

(٦) العرف - كالقفل - : لحمه مستطيلة في أعلى رأس الديك .

فَأَمَّا الْجِنَّاتِ الَّذِي فِي الْمَشْرِقِ <sup>(١)</sup> فَمَنْ ثَلَجَ ، وَأَمَّا الْجِنَّاتِ الَّذِي فِي الْمَغْرِبِ <sup>(٢)</sup> فَمَنْ نَارَ ، وَ كَلَّمَا حَضَرَ وَقْتُ الصَّلَاةِ قَامَ عَلَى بَرَأْنِهِ وَ رَفَعَ عَرْفَهُ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ ، ثُمَّ أَمَالَ أَحَدَ جَنَاحَيْهِ عَلَى الْآخَرِ يَصْفُقُ بِهِمَا كَمَا يَصْفُقُ الدِّيَكَةُ فِي مَنَازِلِكُمْ ، فَلَا الَّذِي مِنَ الثَّلَاجِ يَطْفِئُ النَّارَ ، وَلَا الَّذِي مِنَ النَّارِ يَذِيبُ الثَّلَاجَ ، ثُمَّ يَنَادِي بِأَعْلَى صَوْتِهِ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ؟ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ <sup>(٣)</sup> وَرَسُولُهُ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ ، وَأَنْ وَصِيَّهُ خَيْرَ الْوَصِيِّينَ ، سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ ، فَلَا يَبْقَى فِي الْأَرْضِ دِيكٌ إِلَّا أَجَابَهُ ، وَ ذَلِكَ قَوْلُهُ وَالطَّيْرِ صَافَاتٍ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَوَتَهُ وَ تَسْبِيحَهُ <sup>(٤)</sup> .

٤ - وَ مِنْهُ : فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَالْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولِي أَجْنِحَةٍ مَثْنً وَ ثَلَاثَ وَ رِبَاعَ ، قَالَ الصَّادِقُ عليه السلام : خَلَقَ اللَّهُ الْمَلَائِكَةَ مُخْتَلِفَةً ، وَ قَدْ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله جِبْرِئِيلَ وَ لَهُ سِتْمِائَةُ جَنَاحٍ عَلَى سَاقِهِ الدَّرَّةُ مِثْلَ الْقَطْرِ عَلَى الْبَقْلِ ، قَدْ مَلَأَ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ . وَ قَالَ : إِذَا أَمَرَ اللَّهُ مِيكَائِيلَ بِالْهَبُوطِ إِلَى الدُّنْيَا صَارَتْ رِجْلُهُ الْيَمْنَى فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ ، وَ الْآخَرَى فِي الْأَرْضِ السَّابِعَةِ ، وَ إِنَّ اللَّهَ مَلَائِكَةَ أَنْصَافِهِمْ مِنْ بَرْدٍ وَ أَنْصَافِهِمْ مِنْ نَارٍ ، يَقُولُونَ : يَا مُؤَلَّفُ <sup>(٥)</sup> بَيْنَ الْبَرْدِ وَ النَّارِ ، ثَبَّتْ قُلُوبُنَا عَلَى طَاعَتِكَ . وَ قَالَ : إِنَّ اللَّهَ مُلْكًا بَعْدَ مَا بَيْنَ شَحْمَةِ أُذُنِهِ <sup>(٦)</sup> إِلَى عَيْنَيْهِ مَسِيرَةُ خَمْسَمِائَةِ عَامٍ خَفَقَانِ <sup>(٧)</sup> الطَّيْرِ . وَ قَالَ : إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا يَأْكُلُونَ وَلَا يَشْرَبُونَ وَلَا يَنْكَحُونَ ، وَإِنَّمَا يَعْمَلُونَ بِنَسِيمِ الْعَرْشِ ، وَ إِنَّ اللَّهَ مَلَائِكَةُ رُكْعًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَ إِنَّ اللَّهَ مَلَائِكَةُ سَجْدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . ثُمَّ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ

(١) فِي الْمَصْدَرِ ، بِالْمَشْرِقِ .

(٢) ، بِالْمَغْرِبِ .

(٣) ، رَسُولُ اللَّهِ .

(٤) تَفْسِيرُ الْقُمِيِّ ، ٣٥٩ . وَالْآيَةُ فِي سُورَةِ .

(٥) كَذَا ، وَ الصَّوَابُ « مُؤَلَّفًا » .

(٦) فِي الْمَصْدَرِ : أُذُنِيهِ .

(٧) ، بِخَفَقَانِ .

عليه السلام : قال رسول الله ﷺ : ما من شيء خلقه (١) الله أكثر من الملائكة ، وإنه ليهبط في كل يوم وفي كل ليلة سبعون ألف ملك ، فيأتون البيت الحرام فيطوفون به ، ثم يأتون رسول الله ﷺ ثم يأتون أمير المؤمنين عليه السلام فيسلمون عليه ، ثم يأتون الحسين فيقيمون عنده ، فإذا كان السحر (٢) وضع لهم معراج إلى السماء ، ثم لا يعودون أبداً .

٥ - وقال أبو جعفر عليه السلام : إن الله خلق إسرافيل وجبرئيل وميكائيل من سبعة واحدة ، وجعل لهم السمع والبصر وموجود (٣) العقل وسرعة الفهم .

٦ - ومنه : قال أمير المؤمنين عليه السلام في خلقه (٤) الملائكة : وملائكة (٥) خلقتهم وأسكنتهم سماواتك ، فليس فيهم فترة ، ولا عندهم غفلة ، ولا فيهم معصية هم أعلم خلقك بك ، وأخوف خلقك منك ، وأقرب خلقك إليك ، وأعملهم بطاعتك ولا يفشاهم نوم العيون ، ولا سهو العقول ، ولا فترة الأبدان ، لم يسكنوا الأضلاب ولم تضمهم (٦) الأرحام ، ولم تخلقهم من ماء مهين ، أنشأتهم إنشاءً فأسكنتهم سماواتك وأكرمتهم بجوارك (٧) وائتمنتهم على وحيك ، وجنتهم الآفات ، ووقيتهم البليات وطهرتهم من الذنوب ، ولولا تقويتك (٨) لم يقووا ، ولولا تثبيتك لم يثبتوا ، ولولا رحمك لم يطيعوا ، ولولا أنت لم يكونوا ، أما إنهم على مكاتبتهم منك وطواعيتهم إياك ومنزلتهم عندك وقلة غفلتهم عن أمرك لو عاينوا ما خفي عنهم (٩) منك لاحتقروا أمالهم ، ولا زروا على أنفسهم ، ولعلموا أنهم لم يعبدوك حق عبادتك ، سبحانه

(١) في المصدر : مما خلق الله .

(٢) عند السحر .

(٣) كذا في جميع النسخ ، وفي المصدر « جودة العقل » .

(٤) في المصدر ، خلق .

(٥) و من ملائكة .

(٦) لم تضمنهم .

(٧) بجودك ( خ ) .

(٨) في المصدر ، قوتك .

(٩) عليهم .

خالقاً ومعبوداً ، ما أحسن بلاك عند خلقك <sup>(١)</sup> .

بيان : في القاموس : الطوعية : الطاعة <sup>(٢)</sup> و قال : زري عليه زرياً و زراية و مزرية : عابه و عاتبه ، كأزرى لكنّه قليل <sup>(٣)</sup> .

٧ - التفسير : عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان بن داود المنقري عن حماد ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سئل : هل الملائكة أكثر أم بنو آدم ؟ فقال : و الذي نفسي بيده لملائكة الله في السماوات <sup>(٤)</sup> أكثر من عدد التراب في الأرض و ما في السماء موضع قدم إلّا و فيها ملك يسبحه و يقدره ، ولا في الأرض شجرة ولا مدر إلّا و فيها ملك موكل بها يأتي الله كل يوم بعملها والله أعلم بها ، و ما منهم أحد إلّا و يتقرب كل يوم إلى الله بولایتنا أهل البيت ، و يستغفر لمحبتنا ، و يلعن أعداءنا ، و يسأل الله أن يرسل عليهم العذاب إرسالاً <sup>(٥)</sup> .

البصائر : عن علي بن محمد ، عن القاسم بن محمد الإصبهاني مثله .

٨ - مجالس ابن الشيخ : عن أبيه ، عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن أبيه عن سعد ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب . عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما خلق الله خلقاً أكثر من الملائكة ، و إنه لينزل كل يوم سبعون ألف ملك ، فيأتون البيت المعمور فيطوفون به ، فإذا هم طافوا به نزلوا فطافوا بالكعبة ، فإذا طافوا بها أتوا قبر النبي صلى الله عليه وآله فسلموا عليه ، ثم أتوا قبر أمير المؤمنين عليه السلام فسلموا عليه ، ثم أتوا قبر الحسين عليه السلام فسلموا عليه ، ثم عرجوا و ينزل مثلهم أهدأ إلى يوم القيامة .

٩ - و قال عليه السلام : من زار أمير المؤمنين عليه السلام عارفاً بحقّه غير متجبر ولا

(١) تفسير القمي ٥٤٣ - ٥٣٢ .

(٢) القاموس : ج ٣ ص ٦٠ .

(٣) ج ١ ص ٣٣٨ .

(٤) كذا في المصدر ، لكن في نسخة من الكتاب : في الأرض .

متكبر كتب الله له أجر مائة ألف شهيد ، و غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر  
و همث من الآمنين ، وهو من عليه الحساب ، واستقبلته الملائكة ، فإذا انصرف شيعته  
إلى منزله ، فإن مرض عادوه ، و إن مات تبعوه بالاستغفار إلى قبره .

١٠ - الخصال : عن علي بن محمد بن الحسن القزويني المعروف بابن مقبرة  
عن محمد بن عبد الله الحضرمي ، عن أحمد بن يحيى الأحول ، عن خلاد المتقري<sup>(١)</sup>  
عن قيس عن أبي حصين ، عن يحيى بن وثاب ، عن ابن ممر ، قال : كان على الحسن  
و الحسين عليهما السلام تعويذان حشوهما من زغب جناح جبرئيل عليه السلام<sup>(٢)</sup> .

١١ - ومنه : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أيوب بن نوح ، عن صفوان  
ابن يحيى ، عن عبد الله بن مسكان ، عن محمد بن مروان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :  
قال رسول الله ﷺ : إن جبرئيل أتاني فقال : إننا معشر الملائكة لاندخل بيتاً فيه  
كلب ، ولا تمثال جسد ، ولا إناء يبال فيه<sup>(٣)</sup> .

الكافي : عن أبي علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان  
مثله<sup>(٤)</sup> .

بيان : لعلّه مخصوص بغير الحفظة ، مع أنه يمكن أن يكونوا مع عدم الدخول  
أيضاً مطمئنين على ما يصدر عنه .

١٢ - الخصال : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى  
عن ابن محبوب عن محمد بن طلحة ، بإسناده يرفعه إلى النبي ﷺ قال : الملائكة على  
ثلاثة أجزاء : فجزة لهم جناحان ، و جزة لهم ثلاثة أجنحة ، و جزة لهم أربعة  
أجنحة<sup>(٥)</sup> .

(١) في المصدر ، المقرئ

(٢) الخصال ، ٣٣ .

(٣) ٦٦ ، ٦٦ .

(٤) الكافي : ج ٣ ، ص ٣٩٣ .

(٥) الخصال ، ٧٢ .



**الكافي** : عن عدة من أصحابه ، عن سعد بن زياد و علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، جميعاً عن ابن محبوب ، عن عبدالله بن طلحة مثله <sup>(١)</sup> .

**بيان** : لعل المراد أن أكثر الملائكة كذلك ، فلا ينافي ما ورد من كثرة أجنحة بعض الملائكة .

١٣ - التوحيد و الخصال : عن أحمد بن الحسن القطان ، عن محمد بن يحيى ابن زكريا ، عن بكر بن عبدالله بن حبيب ، عن تميم بن بهلول ، عن نصر بن مزاحم المنقري ، عن ممر بن سعد ، عن أبي مخنف لوط بن يحيى ، عن أبي منصور ، عن زيد ابن وهب ، قال : سئل أمير المؤمنين عليه السلام عن قدرة الله جلّت عظمته ، فقام خطيباً ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : إن الله تبارك و تعالى ملائكة له أن ملكاً منهم هبط إلى الأرض ما وسعته لعظم خلقه و كثرة أجنحته ، ومنهم من لو كلفت الجن والانس أن يصفوه ما وصفوه لبعد ما بين مفاصله و حسن تركيب صورته ، و كيف يوصف من ملائكته من سبعمئة عام ما بين منكبيه و شحمة أذنه <sup>(٢)</sup> و منهم من يسد الأفق بجناح من أجنحته دون عظم يديه <sup>(٣)</sup> و منهم من في السماوات إلى حجزته ، و منهم من قدمه على غير قرار في جو الهواء الأسفل و الأرضون إلى ركبتيه ، و منهم من لو أُلقي في نقرة إبهامه جميع المياه لوسعتها ، و منهم من لو أُلقيت السفن في دموع عينيه لجرت دهر الداهرين ، فتبارك الله أحسن الخالقين <sup>(٤)</sup> .

١٤ - العيون : عن محمد بن أحمد بن الحسين بن يوسف البغدادي ، عن علي بن محمد بن عنبسة ، عن دارم بن قبيصة ، عن الرضا عن آبائه عليهم السلام : قال : قال رسول الله ﷺ : إن لله ديكاً عرفه تحت العرش ، و رجلاه في تخوم الأرض السابعة السفلى ، إذا كان في الثلث الأخير من الليل سبّح الله تعالى ذكره بصوت يسمعه

(١) روضة الكافي ، ٢٧٢ .

(٢) في التوحيد ، اذنيه .

(٣) في المصدرين ، بدنه .

(٤) الخصال ، ٣٦ ، التوحيد ، ٢٠١ .

كل شيء ما خلا الثقلين الجن والإنس ، فتصبح عند ذلك ديكة الدنيا <sup>(١)</sup>.

١٥ - الاحتجاج : عن هشام بن الحكم ، قال : سألت الزنديق [ فيما سأل ] أبا عبد الله عليه السلام فقال : ما علة الملائكة الموكلين بعباده يكتبون عليهم ولهم والله عالم السر وما هو أخفى ؟ قال : استعبدتهم بذلك وجعلهم شهوداً على خلقه ، ليكون العباد لملازمتهم إيتاهم أشد على طاعة الله مواظبة ، وأعن معصيته أشد انقباضاً ، وكم من عبيدهم بمعصية فذكر مكانها فارعوى وكف ، فيقول : ربني يراني وحفظني عليّ بذلك تشهد . وإن الله برأفته ولفظه أيضاً وكلهم بعباده يذبون عنهم مردة الشياطين وهوام الأرض ، وآفات كثيرة من حيث لا يرون بأذن الله ، إلى أن يجيء أمر الله عز وجل <sup>(٢)</sup>.

١٦ - تفسير علي بن إبراهيم : في رواية أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام في قوله « له معقبات من بين يديه و من خلفه يحفظونه من أمر الله » يقول : بأمر الله من أن يقع في ركي ، أو يقع عليه حائط ، أو يصيبه شيء حتى إذا جاء القدر خلّوا بينه وبينه يدفعونه إلى المقادير ، وهما ملكان يحفظانه بالليل ، و ملكان يحفظانه بالنهار يتعاقبان <sup>(٣)</sup>.

بيان : الركي جمع الركية وهو البئر .

١٧ - التفسير : « له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله » إنما قرئت عند أبي عبد الله عليه السلام فقال لقارئها : ألستم عرباً ؟ كيف تكون المعقبات من بين يديه و إنما المعقب من خلفه ؟ فقال الرجل : جعلت فداك كيف هذا ؟ فقال : إنما نزلت « له معقبات من خلفه و رقيب من بين يديه يحفظونه بأمر الله » ومن الذي يقدر أن يحفظ الشيء من أمر الله ؟ وهم الملائكة الموكلون بالناس <sup>(٤)</sup>.

(١) الميون ٣ : ٢ ص ٧٢ .

(٢) الاحتجاج : ١٩١ . وستأتي الرواية ...

(٣) القمى ، ٣٣٧ .

(٤) تفسير القمى ، ٣٣٧ .

بيان : قال الطبرسي - رحمه الله - في الشواذ " قراءة أبي البرهم <sup>(١)</sup> " له معقبات <sup>(٢)</sup> من بين يديه ورقباء من خلفه يحفظونه بأمر الله ، وروي عن أبي عبد الله عليه السلام " له معقبات من خلفه و رقيب من بين يديه يحفظونه بأمر الله " و روي عن علي عليه السلام وابن عباس وعكرمة وزيد بن علي " يحفظونه بأمر الله " <sup>(٣)</sup> .

١٨ - التوحيد : عن أحمد بن محمد العطار ، عن أبيه ، عن الحسين بن الحسن ابن أبان عن ابن أورمة ، عن زياد القندي ، عن درست بن أبي منصور ، عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنَّ الله تبارك وتعالى ملكاً بعد ما بين شحمة أذنه إلى عنقه <sup>(٤)</sup> مسيرة خمسمائة عام خفقان الطير <sup>(٥)</sup> .

الكافي : عن العدة ، عن أحمد بن محمد ، عن بعض أصحابه ، عن القندي مثله <sup>(٦)</sup> .

بيان : قال الجوهرى : خفقت الراية تخفُّق وتخفِّق خفقا وخفقاناً ، وكذلك القلب والسراب : إذا اضطربا ، و يقال : خفق الطير <sup>(٧)</sup> أي طار ، وأخفق إذا ضرب بجناحيه <sup>(٨)</sup> .

١٩ - التوحيد : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن علي ، عن يونس بن يعقوب ، عن عمرو بن مروان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنَّ الله تبارك وتعالى ملائكة أنصافهم من برد ، وأنصافهم من نار ، يقولون :

(١) في المصدر ، أمي البرهم ، وفي القاموس ( ج ٤ - ص ٨٠ ) أبو البرهم كسفرجل عنوان ابن عثمان الزبيدي ذوا القراءات الشواذ .

(٢) في المصدر : معاقب .

(٣) مجمع البيان ، ج ٦ ، ص ٢٧٩ .

(٤) في المصدر ، إلى عاتقه .

(٥) التوحيد ، ص ٢٠٣ .

(٦) روضة الكافي : ٢٧٢ .

(٧) في المصدر ، الطائر .

(٨) الصحاح ، ج ٤ ، ص ١٤٦٩ .

يامؤلفاً بن البرد و النار ثبتت قلوبنا على طاعتك <sup>(١)</sup> .

٢٠ - ومنه : عن علي بن عبدالله بن أحمد الاسواري ، عن مكّي بن أحمد البردعي ، عن عدي بن أحمد بن عبد الباقي ، عن أحمد بن محمد بن البراء ، عن عبد المنعم بن إدريس ، عن أبيه ، عن وهب ، عن ابن عباس ، عن النبي ﷺ قال : إن الله تبارك و تعالى ديكاً رجلاه في تخوم الأرض السابعة السفلى [و رأسه عند العرش باقي عنقه تحت العرش ، و ملك من ملائكة الله خلقه الله تعالى و رجلاه في تخوم الأرض السابعة ] مضى مصعداً فيها مدّ الأرضين حتى خرج منها إلى أفق السماء ، ثم مضى فيها مصعداً حتى انتهى قرنه إلى العرش وهو يقول : سبحانك ربّي . ولذلك <sup>(٢)</sup> الديك جناحان إذا نهرهما جاوزا المشرق و المغرب ، فإذا كان في آخر الليل نشر جناحيه و خفق بهما و صرخ بالتسبيح وهو يقول : سبحان الله الملك القدوس الكبير المتعال ، لا إله إلا هو الحي القيوم . فإذا فعل ذلك سبّحت ديكة الأرض كلها و خفقت بأجنحتها ، و أخذت في الصراخ ، فإذا سكن ذلك الديك في السماء سكنت الديكة في الأرض ، فإذا كان في بعض السحر نشر جناحيه فجاوزا المشرق و المغرب و خفق بهما و صرخ بالتسبيح : [ سبحان الله العزيز ] سبحان الله العظيم ، سبحان الله العزيز القهار ، سبحان الله ذي العرش المجيد ، سبحان الله ذي العرش الرفيع . فإذا فعل ذلك سبّحت ديكة الأرض ، فإذا حاجت الديكة في الأرض تجاوبه بالتسبيح و التقديس لله تعالى ، و لذلك الديك ريش أبيض كأشدّ بياض ما رأيته قط ، له زغب أخضر تحت ريشه الأبيض كأشدّ خضرة [ ما ] رأيته قط ، فما زالت مشتاقاً إلى أن أنظر إلى ريش ذلك الديك <sup>(٣)</sup> .

بيان : قال الجوهري : التخّم منتهى كل قرية أو أرض ، والجمع تخوم <sup>(٤)</sup> .

(١) التوحيد ، ٢٠٥ .

(٢) في المصدر ، وإن لذلك الديك جناحين .

(٣) التوحيد ، ٢٠٢ - ٢٠٣ .

(٤) الصحاح ، ج ١ ، ص ١٤٣ .

«وملك، أي وهو ملك ، و في بعض النسخ «وملكاً» فيكون عطف تفسير لقوله «ديكاً» والصراخ : الصوت ، والزغَب : الشعيرات الصفر على ريش الفرخ ، ذكره الجوهري<sup>(١)</sup>.

٢١ - التوحيد : بالإسناد المتقدم عن النبي ﷺ قال : إن الله تبارك وتعالى ملكاً من الملائكة نصف جسده الأعلى نار ، ونصفه الأسفل الثلج ، فلا النار تذيب الثلج ولا الثلج يطفى النار ، وهو قائم ينادي بصوت له رفيع : سبحان الله الذي كفَّ حرَّ هذه النار فلا تذيب هذا الثلج ، وكفَّ برد هذا الثلج فلا يطفىء حرَّ هذه النار اللهم يامؤلفاً بين الثلج والنار آلف بين قلوب عبادك المؤمنين على طاعتك<sup>(٢)</sup>.

٢٢ - ومنه بهذا الإسناد عن النبي ﷺ قال : إن الله تبارك وتعالى ملائكة ليس شيء من أطباق أجسادهم إلا وهو يستبح الله تعالى ويحمده من ناحيته بأصوات مختلفة لا يرفعون رؤوسهم إلى السماء ، ولا يخفضونها إلى أقدامهم من البكاء والخشية لله عز وجل<sup>(٣)</sup>.

٢٣ - ومنه : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن أحمد بن إدريس ، عن محمد بن أحمد ، عن السيارى ، عن عبد الله بن حماد ، عن جميل بن دراج ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام : هل في السماء بحار؟ قال : نعم ، أخبرني أبي عن أبيه عن جده عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ إن في السماوات السبع لبحاراً ممتلئة مسيرة خمسمائة عام ، فيها ملائكة قيام منذ خلقهم الله عز وجل ، والماء إلى ركبهم ليس منهم ملك إلا وله ألف وأربعمائة جناح ، في كل جناح أربعة وجوه ، في كل وجه أربعة ألسن ، ليس فيها جناح ولا وجه ولا لسان ولا فم إلا وهو يستبح الله تعالى بتسبيح لا يشبه نوع منه صاحبه<sup>(٤)</sup>.

(١) الصحاح ج ٥ ، ص ١٨٧٧ .

(٢) التوحيد ، ٢٠٣ .

(٣) > ٢٠٤ .

٢٤ - ومنه : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن الحسين بن الحسن بن أبان ، عن ابن الأورمة ، عن أحمد بن الحسن الميثمي ، عن أبي الحسن الشعيري ، عن سعد بن طريف ، عن الأصمغ ، قال : جاء ابن الكواء إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال : يا أمير المؤمنين والله إن في كتاب الله تعالى لآية قد أفسدت علي قلبي وشككتني في ديني ! فقال له عليه السلام : ثكلتك أمك وعدمتك و ماتلك <sup>(١)</sup> الآية قال : هو قول الله تعالى « و الطير صافات كل قد علم صلوته وتسبيحه » <sup>(٢)</sup> فقال له أمير المؤمنين عليه السلام يا ابن الكواء إن الله تعالى خلق الملائكة في صور شتى ، ألا إن الله تعالى ملكاً في صورة ديك <sup>(٣)</sup> أبع أشهب ، برائه في الأرضين السابعة السفلى ، وعرفه مني تحت العرش ، له جناحان : جناح في المشرق ، وجناح في المغرب واحد من نار ، و الآخر من ثلج ، فإذا حضر وقت الصلوة قام على برائه ثم رفع عنقه من تحت العرش ثم صفق بجناحيه كما تصفق الديوك في منازلكم ، فينادي : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً سيد <sup>(٤)</sup> النبيين ، وأن وصيه سيد الوصيين ، وأن الله سبحانه قد وسر رب الملائكة والروح . قال : فتخفق الديكة بأجنحتها في منازلكم فتجيبه عن قوله ، وهو قوله عز وجل « و الطير صافات كل قد علم صلوته وتسبيحه » من الديكة في الأرض <sup>(٥)</sup> .

الاحتجاج : عن الأصمغ مثله <sup>(٦)</sup> .

بيان : « ديك أبع » في بعض النسخ بالباء الموحدة والجيم ، وهو واسع مآق العين - ذكره الجوهري - وفي بعضها بالحاء المهملة من البحة وهي غلظة الصوت

(١) في الاحتجاج ، وما هي .

(٢) في الاحتجاج : فما هذا الصف ؟ وما هذه الطيور ؟ وما هذه الصلوة ؟ وما هذا

التسبيح ؟

(٣) في المصدرين ، أبع .

(٤) في الاحتجاج ، أن محمداً عبده ورسوله .

(٥) التوحيد : ٢٠٥ .

(٦) الاحتجاج ، ١٢١ .

وقد مرّ في التفسير «أمّ ملح» والملحة بياض يخالطه السواد، فالأشهب تفسير، إذ الشبهة بياض يصدعه سواد. والبرثن الكف مع الأصابع، ومخلّب الأسد. والصفق: الضرب يسمع له صوت، والآية سيأتي تفسيرها المشهور.

٢٥ - التوحيد: عن أحمد بن الحسن القطان، عن أحمد بن يحيى بن زكريّا عن بكر بن عبد الله بن حبيب، عن عليّ بن زياد، عن مروان بن معاوية، عن الأعمش، عن أبي حيان النيمي، عن أبيه، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: ليس أحد من الناس إلّا ومعه ملائكة تحفظه من أن يتردّي في بئر، أو يقع عليه حائط أو يصيبه سوء، فإذا حان أجله خلّوا بهنّه وبين ما يصيبه (الخبر) <sup>(١)</sup>.

٢٦ - البصائر: عن أحمد بن محمد السيارى، عن عبيد الله بن أبي عبد الله الفارسي وغيره رفعوه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الكرّ وبين قوم من شيعة من الخلق الأوّل جعلهم الله خلف العرش، لو قسم نور واحد منهم على أهل الأرض لكفاهم. ثم قال: إن موسى عليه السلام لما أن سأل ربه ما سأل أمر واحداً من الكرّ وبين فتجلى للجبل فجعله دكّا.

السرائر: عن السيارى مثله <sup>(٢)</sup>.

٢٧ - اكمال الدين: عن محمد بن عليّ ما جيلويه، عن محمد بن أبي القاسم عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي، عن محمد بن عليّ الكوفي، عن أبي الربيع الزهراني عن جرير، عن ليث بن أبي سليم، عن مجاهد، قال: قال ابن عباس: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: إن الله تبارك وتعالى ملكاً يقال له «دردائيل»، كان له ستة عشر ألف جناح، ما بين الجناح إلى الجناح هوا، والهواء كما بين السماء والأرض فجعل يوماً يقول في نفسه: أفوق ربنا جلّ جلاله شيء؟ فعلم الله تبارك وتعالى ما قال، فزاده أجنحة مثلها، فصار له اثنان وثلاثون ألف جناح، ثم أوحي الله عز وجل إليه أن طر، فطار مقدار خمسمائة عام، فلم ينل رأسه قائمة من قوائم

(١) التوحيد

(٢) مستطرفات السرائر، ص ٥.

العرش ، فلمّا علم الله عزّ وجلّ إلتعابه أوحى إليه : أيّها الملك عد إلى مكانك فإنّا عظيم فوق كلّ عظيم ، وليس فوقني شيء ولا أوصف بمكان فسلبه الله أجنته و مقامه من صفوف الملائكة ، فلمّا ولد الحسين عليه السلام هبط جبرئيل في ألف قبيل من الملائكة لتهنّئ النبي صلى الله عليه وآله فمرّ بدردائيل فقال له : سل النبي صلى الله عليه وآله بحق مولوده أن يشفع لي عند ربّي ، فدعا له النبي صلى الله عليه وآله بحق الحسين عليه السلام فاستجاب الله دعاءه وردّ عليه أجنته ، وردّه إلى مكانه .

أقول : تمامه في باب ولادة الحسين عليه السلام .

بيان : « أفوق ربّنا » لعلّه كان ذلك بمحض خطور البال بغير شكّ لئلاّ ينافي العصمة <sup>(١)</sup> والجلالة .

٢٨ - الاكمال : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى عن العباس بن موسى الورّاق ، عن يونس ، عن داود بن فرقد ، قال : قال لي بعض أصحابنا : أخبرني عن الملائكة أينامون ؟ قلت : لا أدري ، فقال : يقول الله عزّ وجلّ « يستبحون الليل والنهار لا يفترون » <sup>(٢)</sup> ، ثمّ قال : لا اطرفك عن أبي عبدالله عليه السلام بشيء ؟ فقلت : بلى ، فقال : سئل عن ذلك فقال : ما من حيّ إلّا وهو ينام خلا الله وحده عزّ وجلّ والملائكة ينامون ، فقلت : يقول الله عزّ وجلّ « يستبحون الليل والنهار لا يفترون » قال : أنفاسهم تسبيح .

٢٩ - الخرائج : بإسناده عن سعد بن عبدالله ، عن عبدالله بن عامر ، عن العباس بن معروف ، عن عبدالله بن عبدالرحمن البصري ، عن أبي المغرا ، عن أبي بصير ، عن خيثمة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : نحن الذين تختلف الملائكة إلينا ، فمنّا من يسمع الصوت ولا يرى الصورة ، وإنّ الملائكة لتزاحمنا على تكآتنا ، وإنّا لناخذ من زغبهم فنجعله سخاباً لأولادنا .

بيان : « التكاة » كهزمة ما يتكآ عليه ، قاله الجوهري . وقال : السخاب :

(١) المظنة ( خ ) .

(٢) الانبياء ٢٠٠ .



قلادة تتخذ من سكّ و غيره ليس فيها من الجوهر شيء ، والجمع : سخب .

٣ - الخرائج : بإسناده عن سعد ، عن عبدالله بن عامر ، عن الربيع بن

الخطّاب ، عن جعفر بن بشير ، عن أبان بن عثمان ، عن سليمان بن خالد ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله تعالى « إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا » <sup>(١)</sup> فقال : أما والله لربما وسدناهم الوسائد في منازلنا . قيل : الملائكة تظهر لكم ؟ فقال : هم ألطف بصياننا منا بهم . وضرب بيده إلى مساور في البيت فقال : والله لطلال ما اتكأت عليه الملائكة ، وربما التقطنا من رغبها . بيان : في القاموس : المسور كمنبر متكأ من آدم كالمسورة <sup>(٢)</sup> .

٣١ - العياشي : عن مسعدة بن صدقة ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله « يحفظونه من أمر الله » <sup>(٣)</sup> ، ثم قال : ما من عبد إلا ومعه ملكان يحفظانه ، فإذا جاء الأمر من عند الله خليا بينه وبين أمر الله .

٣٢ - المناقب : سأل الصادق عليه السلام أبا حنيفة : أين مقعد الكاتبين ؟ قال : لا أدري ، قال : مقعهما على الناجدين ، و الفم الدواة ، واللسان القلم ، و الريق المداد <sup>(٤)</sup> .

بيان : يحتمل أن يكون المراد فم الملك و لسانه و ريقه ، ولو كان المراد تلك الأعضاء من الإنسان فيمكن أن يكون بمحض تكلمه ينقش في ألواحهم ، فيكون مخصوصاً بالكلام .

٣٣ - الكافي : عن علي بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير ، عن صالح <sup>(٥)</sup> الحذاء ، عن أبي أسامة ، قال : كنت عند أبي عبدالله عليه السلام فقال رجل : ما السنة في دخول الخلا ؟ قال : يذكر الله و يتعوذ بالله من الشيطان

(١) فصلت : ٣٠ .

(٢) القاموس ج ٢ ص ٥٣

(٣) الرعد : ١٢ .

(٤) المناقب : ج ٤ ص ٢٥٣ .

(٥) عن صباح الحذاء ( خ ) .

الرجيم ، فإذا فرغت قلت : الحمد لله على ما أخرج مني الأذى في يسر وعافية . قال رجل : فالإنسان يكون على تلك الحال ولا يصير <sup>(١)</sup> حتى ينظر إلى ما يخرج منه ، قال : إنه ليس في الأرض آدمي إلاّ ومعه ملكان موكلان به ، فإذا كان على تلك الحال ثنّياً برقبته ثمّ قالوا : يا ابن آدم انظر إلى ما كنت تكدر له في الدنيا إلى ما هو صائر <sup>(٢)</sup> .

٣٤ - و منه : عن العدة ، عن سهل ، عن ابن محبوب ، عن عبد الحميد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا صعدا ملكا العبد المريض إلى السماء عند كل مساء يقول الرب تبارك وتعالى : ما ذا كتبتما لعبدي في مرضه ؟ فيقولان : الشكاية ، فيقول : ما أنصفت لعبدي إن حبسته في حبس من حبسي ثمّ أمنعه الشكاية ، اكتبنا لعبدي مثل ما كتبتما تكتبان له من الخير في صحته ، ولا تكتبنا عليه سيئة حتى أطلقه من حبسي فإنّه في حبس من حبسي <sup>(٣)</sup> .

٣٥ - و منه : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر البرقي ، عن درست ، قال : سمعت أبا إبراهيم عليه السلام يقول : إذا مرض المؤمن أوحى الله عز وجل إلى صاحب الشمال : لا تكتب على عبدي مادام في حبسي ووثاقي ذنباً ، ويوحى إلى صاحب اليمين أن اكتب لعبدي ما كنت تكتب له في صحته من الحسنات <sup>(٤)</sup> .

٣٦ - و منه : عن العدة ، عن البرقي ، عن ابن أبي نجران ، عن صفوان الجمال ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من عاد مريضاً من المسلمين وكلّ الله به أبداً سبعين ألفاً من الملائكة يغشون رحله ، ويسبحون فيه ، ويقدرسون ويهللون ويكبرون إلى يوم القيامة ، نصف صلواتهم لعائد المريض <sup>(٥)</sup> .

(١) في المخطوطة والمصدر ، ولا يصبر .

(٢) الكافي ، ج ٣ ، ص ٦٩ - ٧٠ .

(٣) الكافي ، ج ٣ ، ص ١١٢ .

(٤) الكافي ، ج ٣ ، ص ١١٤ .

(٥) د ج ٣ ، ص ١٢٠ .

٣٧ - و منه : عن العدة<sup>(١)</sup> عن أحمد بن محمد ، عن عثمان بن عيسى ، عن مهران بن محمد ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن الميت إذا مات بعث الله ملكاً إلى أوجع أهله فمسح على قلبه فأنساه لوعة الحزن ، و أولا ذلك لم تعمّر الدنيا<sup>(٢)</sup> .

٣٨ - و منه : عن الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الحسن بن عليّ الوشاء ، عن أبان ، عن عمرو بن خالد ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال جبرئيل : يا رسول الله إنا لاندخل بيتاً فيه صورة إنسان ، ولا بيتاً يبالي فيه ، ولا بيتاً فيه كلب<sup>(٣)</sup> .

٣٩ - و منه : عن عليّ بن إبراهيم<sup>(٤)</sup> بن عمر اليماني ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : حدثني جبرئيل أن الله عزّ وجلّ أهبط إلى الأرض ملكاً ، فأقبل ذلك الملك يمشي حتى وقع إلى باب عليه رجل يستأذن على ربّ الدار ، فقال له الملك : ما حاجتك إلى ربّ هذه الدار ؟ قال : أخ لي مسلم زرت في الله تبارك وتعالى ، قال له الملك : ما جاءك إلّا ذاك ؟ فقال : ما جاءني إلّا ذاك ، قال : فأنّي رسول الله إليك ، وهو يقرئك السلام ويقول : وجبت لك الجنة ، وقال الملك : إن الله عزّ وجلّ يقول : أيّما مسلم زار مسلماً فليس إتياء زار ، إيتاي زار و ثوابه عليّ الجنة<sup>(٥)</sup> .

٤٠ - و منه : عن العدة ، عن أحمد بن محمد ، عن عليّ بن الحكم ، عن إسحاق ابن ميمار ، عن أبي قرّة ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من زار<sup>(٦)</sup> أخاه في الله في مرض أو صحّة لا يأتيه خداعاً ولا استبدالاً وكلّ الله به سبعين ألف ملك ينادون

(١) في المصدر ، محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن عثمان بن عيسى . .

(٢) الكافي : ج ٣ ، ص ٢٢٨ .

(٣) > ج ٣ ، ص ٣٩٣ .

(٤) كذا في نسخ البحار ، وفي المصدر > علي بن إبراهيم ، عن أبيه عن حماد بن عيسى عن إبراهيم بن عمر اليماني ، وهو الصواب .

(٥) الكافي : ج ٢ ، ص ١٧٦ .

(٦) في بعض النسخ ، ما زار أخاه . . . إلّا وكلّ الله به . . .

في قفاه أن طبت و طابت لك الجنة ، فأنتم زوار الله وأنتم وفد الرحمن حتى يأتي منزله . فقال له يسير : جعلت فداك ، فإن <sup>(١)</sup> كان المكان بعيداً ؟ قال : نعم يا يسير وإن كان المكان مسير سنة ، فإن الله جواد والملائكة كثير يشيعونه حتى يرجع إلى منزله <sup>(٢)</sup> .

٤١ - ومنه : عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن ابن بزيع ، عن صالح بن عقبة ، عن عبد الله بن محمد الجعفي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن المؤمن ليخرج إلى أخيه يزوره فيورث الله عز وجل به ملكاً فيضع جناحاً في الأرض وجناحاً في السماء يطلبه <sup>(٣)</sup> ، فإذا دخل على <sup>(٤)</sup> منزله نادى الجبار تبارك و تعالى : أيها العبد المعظم لحقي المتبّع لآثار نبيني ! حق علي إعظامك ، سلمني أعطك ، ادعني أجبك ، اسكت أبتدئك ، فإذا انصرف شيعة الملك يظله بجناحه حتى يدخل إلى منزله ، ثم يناديه تبارك و تعالى : أيها العبد المعظم لحقي ! حق علي إكرامك قد أوجبت لك جنّتي ، وشفعتك في عبادي <sup>(٥)</sup> .

٤٢ - ومنه : عن العدة ، عن سهل عن يحيى بن المبارك ، عن ابن جبلة ، عن إسحاق بن محمّر عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن المؤمنين إذا التقيا فتصافحا أنزل الله عز وجل الرحمة عليهما ، فكانت تسعة وتسعين لأشدهما حباً لصاحبه ، فإذا توافقا غمرتتهما الرحمة وإذا قعدا يتحدّثان قالت الحفظة بعضها لبعض : اعزلوا هنا ، فلعل لهم ماسراً وقدستره الله عليهما . فقلت : أليس الله عز وجل يقول « ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد » <sup>(٦)</sup> فقال : يا إسحاق إن كانت الحفظة لا تسمع فإن عالم

(١) في المصدر ، وإن كان . .

(٢) الكافي ، ج ٢ ، ص ١٧٧ .

(٣) في المصدر ، يظله .

(٤) في المصدر ، إلى منزله .

(٥) الكافي ، ج ٢ ، ص ١٧٨ .

(٦) ق ، ١٨ .

السرّ يسمع ويرى (١).

٤٣ - ومنه : عن العدة ، عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي ، عن أبيه ، عن محمد بن سنان ، عن إسحاق بن ميمار ، عن الوصافي ، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال : كان فيما ناجى الله عز وجل به موسى (عليه السلام) قال : يا موسى أكرم السائل (٢) ببذل يسير أو برد جميل ، إنه يأتيك من ليس بالنس ولا جان ، ملائكة من ملائكة الرحمن يبلونك (٣) فيما خولتك و يسألونك فيما نولتك ، فانظر كيف أنت صانع يا ابن عمران (٤).

٤٤ - ومنه : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال : من كنتم صومه قال [ الله ] عز وجل ملائكته : عهدي استجار من عذابي فأجبروه ، ووكل الله عز وجل (٥) ملائكة بالدعاء للصائمين ، ولم يأمرهم بالدعاء لأحد إلا استجاب لهم فيه (٦).

٤٥ - ومنه : عن عدة من أصحابه ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن سنان ، عن منذر بن يزيد ، عن يونس بن طبيان ، قال : قال أبو عبد الله (عليه السلام) : من صام لله عز وجل يوماً في شدة الحر فأصابه ظمأ وكذل الله به ألف ملك يمسخون وجهه ويمشرونه (٧).

٤٦ - ومنه : عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحسن (٨) النيملي ، عن علي بن أسباط ، عن رجل من أصحابنا ، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال : إذا كان أيام الموسم بعث الله ملائكة في صورة آدميين يشترون متاع الحاج والنجار ، قلت : فما يصنعون؟

(١) الكافي ج ٢ ، ص ٢٨١ - ٢٨٢ .

(٢) في المصدر : أكرم السائل إذا أتاك برد جميل أو إعطاء يسير فإنه يأتيك .

(٣) في المصدر : كيف أنت صانع في ما أوليتك وكيف موااساتك في ما خولتك .

(٤) روضة الكافي ج ٤٥١ .

(٥) في المصدر : تعالى .

(٦) الكافي ج ٤ ، ص ٦٤ .

(٧) الكافي ج ٤ ، ص ٦٤ . وله ذيل .

(٨) في بعض النسخ : الحسين ، وفي المصدر : علي بن إبراهيم النيملي .

قال : يلقونه في البحر <sup>(١)</sup> .

٤٧ - ومنه : عن العدة ، عن سهل ، وعلي بن إبراهيم ، عن أبيه ، جميعاً عن ابن محبوب ، عن داود الرقي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال ليس خلق أكثر من الملائكة إنّه لينزل كل ليلة من السماء سبعون ألف ملك ، فيطوفون بالبيت الحرام ليلتهم وكذلك في كل يوم <sup>(٢)</sup> .

٤٨ - الاختصاص : بإسناده عن المعلى بن محمد ، رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عز وجل خلق الملائكة من نور (الخبر) <sup>(٣)</sup> .

٤٩ - ومنه : بإسناده عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : استأذن ملك ربّه أن ينزل إلى الدنيا في صورة آدمي ، فأذن له ، فمرّ برجل على باب قوم يسأل عن رجل من أهل الدار ، فقال الملك : يا عبد الله أي شيء تريد من هذا الرجل الذي تطلبه ؟ قال : هو أخ لي في الاسلام أحببته في الله جئت لأسلم عليه قال : ما بينك وبينه رحم ماسية ، ولا نزعتك إليه حاجة ؟ قال : لا ، إلا الحب في الله عز وجل ، فجئت لأسلم عليه . قال : فإني رسول الله إليك ، وهو يقول : قد غفرت لك بهجتك إياه في <sup>(٤)</sup> .

٥٠ - كتاب الحسين بن سعيد : عن ابن أبي عمير ، عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : إن في السماء ملكين موكلين بالعباد فمن تواضع لله رفعاه ، ومن تكبر وضعاه .

٥١ - نوادر الراوندي : بإسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ أنا نبي جبرئيل عليه السلام فقال : يا محمد كيف ننزل عليكم وأنتم لا تستأكون ولا تستنجون بالماء ولا تغسلون براحكم ؟

(١) الكافي ، ج ٤ ، ص ٥٤٧ .

(٢) روضة الكافي ، ٢٧٢ .

(٣) الاختصاص ، ١٠٩ .

(٤) الاختصاص : ٢٢٣ .

بياً : قال في النهاية : فيه من الفطرة غسل البراجم . هي العقد التي في ظهور الأصابع يجتمع فيها الوسخ ، الواحدة « برجة » بالضم .

٥٢ - مجالس الشيخ : عن جماعة عن أبي الفضل الشيباني عن محمد بن جعفر الرزّاز ، عن محمود بن عيسى<sup>(١)</sup> بن عبيد ، عن أحمد بن الحسن الميثمي ، عن الفضل بن صالح ، عن جابر الجعفي ، عن أبي جعفر عن آبائه عليهم السلام عن النبي ﷺ قال : لقي ملك رجلاً على باب دار كان ربها غائباً ، فقال له الملك : يا عبد الله ما جاء بك إلى هذه الدار؟ فقال : أخ لي أردت زيارته ، قال : أرحم ماسة بينك وبينهم أنزعتك إليه حاجة؟ قال : ما بيننا رحم أقرب من رحم الإسلام وما نزعني إليه حاجة ، ولكنني زرت في الله رب العالمين . قال فأبشر فأنني رسول الله إليك وهو يقرئك السلام ويقول لك : إيتاي قصدت ، و ما عندي أردت بصنعك ، فقد أوجبت لك الجنة ، و عافيتك من غضبي ومن النار حيث أتيت .

٥٣ - ومنه : عن جماعة ، عن أبي الفضل ، عن عبد الله بن سليمان بن الأشعث عن إسحاق بن إبراهيم النهشلي ، عن زكريّا بن يحيى ، عن مند بن علي ، عن الأعمش ، عن ابن جبير ، عن ابن عباس ، قال : كان رسول الله ﷺ يغدو إليه علي عليه السلام في الغداة ، و كان يحب أن لا يسبقه إليه أحد ، فإذا النبي ﷺ في صحن الدار وإذا رأسه في حجر دحية بن خليفة الكلبي ، فقال : السلام عليك كيف أصبح رسول الله ﷺ ؟ قال : بخير يا أخا رسول الله ﷺ فقال علي عليه السلام : جزاك الله عنا أهل البيت خيراً ، قال له دحية : إنني أحبك وإن لك عندي مديحة أهدبها إليك ، أنت أمير المؤمنين ، و قائد الفرّ المحجلين ، و سيّد ولد آدم إلى يوم القيامة ما خلا النبيّين والمرسلين ، و لواء الحمد بيدك يوم القيامة ، تزف أنت وشيعتك مع محمد و حزه إلى الجنان ، فقد أفلح من والاك ، و خاب و خسر من خلاك بحب محمد أحبّوك ، و بغيضه أبغضوك ، لا تنالهم شفاعة محمد ﷺ ادن من صفوة الله فأخذ رأس النبي ﷺ فوضعه في حجره ، فانتبه النبي ﷺ فقال : ما هذه المهمة

فأخبره الحديث ، فقال: لم يكن دحية ، كان جبرئيل ، سمّاك باسم سمّاك الله تعالى به ، وهو الذي ألقى محبتك في قلوب المؤمنين ، و رهبتك في صدور الكافرين .

٥٤ - العلل : لمحمد بن علي بن إبراهيم : سئل أبو عبد الله عليه السلام عن الملائكة يأكلون و يشربون و ينكحون ؟ فقال : لا ، إنهم يعيشون بنسيم العرش ، فقيل له : ما العلة في نومهم ؟ فقال : فرقا بينهم و بين الله عزّ وجلّ ، لأنّ الذي لا تأخذه سنة ولا نوم هو الله .

٥٥ - ومنه : قال : العلة في الصيحة من السماء كيف يعلمها أهل الدنيا والصيحة هي بلسان واحد و لغات الناس تختلف ؟ فقال : إن في كلّ بلد ملائكة موكلون ، فينادي في كلّ بلد ملك بلسانهم ، و كذلك لا بليس شياطين موكلون بكلّ بلدة ينادون فيهم بلسانهم و لغاتهم : ألا إنّ الأمر لعثمان بن عفان .

٥٦ - الاقبال : في تعقيبات نوافل شهر رمضان وغيرها : و صلّى على جبرئيل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت ومالك خازن النار ورضوان خازن الجنة ، وروح القدس والروح الأمين ، وحملته عرشك المقرّبين ، وعلى منكر ونكير ، وعلى الملكين الحافظين <sup>(١)</sup> ، و على الكرام الكاتبين <sup>(٢)</sup> .

٥٧ - النهج : عن نوف البكالي ، قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : أيّها المتكلف لو صف ربك ، فصف جبرئيل وميكائيل وجنود الملائكة المقرّبين في حجرات القدس مرجحين متوالهة عقولهم أن يحدّوا أحسن الخالقين <sup>(٣)</sup> .

بيان : « التكلف » التجشّم و ارتكاب الشيء على مشقّة ، و حجرة القوم - بالفتح - : ناحية دارهم ، والجمع حجرات كجمرة وجمرات ، و في بعض النسخ « حجرات » بضمّتين ، جمع حجرة بالضمّ وهي الغرفة ، و قيل : الموضع المنفرد . و ارجحن الشيء كاقشعر أي مال من ثقله وتحرك . قال في النهاية : أورد الجوهري هذا

(١) في المصدر : الحافظين على .

(٢) الاقبال : ٣٥ .

(٣) نهج البلاغة ج ١ ، ص ٣٤١ .



الحرف في حرف النون على أن النونين أصليّة ، وغيره يجعلهما زائدة من رجح الشيء كمنع إذا ثقل . قال ابن أبي الحديد : أي مائلين إلى جهة التحت خضوعاً لله سبحانه . وقال الكيدري : الأرجحان الميل ، وارجحن الشيء اهتز ( انتهى ) ولعل المراد بحجرات القدس المواضع المعدة لهم في السماوات ، وهي محال القدس والتنزه عن المعاصي وذنابل الأخلاق . والوله . الحزن والحيرة والخوف ، و د متولّية عقولهم ، على صيغة اسم الفاعل أي محزونة أو حائرة أو خائفة . و في بعض النسخ على صيغة اسم المفعول ، والأوّل أظهر . « أن يحدّوا أحسن الخالقين » أي يدركوه بكنهه أي يدركوا مبلغ قدرته و علمه ، أو مقدار عظمته .

٥٨ - كتاب النوادر لعليّ بن أسباط : عن يعقوب بن سالم الأحمر ، عن رجل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما قبض رسول الله ﷺ بات آل محمد بليمة أطول ليلة ظنّوا أنهم لا سماء تظلمهم ولا أرض تقلهم مخافة ، لأن رسول الله ﷺ وتر الأقربين والأبعدين في الله ، فبينما هم كذلك إذ أتاهم آت لا يرونه ويسمعون كلامه فقال : السلام عليكم يا أهل البيت ورحمة الله وبركاته ، في الله عزاء من كل مصيبة ونجاة من كل هلكة ، ودرّك لمافات ، إن الله اختاركم وفضلكم وطهركم وجعلكم أهل بيت نبيّه ﷺ واستودعكم علمه ، وأورثكم كتابه ، وجعلكم تابوت علمه ، وعصا عزّه ، وضرب لكم مثلاً من نوره ، وعصمكم من الزلل ، وآمنكم من الفتن ، فاعتزّوا بعزاء الله ، فإن الله لم ينزع منكم رحمته ، ولم يُبدل <sup>(١)</sup> منكم عدوّه . فأنتم أهل الله الذين بكم تمتّ النعمة ، واجتمعت الفرقة ، وانثقلت الكلمة ، وأنتم أولياء الله ، من تولّاكم نجا ، ومن ظلمكم يزهد ، مودّتكم من الله في كتابه واجبة على عباده المؤمنين ، والله على نصركم إذا يشاء قدير ، فاصبروا لعواقب الأمور فإنها إلى الله تصير ، فقد قبلكم الله من نبيّه ﷺ ودبّعة ، واستودعكم أولياءه المؤمنين في الأرض ، فمن أدّى أمانته آتاه الله صدقه ، فأنتم الأمانة المستودعة ، و المودّة الواجبة ، ولكم الطاعة المفترضة ، و بكم تمتّ النعمة ، وقد قبض الله نبيّه

(١) ادال الله بنى فلان من عدوهم ، جدل الكرة لهم عليه .

صلى الله عليه وآله وقد أكمل الله به الدين ، و بين لكم سبيل المخرج ، فلم يترك للجاهل حجة ، فمن تجاهل أو جهل أو أنكر أو نسي أو تناسى فعلى الله حسابه ، و الله من وراء حوائجكم ، فاستمعينوا بالله على من ظلمكم ، و اسألوا الله حوائجكم و السلام عليكم و رحمة الله و بركاته .

فسأله يحيى بن <sup>(١)</sup> أبي القاسم فقال: جعلت فداك ، ممن أنتهم التعزية ؟ فقال: من الله عز وجل .

أقول : قد مرّ مثله بأسانيد جمّة في المجلد السادس ، و سيأتي أيضاً في أبواب الجنائز .

٥٩ - الكافي : عن الحسين بن محمد عن معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن محمد بن الفضيل عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله عز وجل ديكاً رجلاه في الأرض السابعة ، وعنقه مشنبة <sup>(٢)</sup> تحت العرش ، و جناحه في الهواء ، إذا كان في نصف الليل أو الثلث الثاني من آخر الليل ضرب بجناحه <sup>(٣)</sup> و صاح : سيّوح قدّوس ، ربنا الله الملك الحقّ المبين ، فلا إله غيره ، ربّ الملائكة والروح . فتضرب الديكة بأجنحتها وتصيح <sup>(٤)</sup> .

٦٠ - الاحتجاج : في حديث الزنديق الذي سأله أبا عبد الله عليه السلام عن مسائل فأسلم أنه سأله : ما علة الملائكة الموكّلين بعباده يكتبون عليهم ولهم والله عالم السر <sup>(٥)</sup> و أخفى ، فقال عليه السلام : استعبدتهم بذلك و جعلهم شهوداً على خلقه لتكون <sup>(٦)</sup> العباد ملأزماتهم إيتاءهم أشدّ على طاعة الله مواظبة ، و عن معصيته أشدّ انقباضاً ، و كم من عبد يهيم بمعصيته فذكر مكانها فارعوى و كفّ ، و يقول <sup>(٧)</sup> : ربّي يراني وحفظتي

(١) في بعض النسخ ، القسم بن أبي القاسم .

(٢) في المصدر ، مشنبة .

(٣) > ، بجناحيه .

(٤) روضة الكافي ، ٢٧٢ .

(٥) في المصدر ، [ و ما هو أخفى ، قال ] و هكذا نقله في مامر تحت الرقم ١٥ .

(٦) في المصدر ، ليكون .

(٧) في المصدر ، فيقول .

عليّ بذلك تشهد . وإنّ الله برأفته و لطفه أيضاً و كلّهم بعباده يذّبون عنهم مردة الشياطين و هوامّ الأرض و آفات كثيرة من حيث لا يرون باذن الله إلى أن يجيىء أمر الله عزّ وجلّ<sup>(١)</sup> .

بيان : « و كلّهم بعباده » أي جنس الملائكة ، أو هذا النوع يعني الكتبة ، و الأوّل أوفق بسائر الأخبار الدالة على المغايرة ، و إن كان الثاني أنسب بسياق هذا الخبر .

٦١ - الكافي : عن محمد بن أحمد ، عن عبدالله بن الصلت ، عن يونس ، عن مّمن ذكره ، عن أبي بصير ، قل : قال أبو عبدالله عليه السلام : يا أبا محمد ! إنّ الله عزّ ذكره ملائكة يسقطون الذنوب عن ظهور شيعتنا كما تسقط الريح الورق من الشجر في أوّان سقوطه ، و ذلك قوله عزّ وجلّ « يستبّحون بحمد ربّهم و يستغفرون للذين آمنوا<sup>(٢)</sup> » ، والله ما أراد بهذا غيركم<sup>(٣)</sup> .

٦٢ - دلائل الامامة للطبري : عن محمد بن هارون بن موسى ، عن أبيه عن محمد بن همام ، عن أحمد بن الحسين المعروف بابن أبي القاسم ، عن أبيه ، عن بعض رجاله ، عن حسن بن شعيب ، عن محمد بن سنان ، عن يونس بن ظبيان ، قال : استأذنت على أبي عبدالله عليه السلام فخرج إليّ معتب فأذن لي فدخلت ولم يدخل معي كما كان يدخل ، فلما أن صرت في الدار نظرت إلى رجل على صورة أبي عبدالله عليه السلام فسلمت عليه كما كنت أفعل ، قال : من أنت يا هذا ؟ لقد وردت على كافر أو إيمان ، و كان بين يديه رجلان كأنّ على رؤسهما الطير ، فقال : ادخل فدخلت الدار الثانية ، فإذا رجل على صورته عليه السلام و إذا بين يديه خلق كثير كلّهم صورهم واحدة ، فقال : من تريد ؟ قلت : أريد أبا عبدالله عليه السلام فقال : قد وردت على أمر عظيم إمّا كافر أو إيمان . ثمّ خرج من البيت رجل حين هد به البيت

(١) الاحتجاج ، ١٩١ وقد مرت في هذا الباب تحت الرقم ١٥ .

(٢) المؤمن ، ٢ .

(٣) روضة الكافي ، ٣٠٤ .

فأخذ بيدي فأوقفني على الباب و غشي بصرى من النور ، فقلت : السلام عليكم يا بيت الله و نوره و حجابہ ، فقال : و عليك السلام يا يونس ، فدخلت البيت فاذا بين يديه طائران يحكيان ، فكنت أفهم كلام أبي عبد الله عليه السلام ولا أفهم كلامهما ، فلمّا خرجا قل يا يونس : سل ، نحن محلّ النور في الظلمات ، ونحن البيت المعمور الذي من دخله كان آمناً ، نحن عمرة الله و كبرياؤه ، قال : قلت : جعلت فداك ، رأيت شيئاً عجيباً ، رأيت رجلاً على صورتك ، قال : يا يونس ، إنّنا لانوصف ، ذلك صاحب السماء الثالثة يسأل أن أسأذن الله له أن يصير مع أخ له في السماء الرابعة . قال : فقلت : فمؤلاء الذين في الدار؟ قال : هؤلاء أصحاب القائم من الملائكة ، قال : قلت : فمذان؟ قال : جبرئيل و ميكائيل نزلا إلى الأرض فلن يصعدا حتّى يكون هذا الأمر إن شاء الله ، و هم خمسة آلاف يا يونس ، بنا أضاءت الأبصار ، و سمعت الآذان ، و وعت القلوب بالإيمان .

بيان : « على كفر أو إيمان » أي إن أنكرت ما رأيت كفرت ، و إن قبلت آمنت « كأن » على رؤوسهما الطير ، أي لا يتحرّكان .

٦٣ - الكافي : عن عليّ ، عن أبيه ، عن النوفليّ ، عن السكونيّ ، عن أبي-عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إنّ الله ملكاً رجلاه في الأرض السفلى مسيرة خمسمائة عام ورأسه في السماء العليا مسيرة ألف سنة يقول : سبحانك <sup>(١)</sup> حيث كنت فما أعظمك . قال : فيوحي الله عزّ وجلّ إليه : ما يعلم ذلك من يحلف بي كاذباً <sup>(٢)</sup> .

٦٤ - ومنه : عن عليّ ، عن أبيه ، و محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً عن ابن أبي عمير ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن شيخ من أصحابنا يكنى « أبا الحسن » عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّ الله تبارك و تعالى خلق ديكاً أبيض عنقه تحت العرش و رجلاه في تخوم الأرض السابعة له جناح في المشرق ، و جناح

(١) في المصدر : سبحانك سبحانك .

(٢) الكافي ج ٧ ص ٤٣٦ .

في المغرب لا تصبح الديوك حتى يصبح فإذا صاح خفق بجناحيه ثم قال : [سبحان الله] سبحان الله العظيم الذي ليس كمثل شيء . قال : فيجيبه الله تبارك وتعالى فيقول : لا يحلف بي كاذباً من يعرف ما تقول <sup>(١)</sup> .

٦٥ - الدر المنثور للسيوطي : عن أنس ، قال : قال رسول الله ﷺ : إن أول من لبى الملائكة . قال الله : «إني جاعل في الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك» قال : فرادوه <sup>(٢)</sup> فأعرض عنهم فطافوا بالعرش ست سنين يقولون : لبيك ، لبيك ، اعتذاراً إليك ، لبيك <sup>(٣)</sup> نستغفرك ونتوب إليك <sup>(٤)</sup> .

٦٦ - وعن ابن جبير أن عمر سأل النبي ﷺ عن صلوة الملائكة فلم يرد عليه شيئاً ، فأتاه جبرئيل ، فقال : إن أهل السماء الدنيا سجود إلى يوم القيامة يقولون : سبحان ذي الملك والملكوت ، وأهل السماء الثانية ركوع إلى يوم القيامة يقولون : سبحان ذي العزة والجبروت ، وأهل السماء الثالثة قيام إلى يوم القيامة يقولون : سبحان الحي الذي لا يموت <sup>(٥)</sup> .

٦٧ - وعن ابن عباس ، قال : لما تواقف الناس يوم هدر أعظمي علي رسول الله ﷺ ساعة ، ثم كشف عنه فبشر الناس بجبرئيل في جند من الملائكة ميمنة الناس ، وميكائيل في جند آخر ميسرة الناس ، وإسرافيل في جند آخر ، وإبليس قد تصور في صورة سراقه بن مالك <sup>(٦)</sup> المدلجي يؤيد المشركين ويخبر أنه لا غالب لكم <sup>(٧)</sup> اليوم من الناس ، فلما أبصر عدو الله الملائكة نكص على عقبيه وقال :

(١) الكافي ، ج ٧ ، ص ٣٣٧ .

(٢) في المصدر ، فزادوه .

(٣) في المصدر : لبيك لبيك .

(٤) الدر المنثور ، ج ١ ، ص ٣٦ .

(٥) في المصدر ، سراقه بن جشم .

(٦) في المصدر ، يؤيد المشركين ويخبرهم أنه لا غالب لهم . . .

إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ ، إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ ، فَتَقَبَّلْتُ بِهِ الْحَرِثَ بْنِ هِشَامٍ وَهُوَ يَرَى أَنَّهُ سَرَاقَةٌ لَمَّا سَمِعَ مِنْ كَلَامِهِ ، فَضَرَبَ فِي صَدْرِ الْحَرِثِ فَسَقَطَ الْحَرِثُ وَانْطَلَقَ إِبْلِيسُ لَا يَرَى حَتَّى سَقَطَ فِي الْبَحْرِ ، وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَقَالَ : يَا رَبُّ مَوْعِدُكَ الَّذِي وَعَدْتَنِي <sup>(١)</sup> .

٦٨ - وَعَنِ الْحَسَنِ فِي قَوْلِهِ « إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ » قَالَ : رَأَى جِبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مُعْتَجِراً بِرِدَائِهِ يَقُودُ الْفَرَسَ بَيْنَ يَدَيْ أَصْحَابِهِ مَا رَكِبَهُ <sup>(٢)</sup> .

٦٩ - وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ وَأَسْمَعُ مَا لَا تَسْمَعُونَ ، أَطُتِ <sup>(٣)</sup> السَّمَاءُ وَحَقٌّ لَهَا أَنْ تَطُتَ ، مَا فِيهَا مَوْضِعٌ أَرْبَعِ أَصَابِعٍ إِلَّا وَامْلِكُ وَاضِعَ جَبْهَتِهِ لِلَّهِ سَاجِداً <sup>(٤)</sup> وَاللَّهُ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَضَحَكْتُمْ قَلِيلاً وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيراً ، وَمَا تَلَذَّذْتُمْ بِالنِّسَاءِ عَلَى الْفُرَشِ ، وَلَخَرَجْتُمْ إِلَى الصَّعَدَاتِ تَجَارُونَ إِلَى اللَّهِ . لَوَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ شَجَرَةً تَعْبُدُ .

بيان : « أَطُتِ السَّمَاءُ » قَالَ فِي النِّهَايَةِ : الْأَطْيَاطُ صَوْتُ الْأَقْتَابِ ، وَأَطْيَطُ الْإِبِلُ أَصْوَاتُهَا وَحَنِينُهَا ، أَيْ إِنْ كَثُرَتْ مَا فِيهَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ قَدْ أَثْقَلَهَا حَتَّى أَطُتْ . وَهَذَا مِثْلُ وَإِذَانُ بَكْثَرَةِ الْمَلَائِكَةِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ ثَمَّ أَطْيَطُ ، وَإِنْ مَاهُوَ كَلَامٌ تَقْرِيباً رِيدَ مِنْهُ تَقْرِيرُ عِظَمَةِ اللَّهِ . وَقَالَ : الصَّعَدَاتُ : الطَّرِيقُ ، جَمْعُ صُعْدٍ ، وَصُعْدٌ جَمْعُ صَعِيدٍ كَطَرِيقٍ وَطَرِيقٍ وَطَرَقَاتٍ وَقِيلَ : هِيَ جَمْعُ « صَعْدَةٍ » كَطَلْمَةٍ وَهِيَ فَنَاءُ بَابِ الدَّارِ وَ« مَرَّةٌ النَّاسِ بَيْنَ الْأَنْدِيَةِ » (انتهى) .

وَقَالَ الطَّبِيعِيُّ فِي شَرْحِ هَذَا الْحَدِيثِ : أَيْ فَخَرَجْتُمْ إِلَى الطَّرِيقَاتِ وَالصَّحَارَى وَ« مَرَّةٌ النَّاسِ » كَفَعْلِ الْمَحْزُونِ الَّذِي يَضِيقُ بِهِ الْمَنْزِلَ فَيَطْلُبُ الْفَضَاءَ لِبَثِّ الشَّكْوَى

(٢١٩) الدرد المنثور ، ج ٣ ، ص ١٩٠ .

(٣) اط الا بل : حثت ، وفي المصدر ، ان انماء اطت وستنقل هكذا في ما يأتي تحت

الرقم ٨١ .

(٤) الدرد المنثور ، ج ٣ ، ص ٢٩٣ وستأني الرواية تحت الرقم ١٨١ . والذيل من

قوله « والله لو تعلمون الخ » ليس في المصدر في رواية ابن ذر بل هو منقول ( ص ٢٦٥ ) عن

انس .

وقال في قوله «لوددت أنني شجرة تعضد» هو بكلام أبي ذر «أشبه» والنبي ﷺ أعلم بالله من أن يتمنى عليه حالاً أوضع مما هو فيه ( انتهى ) .

واقول : هو إظهار الخوف منه تعالى ، و هو لا ينافي القرب منه سبحانه ، بل يؤكده « إنما يخشى الله من عباده العلماء » .

٧٠ - الدر المنثور عن ابن عباس ، قال : جعل الله على ابن آدم حافظين في الليل ، و حافظين في النهار ، يحفظان عمله و يكتبان أثره <sup>(١)</sup> .

٧١ - و عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله ينهاكم عن التعري ، فاستحيوا من ملائكة الله الذين معكم الكرام الكاتبين الذين لا يفارقونكم إلا عند إحدى ثلاث حاجات : الغائط ، و الجنابة ، و الغسل » <sup>(٢)</sup> .

٧٢ - وعن رجل من بني تميم قال : كنا عند أبي العوام فقرأ هذه الآية « عليها تسعة عشر » ألفاً <sup>(٣)</sup> . قلت لا ، بل تسعة عشر ملكاً . فقال : و من أين أنت علمت ذلك ؟ قلت : <sup>(٤)</sup> لأن الله يقول « وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا » قال : صدقت ، هم تسعة عشر ملكاً بيد كل ملك منهم مرزبة من حديد لها شعبتان فيضرب بها الضربة يهوي بها <sup>(٥)</sup> سبعين ألفاً ، بين منكبي كل ملك منهم مسيرة كذا وكذا <sup>(٦)</sup> .

٧٣ - وعن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ حدثهم عن ليلة أُسري <sup>(٧)</sup> به ، قال : فصعدت أنا وجبرئيل إلى السماء الدنيا فإذا أنا بملك يقال له «إسماعيل» وهو صاحب سماء الدنيا ، و بين يديه سبعون ألف ملك ، مع كل ملك جنده مائة

(١) الدر المنثور ، ج ٦ ، ص ٣٢٣ .

(٢) في المصدر « تسعة عشر » فقال ، ما تقولون أتسمه عشر ملكاً وتسعه عشر ألفاً قلت...

(٣) في المصدر ، قلنا .

(٤) في المصدر ، في جهنم سبعين ...

(٥) الدر المنثور ، ج ٦ ، ص ٢٨٤

(٦) في المصدر : ليلة الاسراء .

ألف ، و تلا هذه الآية « و ما يعلم جنود ربك إلا هو » (١) .

٧٤ - و عن ابن عباس ، قال : ما أنزل الله على نبيه آية من القرآن إلا و معه (٢) أربعة حفظة من الملائكة يحفظونها حتى يؤدونها إلى النبي ﷺ ثم قرأ « عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه و من خلفه رصداً » يعني الملائكة الأربعة « ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم » (٣) .

٧٥ - و عن سعيد بن جبير في قوله « فإنه يسلك من بين يديه و من خلفه رصداً » قال : أربعة حفظة من الملائكة مع جبرئيل ليعلم أنه قد أبلغوا رسالات ربهم .

قال : و ما جاء جبرئيل بالقرآن إلا و معه أربعة من الملائكة حفظة (٤) .

٧٦ - و عن الضحاك بن مزاحم في قوله « إلا من ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه و من خلفه رصداً » قال : كان النبي ﷺ إذا بعث إليه الملك بعث (٥) ملائكة يجرسونه من بين يديه و من خلفه أن يتشبه الشيطان على صورة الملك (٦) .

٧٧ - و عن ابن عباس في قوله « إلا من ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه و من خلفه رصداً » قال : هي معقبات من الملائكة يحفظون النبي ﷺ من الشياطين ، حتى يتبين الذي أرسل إليهم (٧) .

٧٨ - و عن سعيد بن جبير « و ما منّا إلا له مقام معلوم » قال : الملائكة ، ما في السماء موضع إلا عليه ملك إمّا ساجد و إمّا قائم حتى تقوم الساعة (٨) .

٧٩ - و عن العلاء بن سعد ، أن رسول الله ﷺ قال يوماً لجلسائه : أطقت السماء

(١) الدر المنثور ، ج ٦ ، ص ٢٨٤ .

(٢) في المصدر ، الاومها اربعة من الاملاك يحفظونها .

(٣) الدر المنثور ، ج ٦ ، ص ٢٧٥ .

(٤) في المصدر ، بعث معه نفر من الملائكة .

(٥) الدر المنثور ، ج ٦ ، ص ٢٧٦ .

(٦) المصدر ، ج ٥ ، ص ٢٧٥ .

(٨) المصدر ، ج ٥ ، ص ٢٩٢ .



و حق لها أن تثط ، ليس منها موضع قدم إلا عليه ملك راعع أوساجد ، ثم قرأ  
« و إنما لنحن الصافون و إنما لنحن المسبحون » (١) .

٨٠ - وعن سجاد « و إنما لنحن الصافون و إنما لنحن المسبحون » قال :  
أطت السماء و ماتلام أن تثط ! إن السماء ما فيها موضع شبر إلا عليه جبهة ملك  
أو قدما (٢) .

٨١ - و عن أبي ذر ، قال : قال رسول الله ﷺ ، إني أرى ما لا ترون و أسمع  
ما لا تسمعون ، إن السماء أطت و حق لها أن تثط ! ما فيها موضع أربع أصابع  
إلا ملك واضع جبهته ساجداً لله (٣) .

٨٢ - و عن حكيم بن حزام ، قال : كنا عند رسول الله ﷺ فقال : هل  
تسمعون ما أسمع ؟ قلنا : يا رسول الله ما تسمع ؟ قال : أطيح السماء ، و ماتلام أن تثط ؟  
ما فيها موضع قدم إلا و فيه ملك راعع أوساجد (٤) .

٨٣ - فردوس الاخبار : عن سعد بن معاذ ، قال : قال النبي ﷺ نقوا  
أفواهكم بالخلال ، فإنها مسكن الملوك الحافظين الكاتبين ، وإن مدادهما الريق  
و قلمهما اللسان ، و ليس شيء أشد عليهما من فضل الطعام في القم .

٨٤ - سعد السعود : قال : بعد أن ذكر الملكين المؤكلين بالعبد ، و في رواية :  
أنهما إذا أرادا النزول صباحاً و مساءً ينسخ لهما إسرافيل عمل العبد من اللوح  
المحفوظ فيعطيها ذلك ، فإذا صعدا صباحاً و مساءً يديوان العبد قابله إسرافيل بالنسخ  
التي انتسخ لهما حتى يظهر أنه كان كما نسخ منه .

تكملة : اعلم أنه أجمعت (٥) الإمامية بل جميع المسلمين لإلزام شدة منهم من

(٢١) المصدر : ج ٥ ، ص ٢٩٣

(٣) قدمر تحت ، الرقم ٦٩ .

(٤) الدر المنثور : ج ٥ ، ص ٢٩٣ .

(٥) تعرض للبحث عن ماهية الملائكة ثلثة من المتكلمين فقالوا بكونها اجساما لطيفة  
تتشكل بأشكال طيبة و تبغهم على ذلك رهط من سائر الباحثين من الامامية وغيرهم ، ثم ان ففة ←

المتفلسفين الذين أدخلوا أنفسهم بين المسلمين لتخريب أصولهم و تضييع عقائدهم على وجود الملائكة ، وأنهم أجسام لطيفة نورانية أولي أجنحة مثني وثلاث ورباع وأكثر ، قادرون على التشكل بالأشكال المختلفة ، وأنه سبحانه يورد عليهم بقدرته ما يشاء من الأشكال والصور على حسب الحكم والمصالح ، ولهم حركات صعوداً وهبوطاً ، وكانوا إيراهاهم الأنبياء والأوصياء عليهم السلام . والقول بتجردهم وتأويلهم بالعقول والنفوس الفلكية والقوى والطبائع وتأويل الآيات المنظفرة والأخبار المتواترة تعويلاً على شبهات واهية واستبعادات وهمية زيف عن سبيل الهدى ، و اتباع لأهل الجهل والعمى .

قال المحقق الدواني في شرح العقائد : الملائكة أجسام لطيفة قادرة على التشكلات المختلفة ، و قال شارح المقاصد : ظاهر الكتاب والسنة وهو قول أكثر الأئمة أن الملائكة أجسام لطيفة نورانية قادرة على التشكلات بأشكال مختلفة . كاملة في العلم والقدرة على الأفعال الشاقة . شأنها الطاعة ، و مسكنها السموات ، هم رسل الله تعالى إلى أنبيائه وأئمته على وحيه ، يستبحون الليل والنهار لا يفترون ولا يعصون الله ما أمرهم ، و يفعلون ما يؤمرون .

→ من فلاسفة الاسلام الذين كانوا يعجبهم تطبيق الظواهر الدينية على المباني الفلسفية وآرائهم في العلوم العقلية عمدوا إلى تطبيق الملائكة على العقول المجردة والنفوس الفلكية كما انهم فسروا السموات السبع والكرسى والمرسى بالافلاك التسعة مع انها فرضية فى نفسها ابطالها العلم الحديث و لاجل انهم اخطأوا فى بعض تطبيقاتهم لا نظن بهم انهم ادخلوا انفسهم فى المسلمين ليضموا عليهم دينهم ! كيف وقد شيدوا كثيراً من الاسس الدينية و القواعد العقلية التى يدور عليها كثير من اصول الاعتقادية و لعل مثل هذه الاخطاء صدر من غيرهم اكثر منهم و ان كانوا يحسبون انهم يحسنون ولا نظن بهم و بغيرهم إلا خيراً اللهم إلا من قام برهان على سوء نيته و خبت سريرته فعوذ بالله تعالى . ثم انه لا دلائل على انكارهم ملائكة جسمانيين مطلقاً ان لم يوجد دليل على خلافه و من جانب آخر ، لم يثبت اجماع الامة او الامامية على جسمانية جميع الملائكة حتى الكروبيين والهميمين والعالمين ان سلم دعوى الاجماع على جسمانية بعضهم و على هذا فالمسألة ليست بتلك المثابة التى تتراعى من كلام المؤلف رحمه الله تعالى .

و قال : الملائكة عند الفلاسفة هم العقول المجردة و النفوس الفلكية ، و يخص باسم الكر و بيين ما لا تكون له علاقة مع الأجسام و لولها التأثير ، و ذهب أصحاب الطلسمات إلى أن لكل فلك روحاً كلياً يدبر أمره ، و يتشعب منه أرواح كثيرة مثلاً للعرش أعني الفلك الأعظم روح يرى أثره في جميع ما في جوفه يسمى بالنفس الكلية و الروح الأعظم ، و يتشعب منه أرواح كثيرة متعلقة بأجزاء العرش و أطرافه كما أن النفس الناطقة تدبر أمر بدن الإنسان و لها قوة طبيعية و حيوانية و نفسانية بحسب كل عضو ، و على هذا يحمل قوله تعالى « يوم يقوم الروح و الملائكة صفاتاً <sup>(١)</sup> » ، و قوله تعالى « و ترى الملائكة حافتين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم <sup>(٢)</sup> » ، و هكذا سائر الأفلاك ، و أثبتوا لكل درجة روحاً يظهر أثره عند حلول الشمس تلك الدرجة ، و كذا لكل من الأيام و الساعات و البحار و الجبال و المغاوير و العمران و أنواع النبات و الحيوانات و غير ذلك ، على ما ورد في لسان الشرع من ملك الأرزاق ، و ملك البحار ، و ملك الأمطار ، و ملك الموت ، و نحو ذلك . و بالجملة فكما ثبت لكل من الأبدان البشرية نفس مدبرة فقد أثبتوا لكل نوع من الأنواع بل لكل صنف روحاً يدبره يسمى بالطبائع <sup>(٣)</sup> التام لذلك النوع تحفظه عن الآفات و المخافات ، و يظهر أثره في النوع ظهور أثر النفس الإنسانية في الشخص ( انتهى ) .

و قال الرازي في تفسيره : إنه لا خلاف بين العقلاء في أن أشرف الرتبة للعالم العلوي هو وجود الملائكة فيه ، كما أن أشرف الرتبة للعالم السفلي هو وجود الإنسان فيه ، إلا أن الناس اختلفوا في ماهية الملائكة و حقيقتهم ، و طريق ضبط المذاهب أن يقال : الملائكة لا بد أن تكون ذوات قائمة بأنفسها ، ثم إن تلك الذوات إما أن تكون متحيزة أولاً تكون ، أما الأول ففيه أقوال : أحدها

(١) النبأ ، ٣٨ .

(٢) الزمر ، ٧٥ .

(٣) كذا .

أنها أجسام لطيفة هوائية تقدر على التشكل بأشكال مختلفة مسكنها السماوات ، و هذا قول أكثر المسلمين . و ثانيها قول طوائف من عبدة الأوثان ، وهو أن الملائكة في الحقيقة هو هذه الكواكب الموصوفة بالأسعاد و الأنحاس ، فإنها بزمهم أحياء ناطقة ، و أن المسعّادات منها ملائكة الرحمة ، والمنحسات منها هي ملائكة العذاب . و ثالثها : قول معظم المجوس و الثنوية ، و هو أن هذا العالم مركّب من أصليين أزليّين وهما النور و الظلمة ، وهما في الحقيقة جوهران شقّان حسّاسان مختاران قادران متضادّ النفس و الصورة مختلفا الفعل و التدبير ، فجوهر النور فاضل خير نقيّ طيّب الريح كريم النفس ، يسرّ ولا يضرّ ، و ينفع ولا يمنع ، و يحيي ولا يبلي ، و جوهر الظلمة على ضدّ ذلك . ثمّ إنّ جوهر النور لم يزل يولد الأولياء وهم الملائكة لا على سبيل التناكح بل على سبيل تولّد الحكمة من الحكيم والضوء من المضيء ، و جوهر الظلمة لم يزل يولد الأعداء وهم الشياطين على سبيل تولّد السفه من السفه لا على سبيل التناكح ، فهذه أقوال من جعل الملائكة أشياء متحيّزة جسمانيّة .

**القول الثاني :** أن الملائكة ذوات قائمة بأنفسها وليست بمتحيّزة ولا أجسام فهنا ، قولان : أحدهما : قول طوائف من النصارى ، وهو أن الملائكة في الحقيقة هي الأنفس الناطقة بذاتها المفارقة لأبدانها على نعت الصفا والخيريّة ، وذلك لأنّ هذه النفوس المفارقة إن كانت صافية خالصة فهي الملائكة ، و إن كانت خبيثة كدرة فهي الشياطين . و ثانيها قول الفلاسفة وهي أنها جواهر قائمة بأنفسها ليست بمتحيّزة البتّة ، و أنّها بالماهية مخالفة لنوع النفوس الناطقة البشريّة ، و أنّها أكمل قوّة منها ، و أكثر علماً ، و أنّها للنفوس البشريّة جارية مجرى الشمس بالنسبة إلى الأضواء ثمّ إنّ هذه الجواهر على قسمين : منها : ما هي بالنسبة إلى أجرام الأفلاك و الكواكب كتقوسنا الناطقة بالنسبة إلى أبداننا ، و منها ما هي أعلى شأناً من تدبير أجرام الأفلاك بل هي مستغرقة في معرفة الله ومحبّته ومشغلة بطاعته ، وهذا القسم هم الملائكة المقرّعون ، و نسبتهم إلى الملائكة الذين يدبّرون السماوات كنسبة أولئك

المدبرين إلى نفوسنا الناطقة فهذان القسمان قد اتفقت الفلاسفة على إثباتهما . ومنهم من أثبت أنواعاً أخر من الملائكة ، وهي الملائكة الأرضية المدبرة لأحوال هذا العالم السفلي . ثم إن مدبرات هذا العالم إن كانت خيرات فهم الملائكة ، وإن كانت شريرة فهم الشياطين . ثم اختلف أهل العلم في أنه هل يمكن الحكم بوجودها من حيث العقل أولاً سبيل إلى إثباتها إلا بالسمع ؟ فالعلافة على الأول .

أقول : ثم ذكر بعض دلائلهم فقال : و أمّا الدلائل القلبية فلا نزاع البتة بين الأنبياء عليهم السلام في إثبات الملائكة ، بل ذلك كالأمر المجمع عليه بينهم . ثم ذكر كثرة الملائكة وبعض الأخبار في ذلك ، ثم قال : رأيت في بعض كتب التذكير أن النبي ﷺ حين عرج به رأى الملائكة في موضع بمنزلة سوق بعضهم يمشي تجاه بعض ، فسأل رسول الله ﷺ أنهم إلى أين يذهبون ؟ فقال جبرئيل عليه السلام : لأدري إلا أنني أراهم منذ خلقت ، ولا أرى واحداً منهم قد رأيته قبل ذلك ، ثم سألو واحداً منهم ، وقيل له : منذ كم خلقت ؟ فقال : لأدري غير أن الله تعالى يخلق كوكباً في كل أربعمئة ألف سنة ، فخلق مثل ذلك الكواكب منذ خلقتي أربعمئة ألف كوكب .

ثم قال : واعلم أن الله ذكر في القرآن أصنافهم وأوصافهم ، و أمّا الأصناف فأحدها حملة العرش ، ويحمل عرش ربك الآية - <sup>(١)</sup> ، وثانيها الحافون حول العرش ، و ترى الملائكة حافين الآية - <sup>(٢)</sup> ، وثالثها أكابر الملائكة ، فمنهم جبرئيل وميكائيل لقوله « جبريل و ميكال » <sup>(٣)</sup> ، ثم إنه وصف جبرئيل بأمر : الاول : أنه صاحب الوحي إلى الأنبياء « نزل به الروح الأمين » <sup>(٤)</sup> ، والثاني أنه أنه قدمه على ميكائيل ، والثالث جعله ثاني نفسه « فإن الله هو موليه وجبريل » <sup>(٥)</sup> ،

(١) الحاقة ، ١٧ .

(٢) الزمر ، ٧٥ .

(٣) البقرة ، ٩٨ .

(٤) الشعراء ، ١٩٣ .

(٥) التحريم ، ٤ .

الرابع سمّاه روح القدس الخامس ينصر أوليائه و يقهر أعداءه مع آلاف من الملائكة مسوّمين السادس أنه مدحه بصفات ستّة وإِنَّه لقول رسول كريم - إلى قوله - أمين <sup>(١)</sup> .

ومنهم إسرائيل صاحب الصور ، وعزرائيل قابض الأرواح ، وله أعوان عليه ورابعها ملائكة الجنّة و الملائكة يدخلون عليهم من كل باب الآية <sup>(٢)</sup> - ، وخامسها ملائكة النار « عليها تسعة عشر » <sup>(٣)</sup> ، وقوله : « وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة » <sup>(٤)</sup> ، و رئيسهم مالك « يمالك ليقض علينا ربك » <sup>(٥)</sup> ، و أسماء حملتهم « الزبانية » « سندع الزبانية » <sup>(٦)</sup> ، و سادسها الموكلون ببني آدم لقوله تعالى « عن اليمين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد » <sup>(٧)</sup> ، وقوله تعالى : « له معقبات - الآية » <sup>(٨)</sup> . وقوله « ويرسل عليكم حفظة » <sup>(٩)</sup> ، وثامنها الموكلون بأحوال هذا العالم « والصافات صفّا » <sup>(١٠)</sup> ، وقوله « والمدبّرات أمراً » <sup>(١١)</sup> .

وعن ابن عباس قال : إنّ الله ملائكة سوى الحفظة يكتبون ما يسقط من ورق الشجر ، فإذا أصاب أحدكم عجرة بأرض فلاة فليناد : أعينوا عباد الله رحّمكم الله . و أمّا أوصاف الملائكة فمن وجوه : أحدها أنّهم رسل الله « جاعل الملائكة

(١) التكوير ، ١٩ - ٢١

(٢) الرعد ، ٢٣ .

(٣) المدثر : ٣٠ - ٣١ .

(٤) الزخرف : ٧٧ .

(٥) الملق ، ١٨ .

(٦) ق ، ١٧ .

(٨) الرعد ، ١١ .

(٩) الانعام ، ٦١ .

(١٠) الصافات ، ١ .

(١١) النازعات ، ٥ .

رسلاً<sup>(١)</sup> - و قوله - الله يصطفي من الملائكة رسلاً<sup>(٢)</sup> ، وثانيها قربهم من الله بالشرف وهو المراد من قوله سبحانه « ومن عنده لا يستكبرون »<sup>(٣)</sup> ، وقوله « بل عباد مكرمون »<sup>(٤)</sup> ، وثالثها وصف طاعتهم ، وذلك من وجوه : الأول قوله تعالى حكاية عنهم « ونحن نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ »<sup>(٥)</sup> ، وقولهم « وإنا لنحن الصّافّون وإنا لنحن المسبّحون »<sup>(٦)</sup> ، والله تعالى ما كذبهم في ذلك . الثاني مبادرتهم إلى امتثال أمر الله ، وهو قوله « فسجد الملائكة كلّهم أجمعون »<sup>(٧)</sup> ، الثالث : أنّهم لا يفعلون إلاّ بوحيه وأمره وهو قوله تعالى « لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون »<sup>(٨)</sup> .

ورابعها : وصف قدرتهم ، وذلك بوجوه : الأول : أنّ حملة العرش وهم ثمانية يحملون العرش والكرسيّ الذي هو أصغر من العرش أعظم من جملة السماوات السبع لقوله تعالى « وسع كرسيّه السماوات والأرض »<sup>(٩)</sup> ، والثاني أنّ علو العرش شيء لا يحيط به الوهم ، ويدلّ عليه قوله تعالى « تعرج الملائكة والروح إليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة »<sup>(١٠)</sup> ، ثم إنّهم لشدة قدرتهم ينزلون منه في لحظة واحدة الثالث : قوله تعالى « ونفخ في الصور - الآية »<sup>(١١)</sup> - فصاحب الصور بلغ في القوة إلى حيث إنّ بنفخة واحدة منه يصعق من في السماوات والأرض ، وبالثانية

(١) فاطر ، ١ .

(٢) الحج ، ٧٥ .

(٣) الانبياء ، ١٩٠ .

(٤) الانبياء ، ٢٦ .

(٥) البقرة ، ٣٠ .

(٦) الصافات ، ١٦٥ - ١٦٦ .

(٧) ص ، ٧٣ .

(٨) الانبياء ، ٢٧ .

(٩) البقرة ، ٢٥٥ .

(١٠) المارج ، ٤ .

(١١) يس ، ٥١ .

منه يعودون أحياءً الرابع أن جبرئيل بلغ من قوته أن قلع جبال آل لوط و بلادهم دفعة واحدة .

وخامسها : وصف خوفهم ويدل عليه بوجوه : الاول : أنهم مع كثرة عبادتهم و عدم إقدامهم على الرلات يكونون خائفين وجلين حتى كأن عباداتهم معاصي قال تعالى : « يخافون ربهم من فوقهم »<sup>(١)</sup> وقال « وهم من خشيته مشفقون »<sup>(٢)</sup> .  
الثاني : قوله تعالى « حتى إذا فرغ عن قلوبهم - الآية »<sup>(٣)</sup> - روي في التفسير أن الله تعالى إذا تكلم بالوحي سمعه أهل السماوات مثل صوت السلسلة على الصفوان ، ففرعوا ، فإذا انقضى الوحي قال بعضهم لبعض : ماذا قال ربكم ؟ قالوا الحق وهو العلي الكبير .

الثالث : روى البيهقي في شعب الإيمان عن ابن عباس قال : بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم بناحية ومعه جبرئيل عليه السلام إذا انشق أفق السماء فأقبل جبرئيل يتضال ويدخل بعضه في بعض إلى آخر ما سيأتي برواية السيوطي في الباب الآتي ( انتهى )<sup>(٤)</sup> .

واقول : وإن قال في أول كلامه إن أكثر المسلمين قالوا بتجسم الملائكة لكن يظهر من آخر كلامه أن المخالف في ذلك ليس إلا النصارى والفلاسفة الذين لم يؤمنوا بشريعة ، وتكلموا في جميع أمورهم على آرائهم السخيفة ، وعقولهم الضعيفة<sup>(٥)</sup> .

واقول : سئل المرتضى : نزول جبرئيل بالوحي في صورة دحية الكلبي كيف

(١) النحل ، ٥٠ .

(٢) المؤمنون : ٥٨ .

(٣) السبا ، ٢٣ .

(٤) مفاتيح الغيب ، ١ ج ، ص ٣٧٦ - ٣٨٠ .

(٥) هب ان الظاهر من آخر كلامه ذلك فهل يصح رفع اليد عن صريح الصدر بظاهر

الدليل ، ثم هل يثبت بذلك اجماع المسلمين ؟



كان يتصور بغير صورته ؟ هو القادر عليها أو القديم تعالى يشكّل صورة وليست صورة جبرئيل ؟ فإن كان الذي يسمع من القرآن من صورة غير جبرئيل ففيه ما فيه ، و إن كان من جبرئيل فكيف يتصور بصورة للبشر ؟ وهذه القدرة قد رويت أن إبليس يتصور و كذلك الجن ، اريد أن توضح أمر ذلك ، و ما كان يسمعه جبرئيل من الوحي من الباري تعالى أو من حجاب و كيف كان يبلغه ؟ وهل جبرئيل يعلم من صفات الباري أكثر ممّا نعلمه أو مثله ؟ وأين محلّه من السماء ؟ و هل القديم إذا خطر ببال جبرئيل يكون متحيّراً فيه مثلنا ، و يكون سبحانه لا تدركه الأوهام أو ميزه علينا وجميع الملائكة أيضاً .

فأجاب - رحمه الله - بأن نزول جبرئيل بصورة دحية كان بمسألة من النبي صلي الله عليه وآله تعالى في ذلك ، فأما تصوّره فليس بقدرته ، بل الله يصوّره كذلك صورة حقيقة لا تشكيل ، والذي كان يسمعه النبي ﷺ من القرآن كان من جبرئيل في الحقيقة ، و أمّا إبليس والجن فليس يقدرون على التصوّر ، و كلّ قادر بقدرة فحكمهم سواء في أنهم لا يصح أن يصوّروا نفوسهم ، بل إن اقتضت المصلحة أن يتصور بعضهم بصورة صورته الله للمصلحة ، فأما جبرئيل عليه السلام و سماعه الوحي فيجوز أن يكلمه الله بكلام يسمعه فيتعلّمه ، و يجوز أن يقرأه من اللوح المحفوظ فأما ما يعلم جبرئيل من صفات الله فطريقه الدليل ، و هو والعلماء فيه واحد ، فأما محلّه من السماء فقد روي أنه في السماء الرابعة ، فأما ما يخطر بباله فلا يجوز أن يتحيّر فيه ، لأن جبرئيل معصوم لا يصح أن يفعل قبيحا ( انتهى ) و في بعض (١) ما أفاده نظر لا يخفى على المتأمل .

و سئل - رحمه الله - أيضاً : إذا حصل أهل الجنة في الجنة ما حكم الملائكة ؟

(١) و كذا في بعض ما يأتي منه ، و امثال هذه مما صدر عن اجلة العلماء شاهدة على ما اسلفنا من عدم اختصاص الخطأ بالفلاسفة والمتفلسفين ، لكن كأنه لا يناسب عظم شأن الفقهاء الا مثل هذا الكلام « في بعض ما أفاده نظر » و لو لا مخافة الاطالة لاشرنا الى مواقع النظر في كلامه و ما يترتب عليه من اللوازم غير المرضية والى تحقيق القول في المسائل المذكورة .

هل يكونون في جنة بني آدم أو غيرها؟ وهل يراهم البشر؟ وهم يأكلون ويشربون مثل البشر أو تسبيح وتقديس؟ وهل يسقط عنهم التكليف؟ وكذلك الجن.

فأجاب - رحمه الله - أنه يجوز أن يكونوا في الجنة مع بني آدم ، و يجوز أن يكونوا في جنة سواها ، فإن الجنان كثيرة جنة الخلد ، و جنة عدن ، و جنة المأوى ، و غير ذلك مما لم يذكره الله تعالى . فأما رؤية البشر لهم فلا يصلح إلا على أحد وجهين : إما أن يقوّي الله تعالى شعاع بصر البشر ، أو يكف الملائكة . فأما الأكل والشرب فتجوز ، والله تعالى يثيبهم بما فيه لذتهم ، فإن جعل لذتهم في الأكل والشرب جاز . و أما التكليف فإنه يسقط عنهم ، لأنه لا يصح أن يكونوا مكلفين مثابين في حالة واحدة . والكلام في الجن يجري هذا المجرى .

و قال الشيخ المفيد - رحمه الله - في كتاب المقالات : القول في سماع الأئمة عليهم السلام كلام الملائكة الكرام وإن كانوا لا يرون منهم الأشخاص . و أقول بجواز <sup>(١)</sup> هذا من جهة العقل ، وأنه ليس بممتنع في الصدّيقين من الشيعة المعصومين من الضلال ، و قد جاءت بصحة كونه في الأئمة عليهم السلام و كذا سميت من شيعتهم الصالحين الأبرار الأخيار واضحة الحجّة والبرهان . وهو مذهب فقهاء الإمامية و أصحاب الآثار منهم . و قد أباه بنو نو بخت و جماعة من أهل الإمامة لا معرفة لهم بالأخبار ، ولم يمعنوا النظر ، ولا سلكوا طريق الصواب .

و قال - رحمه الله - في رؤية المحتضر الملائكة جائز من أن يراهم ببصره بأن يزيد الله تعالى في شعاعه ما يدرك به أجسامهم الشفافة الرقيقة .

و قال : القول في نزول الملكين على أصحاب القبور و مساءلتهم الاعتقاد : و أقول : إن ذلك صحيح و عليه إجماع الشيعة و أصحاب الحديث . و تفسير مجمله أن الله تعالى ينزل على من يريد تنعيمه بعد الموت ملكين اسمهما مبشّر ، و بشير فيسألانه عن ربّه جلّت عظمتة و عن نبيّه و وليّه ﷺ فيجيبهما بالحقّ الذي فارق الدنيا على اعتقاده و الصواب ، و يكون الغرض في مساءلتهم استخراج العلامة بما

يستحقه من النعيم ، فيجد لذتها منه في الجواب . وينزل جلّ جلاله على من يريد تعذيبه في البرزخ ملكين اسمهما <sup>(١)</sup> ناكِر ، و نكير ، فيؤكّلهما بهذابه . و يكون الغرض في مساء لثهما له استخراج علامة استحقاقه من العقاب بما يظهر في جوابه من التالجليج عن الحق ، أو الخبر عن سوء الاعتقاد ، أو إبلاسه و عجزه عن الجواب . و ليس ينزل الملكان من أصحاب القبور إلا على ما ذكرناه .

وأما ما ذكره السيد الداماد - رحمه الله - تبعاً للفلاسفة حيث قال: من الدائر على الألسن أن وصف القرآن بالنزول التي لا يتصف به إلا المتحيز بالذات دون الأعراض و سيّما غير القارات كالأنصوات إنما هو بتبعيّة محله ، سواء أخذ حروفاً ملفوظة ، أو معاني محفوفة ، و هو الملك الذي يتلقف الكلام من جناب الملك العالم تلقّفاً سماعياً ، أو يتلقاه تلقّياً روحانياً ، أو يتحفظه من اللوح المحفوظ ثم ينزل به على الرسول ، ولا يتمشى هذا النمط إلا على القول بتجسّم الملائكة . و إنما الخارجون عن دائرة التحصيل ممشاهم ذلك ، فأما ما هو صريح الحق و عليه الحكماء الالهيون و المحصلون من أهل الإسلام أن الملائكة على قبائل سفليّة و علويّة أرضيّة و سماويّة ، جسمانيّة و قدسانيّة ، و في القبائل شعوب و طبقات ، كالقوى المنطبعة ، و الطبائع الجوهريّة ، و أرباب الأنواع ، و النفوس المفارقة السماويّة و الجواهر العقليّة القادسيّة <sup>(٢)</sup> بطبقات أنواعها و أنوارها ، و منها روح القدس النازل بالوحي النافث في أرواح أولي القوة القدسيّة بإذن الله سبحانه و ما يعلم جنود ربك إلا هو <sup>(٣)</sup> ، و في الحديث عنه ﷺ « أظّت السماء و حقّ لها أن تثطّ » ، ما فيها موضع قدم إلا و فيه ملك ساجد أو راکع ، فالأمر غير خفي ، اللهم إلا أن يسمى ظهورهم العقلانيّ لنفوس الأنبياء ﷺ نزولاً ، تشبيهاً للهبولى العقليّ و الاعتلاق الروحانيّ بالنزول الحسنيّ و الاتصال المكانيّ ، فيكون قولنا نزول الملك

(١) في بعض النسخ : اسماهما .

(٢) القادسة (ظ) .

(٣) المدثر ، ٣١ .

استعارة تبعيية ، و قولنا نزل الفرقان مجازاً مرسلأً بتبعيية تلك الاستعارة التبعيية . قلت : لا يطمئن مني أحد من الناس أن أستصح ذلك بجهة من الجهات ، و إن فيه شقاً لصا الأمة بفرقها المفترقة ، و أحاديثها المتواترة ، و خرقاً للقوانين العقلية الفلسفية ، و نسخاً للضوابط المقررة البينانية ، فالأمة مطبقة على أن النبي ﷺ يرى جبرئيل عليه السلام و ملائكة الله المقرين ببصره الجسماني ، و يسمع كلام الله الكريم على لسانهم القدسي بسمعه الجسماني ، و قوائم الحكمة قائمة بالقسط أنه إنما ملاك الرؤية البصرية و الابصار الحسي انطباع الصورة في الحس المشترك و إنما المبصر المرئي بالحقيقة من الشيء المائل بين يدي الحس الصورة الذهنية المنطبعة ، و أما ذوا الصورة بهويته العينية ومادته الخارجية فبصر بالعرض مرئي بامجاز ، و إن كان مثوله العيني شرط الابصار ، و الجليديتان هما مسلكتا التأدية لا لوحا الانطباع ، و على هذه السنة شاكلة السمع أيضاً ، و الا فاضة مطلقاً من تلقاء واهب الصور فإذا كانت النفس واغلة الهمة في الجنبه الجسدانية ، طفيغة الانجذاب إلى صقع الحق و عالم القدس لم يكن لبطاسياها سبيل إلى التطبّع بالصورة من تلقاء واهب الصور إلا من مسلكت الحاسة الظاهرة ، و منول المادة الخارجية بين يديها ، فأما إذا كانت قدسية الفطرة ، مستنيرة الغريزة في جوهر جبلتها المفطورة ثم في سجيستها المكسوبة ، صارت نقيّة الجوهر ، طاهرة الذات ، أكيدة العلاقة بعالم العقل ، شديدة الاستحقاق لعالم الحس قاهرة الملكة ، قوية المنّة على خلع البدن و رفض الحواس ، و الانصراف إلى صقع القدس حيث شاءت و متى شاءت بإذن ربها ، و قوتها المتخيلة أيضاً قليلة الانغماس في جانب الظاهر ، قوية التلقي من عالم الغيب ، فإنها تخلص من شركة الطبيعة ، و تعزل اللحظ عن الجسد في البقطة فترجع إلى عالمها ، و تتصل بروح القدس ، و بمن شاء الله من الملائكة المقرين ، و تستفيد من هنالك العلم والحكمة بالاتقاش على سبيل الرشح كمرآة مجلوة حوذي بها شطر الشمس ، ولكن حيث إنها يومئذ في دار غريبتها<sup>(١)</sup> بعد الطبع ، ولم تنسلخ عن علاقتها

الطبيعية بتدريج جيوها الجسدية ، وأموها البدنية ، تكون مثلها فيما تناله بحسب ذلك الشأن وتلك الدرجة تحول الملك لها على صورة مادية متمثلة في شبح بشري ينطبق بكلمات إلهية مسموعة منظومة ، كما قال عز من قال « فأرسلنا إليهاروحنا فنمثل لها بشراً سوياً »<sup>(١)</sup> وأعني بذلك ارتسام الصورة في لوح الانطباع لامن سبيل الظاهر والأخذ عن مادة خارجية ، بل بالانحدار إليه من الباطن ، والحصول عن صقع الإفاضة ، فإذن في السماع والإبصار المشهورين يرتفع المسموع والمبصر من المواد الخارجية إلى لوح الانطباع ، ثم منه إلى الخيال والتمثيلة ثم يصعد الأمر إلى النفس العاقلة ، وفي إبصار الملك وسماع الوحي وهما الإبصار والسماع الصريحان ينعكس الشأن ، فينزل الفيض إلى النفس من عالم الأمر ، فهي تطالع شيئاً من الملكوت مجردة غير مستصحبة لقوة خيالية أو وهمية أو غيرهما ثم يفيض عن النفس إلى القوة الخيالية ، فتختله مفصلاً منضماً بعبارة منظومة مسموعة ، فنمثل لها الصورة في الخيال من صقع الرحمة وعالم الإفاضة ، ثم تنحدر الصورة المتمثلة والعبارة المنتظمة من الخيال والتمثيلة إلى لوح الانطباع ، وهو الحس المشترك ، فتسمع الكلام ، وتبصر الصورة ، فهذا أفضل ضروب الوحي والإيهام ، ويقال إنه مخاطبة العقل الفعال للنفس بالفاظ مسموعة مفصلة ، ولها إيهام مختلفة ، ومراتب متفاصلة ، بحسب درجات للنفس متفاوتة ، وقد يكون في بعض درجاته لا يتخصص المسموع والمبصر بجهة من جهات العالم بخصوصها ، بل الأمر يعم الجهات بأسرها في حالة واحدة . وفي الحديث أن الحارث بن هشام سأل رسول الله كيف يأتيك الوحي ؟ قال : أحياناً يأتي مثل صلصلة الجرس وهو أشد علي فيفصم عني وقد وعيت عنه ما قال ، وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً فيكلمني ، فأعي ما يقول . وربما تكون النفس المتنورة صقاتها في بعض الأحيان أتم ، وسلطانها على قهر الصوارف الجسدانية والشواغل الهولانية أعظم ، فيكون عند الانصراف عن عالم

الحسّ والاتّصال بروح القدس استثناسها بجوهر ذاته المجرّدة منه بالشرح المتمثّل فشاهده بنصر ذاته العاقلة ، ويستفيد منه وهو في صورته القدسيّة كما ورد في الحديث أن جبرئيل أتى النبي ﷺ مرّة في صورته الخاصّة كأنّه طبق الخافقين . ثمّ دون هذه الضروب لسائر درجاته ما يتفق له من القوّة القدسيّة نصيب مرتبة النبوة أن يرى ملائكة الله ويسمع كلام الله ولكن في النوم لا في اليقظة . وسبيل القول فيه أيضاً مادريت ، إلا أن الأمر هناك ينتهي إلى القوّة المتخيّلة ويقف عندها بمحاكاتها وتنظيمها وتفصيلها لما قد طالعتّه النفس من عالم الملكوت ، من دون انحدار الصورة المتمثّلة والعبارة المنتظمة منها إلى الحسّ المشترك . فأمّا الرؤيا الصالحة لنفوس العرفاء والصالحين فواقعة في هذا الطريق ، غير واصله إلى درجة النبوة وبلوغ الغاية . وفي الحديث أنّها جزء من ستة و أربعين أو سبعين جزء من النبوة ، على اختلافات الروايات . وقصّارها في مرتبة الكمال وأقصاها للمحدثين - بالفتح على البناء للمفعول من التحديث - وهم الذين يرفضون عالم الشهادة و يصعدون إلى عالم الغيب ، وربما يسمعون الصوت في اليقظة عن سبيل الباطن ، ولكنهم لا يعاينون شخصاً متشبّحاً . وفي كتاب الحجّة من كتاب الكافي لشيخ الدين أبي جعفر الكليني - رضي الله عنه - باب في الفرق بين الرسول والنبي ﷺ والمحدث ، وأنّ الائمة عليهم السلام محدّثون مفهّمون <sup>(١)</sup> . و إذ قد انصرح لك من المسألة من سبيلها فقد استبان أن قولنا « نزل الملك » مجاز عقليّ مستعمل طرفاء في معنييهما الحقيقيّين والنجوز فيه في الإسناد ، إذ النزول حقيقة منسوب إلى الصورة المنشبحة المتمثّلة وقد أسند بالعرض إلى الجوهر المجرّد القدسيّ وهو الملك ، وليس هو من الاستعارة في شيء أصلاً ، كما قولنا « تحرّك جالس السفينة » و قولنا: « أنا متحرّك » و « أنا ساكن » و قولنا « رأيت زيدا » إذا عنيّا به شخصه الموجود في الخارج بهويّته العينيّة لاصورته الذهنيّة المرئيّة المنطبعة في الحسّ المشترك وسائر المقولات في وجود الاتصافات بالعرض كلّها على هذه الشاكلة . و أمّا « نزل الفرقان » فمجاز مرسل

لاتباعه استعارة تبعية ، بل من حيث إن النازل على الحقيقة محله وهو تلك الصورة البشرية المتشعبة النازلة أو تجوز عقلي لاني شي. من الطرفين بل في الإسناد ، على أن الأصوات و الحروف و الألفاظ ليست أعراضاً حالة في لسان المتكلم ، بل هي تقطيعات عارضة للهواء من تلقاء حركة اللسان .

ان قلت : بنيت الأمر فيما أفدت على القول بالانطباع في باب الرؤية ، فما سبيل القول هنالك على المذهبين الآخرين وهما خروج الشعاع أي في فيضانه من المبداء الفياض منهياً في الهواء المتوسط بين الجليدية و سطح المرئي على هيئة المخروط و حصول الإضافة الإشراقية للنفس المستوجبة للانكشاف الإبصاري مادامت المقابلة بين المرئي و الجليدية على تلك الهيئة .

قلت : لست أكثرث لذلك ، إذ إنما يسمى ذلك الخلاف و تثليث القول في المواد الخارجية و الرؤية من مسلك الجليدية ، و من مذهب الظاهر ، لاني الإبصار من سبيل الباطن و مذهب الغيب من دون الأخذ من مادة خارجية . ثم الآراء الثلاثة متحاذية الأقدام في تطابق اللوازم و اتحاد الأحكام ، حذو القذة بالقذة . و السواد الأعظم على مسلك الانطباع ، و يشبه أن يكون الحق لا يتعداه ، و ما يتجشمه فرق من فرق الإضافة الإشراقية من إثبات صور معلّفة خيالية في عالم معلّق مثالي ليستتب الأمر في صور المرايا و الصور الخيالية و أمور الإيحاءات و مواعيد النبوات . قلت : لا أجد لاتجاء الهرهان إليه مساقاً ، بل أجده بتمائيل الصوفية أشبه منه بقوانين الحكماء ، و حق القول الفصل فيه على ذمة كتبنا البرهانية ( انتهى ) .

فلعلكم رحمهم الله - حاول تحقيق الأمر على مذاق المتفلسفين ، و مزج رحيق الحق بمموهات آراء المنحرفين عن طرق الشرع المبين ، مع تباين السبيلين ، و وضوح الحق من البين ، و قد اتضح بما أسلفنا صريح الأمر لذي عينين ، و سذكّر ما يكشف أغشية الشبه رأساً عن العين .

٨٥ - أقول : رويها سادنا عن الحسن بن محمد بن إسماعيل بن أشناس البزاز

عن محمد بن عبدالله بن المطّلب الشيباني ، عن جعفر بن محمد بن جعفر العلوي ،  
عن عبدالله بن مهران الخطّاب الزيات ، عن خاله علي بن نعمان الأعمى ، عن مهران بن  
المتوكل النقفى البلخي ، عن أبيه المتوكل بن هارون ، عن أبي عبدالله الصادق عليه السلام  
عن أبيه الباقر ، عن جدّه ، علي بن الحسين عليه السلام . و باسنادنا عن محمد بن أحمد بن  
[ علي بن ] الحسن بن شاذان عن أحمد بن محمد بن عيّاş الجوهري عن الحسن بن محمد  
بن يحيى بن الحسن المعروف بابن أبي طاهر العلوي ، عن محمد بن مطهر الكاتب ، [ عن  
أبيه ] عن محمد بن شلقان المصري ، عن علي بن النعمان - إلى آخر السند المتقدم -  
قال : وكان من دعائه عليه السلام في الصلوة على حملة العرش و كل ملك مقرب : اللهم  
وحملة عرشك الذين لا يفترون من تسبيحك ، ولا يسأمون من تقديسك ، ولا يستحسرون  
عن عبادتك ، ولا يؤثرون التقصير على الجدّ في أمرك ، ولا يغفلون عن الوله إليك  
و إسرائيل صاحب الصور الشاخص الذي ينتظر منك الإذن ، و حلول الأمر ، فينبه  
بالنفخة صرعى رهائن القبور ، و ميكائيل ذو الجاء عندك ، و المكن الرافع من طاعتك  
و جبريل الأمين على وحيك ، المطاع في أهل سماواتك ، المكين لديك ، المقرب  
عندك ، و الروح الذي هو على ملائكة الحجب ، و الروح الذي هو من أمرك .  
اللهم فصل عليهم و على الملائكة الذين من دونهم ، من سكان سماواتك ، و أهل  
الأمانة على رسالاتك ، و الذين لا يدخلهم سامة من دؤوب ، ولا إعياء من لغوب ، ولا  
فتور ، ولا تشغلهم عن تسبيحك الشهوات ، ولا يقطعهم عن تعظيمك سهو الغفلات  
الخشع الأبصار فلا يرومون النظر إليك ، النواكس الأعناق <sup>(١)</sup> الذين قد طالت  
رغبتهم فيما لديك ، المستهترون بذكر آلائك ، و المتواضعون دون عظمتك و جلال  
كبريائك ، و الذين يقولون إذا نظروا إلى جهنم تزفر على أهل معصيتك : سبحانك  
ما عبدناك حق عبادتك فصل عليهم و على الروحانيين من ملائكتك ، و أهل  
الزلفة عندك ، و حملة الغيب إلى رسلك ، و المؤمنين على وحيك ، و قبائل الملائكة

(١) في الصحيفة المطبوعة : الأذنان .



الَّذِينَ اخْتَصَصْتَهُمْ لِنَفْسِكَ ، وَأَغْنَيْتَهُمْ عَنِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ بِتَقْدِيرِكَ ، وَأَسْكَنْتَهُمْ  
 بِطَوْنِ أَطْبَاقِ سَمَاوَاتِكَ . وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى أَرْجَائِهَا إِذَا نَزَلَ الْأَمْرُ بِنِعَامٍ وَعَدِكَ ، وَ  
 خَزَنَ الْأَمْرَ ، وَزَوَاجِرِ السَّحَابِ ، وَالَّذِي بِصَوْتِ زَجَرِهِ يَسْمَعُ زَجْلَ الرَّعُودِ ، وَ  
 إِذَا سَبَحْتَ بِهِ حَفِيفَةً <sup>(١)</sup> السَّحَابِ التَّمَعَّتْ صَوَائِقُ الْبُرُوقِ ، وَمُشِيعِي الثَّلْجِ وَالْبَرَدِ ، وَ  
 الْهَابِطِينَ مَعَ قَطْرِ الْمَطَرِ إِذَا نَزَلَ ، وَالْقَوَامَ عَلَى خَزَائِنِ الرِّيَّاحِ ، وَالْمُؤَكِّلِينَ بِالْجِبَالِ  
 فَلَا تَزُولُ ، وَالَّذِينَ عَرَفْتَهُمْ مَثَاقِيلَ الْمَيَاهِ ، وَكَيْلَ مَا تَحْوِيهِ لَوَاعِجِ الْأَمْطَارِ وَعَوَاجِهَا  
 وَرَسْلَكَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ بِمَكْرُوهِ مَا يَنْزِلُ مِنَ الْبَلَاءِ ، وَمُحِبُّوبِ الرِّخَاءِ  
 وَالسَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَّةِ ، وَالْحَفِظَةِ الْكِرَامِ الْكَاتِبِينَ ، وَمَلِكِ الْمَوْتِ وَأَعْوَانِهِ ، وَ  
 مَنْكَرٍ وَنَكِيرٍ ، وَمُبَشِّرٍ وَبَشِيرٍ وَرُومَانَ فِتْنَانَ الْقُبُورِ ، وَالطَّائِفِينَ بِالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ  
 وَمَالِكِ وَالْخَزْنَةِ ، وَرِضْوَانَ وَسِدْنَةَ الْجَنَّةِ وَالَّذِينَ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَ  
 يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ، وَالَّذِينَ يَقُولُونَ « سَلَامٌ عَلَيْكُمْ » بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ،  
 وَالزَّبَانِيَةِ الَّذِينَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ « خُذُوهُ فَغُلُّوهُ » ثُمَّ الْجَحِيمِ صَلُّوهُ ، ابْتَدَرُوهُ سِرَاعاً  
 وَلَمْ يَنْظُرُوهُ ، وَ مِنْ أَوْهَمِنَا ذِكْرَهُ وَلَمْ نَعْلَمْ مَكَانَهُ ، ذِكْرَهُ وَبَأْيَ أَمْرٍ وَكَلْنَهُ ، وَسَكَّانَ  
 الْهَوَاءِ وَالْأَرْضِ وَالْمَاءِ ، وَ مِنْ مِنْهُمْ عَلَى الْخَلْقِ ، فَصَلِّ عَلَيْهِمْ يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ  
 مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ، وَصَلِّ عَلَيْهِمْ صَلَوةً تَزِيدُهُمْ كِرَامَةً عَلَى كِرَامَتِهِمْ ، وَطَهَارَةً عَلَى  
 طَهَارَتِهِمْ . اللَّهُمَّ وَإِذَا صَلَّيْتَ عَلَى مَلَائِكَتِكَ وَرَسْلِكَ وَبَلَّغْتَهُمْ صَلَواتِنَا <sup>(٢)</sup> عَلَيْهِمْ فَصَلِّ  
 عَلَيْنَا بِمَا فَتَحْتَ لَنَا مِنْ حَسَنِ الْقَوْلِ فِيهِمْ ، إِنَّكَ جَوَادٌ كَرِيمٌ .

تبيين : أقول : الدعاء مروية برواية الحسن بن علي أيضاً في الصحيفة الشريفة  
 الكاملة المشهورة ، ورواية الشيخ ورواية المطهر بن عيسى كما فصلنا في آخر المجلدات  
 ولنوضحه بعض الإيضاح وإن استقصينا الكلام في شرحه في الفوائد <sup>(٣)</sup> الطريفة .  
 « اللَّهُمَّ وَحَلَّةَ عَرْشِكَ الَّذِينَ لَا يَفْتَرُونَ مِنْ تَسْبِيحِكَ ، وَفِي رِوَايَةِ الْحَسَنِ » عَنْ

(١) خفيفة (خ) .

(٢) في الصحيفة المطبوعة ، صلواتنا .

(٣) في بعض النسخ « الفوائد الطريفة » .

تسبيحك ، و الواو في قوله « و حملة » للعطف على الجمل المتقدمة في الدعاء السابق أو من قبيل عطف القصة على القصة . وقيل : زائدة ، وقيل : استثنائية و قيل : عطف بحسب المعنى على قوله « اللهم » فإنه أيضاً جملة لأنه بتأويل « أدعوك » ولا يخفى بعد ما سوى الأولين ، وقوله « و حملة » مبتدأ ، وخبره مقدّر ، أي « هم مسنحون لأن نصلي عليهم » ويحتمل أن يكون « فصل عليهم » خبراً بتأويل مقول في حقه ، فدخل العاء إمّا على مذهب الأخفش حيث جوز دخول العاء على الخبر مطلقاً ، أو بتقدير « أمّا » أو باعتبار الاكتفاء بكون صفة المبتدأ موصولاً ، ويحتمل أن يكون الموصول خبراً لا صفة ، وكذا « صاحب » في الثاني و « ذوالجاء » في الثالث « والأمين » في الرابع . وكذا الموصول في الأخيرين ، أويقدّر فيهما بقرينة ما سبقهما « هما مقرّبان عندك » وقد مضى الكلام في معاني العرش و حملته وإن كان الأظهر هنا كون المراد بالعرش الجسم العظيم و بحملته الملائكة الذين يحملونه . والفتور الانكسار والضعف . « ولا يسمّون من تقدّيسك » سُمّ من الشيء - كعلم - ملّ أي لا يحصل لهم من التسبيح والتقدّيس سامة و ملال ، بل يتقوّنون بهما كما مرّ ، و التسبيح والتقدّيس كلاهما به معنى التنزيه عن العيوب والنقائص . ويمكن حمل الأول على تنزيه الذات والثاني على تنزيه الصفات والأفعال ، ويحتمل وجوهاً آخر . « ولا يستحسرون عن عبادتك » الاستحسار استفعال من « حسر » إذا أعيأ و تعب ، و عدم ملالهم لشدة شوقهم ، و كون خلقتهم خلقة لا يحصل بها لهم الملل بكثرة الأعمال . « ولا يؤثرون التقصير على الجدّ في أمرك » الايثار الاختيار والجدّ - بالكسر - : الاجتهاد والسعي « ولا يغفلون عن الولة إليك » الولة - محرّكة - الجزن ، أو ذهاب العقل حزناً ، والحيرة والخوف . و لعلّ المراد هنا التحير في غرائب خلقه سبحانه ، أو لشدة حبّهم له تعالى ، أو للخوف منه جلّ وعلا . والأوسط لعله أظهر .

و إسرائيلي هو ملك موكل بنفخ الصور ، والصور هو قرنه الذي ينفخ فيه كما قال سبحانه « و نفخ في الصور فصعق من في السماوات و من في الأرض إلّا من شاء الله

ثم تنفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون <sup>(١)</sup> ، و قال تعالى « إن كانت إلا صيحة واحدة فإذا هم جميع لدينا محضرون <sup>(٢)</sup> » ، و قد مرّ تفصيله في كتاب المعاد .

« الشاخص الذي ينتظر منك الإذن » أي شخص يبصره ، لا يطرف من يوم خلقته انتظاراً لما سوف يؤمر به بعد انقضاء أمر الدنيا ، والمرتفع المادّ عنقه لذلك أو الرفيع الشأن والأوّل أظهر . قال الفيروز آهادي : شخص - كمنع - شخصاً : ارتفع ، و بصره : فتح عينيه و جعل لا يطرف ، و بصره : رفعه . والإذن في النفخ والأمر أيضاً فيه ، أو المراد أمر القيامة « فينبّه بالنفخة صرعى رهائن القبور » في القاموس : الصرع : الطرح على الأرض ، و كأمر : المصروع ، والجمع صرعى ( انتهى ) والصريع يطلق على الميت ، وعلى المقتول ، لأنهما يطرحان على الأرض وفي القاموس : الرهن : ما وضع عندك لهنوب مناب ما أخذ منك ، و كل ما احتسب به شيء . فرهينة ، و رهن الميت القبر ضمنه إتياء والرهينة كسفينة واحد الرهائن . أقول : يمكن أن يكون المراد برهائن القبور مودعاتها أي الذين أقاموهم فيها إلى يوم البعث ، أو من ارتهن بعمله في القبر كما قال تعالى : « كل نفس بما كسبت رهينة » <sup>(٣)</sup> ، و روي عن النبي ﷺ : « إن أنفسكم مرهونة بأعمالكم ففكّوها باستغفاركم . و مثله في الأخبار كثير ، فيكون من قبيل الإضافة إلى الظرف لا إلى المفعول كقولهم « يا سارق الليلة أهل الدار » و كما قيل في « مالك يوم الدين » أي مالك الأشياء يوم الدين . ثم أعلم أن أكثر نسخ الصحيفة متفقة على نصب « الرهائن » فهو إما يدل عن « صرعى » أو حال أو بيان أو صفة ، لأن الإضافة لفظية . و في رواية « ابن أشناس » بالجرّ بالإضافة ، والأوّل أصوب . ثم إنه عليه السلام اقتصر على ذكر النفخة الثانية لأنه أشدّ و أفزع لاتصالها بالقيامة واحتمال كون الكلام مشتملاً عليهما بأن يكون في الإذن والأمر إشارة إلى الأولى

(١) الزمر ، ٦٨ .

(٢) يس ، ٥٣ .

(٣) المدثر ، ٣٨ .

و قوله « فينبه » إلى الثانية في غاية البعد .

و ميكائيل هو من عظماء الملائكة ، وروي أنه رئيس الملائكة الموترين بأرزاق الخلق كملائكة السحب والرياح والبروق والرياح والأقطار وغير ذلك وفي اسمه لغات قال الزمخشري : قرئ « ميكال » بوزن قنطار ، و « ميكايل » بوزن « ميكايل » [ و « ميكايل » كميكايل و « ميكايل » كميكايل ] و « ميكايل » كميكايل . قال ابن جنس : العرب إذا نطقوا بالعجمي خلطت فيه ( انتهى ) والجاء : القدر والمنزلة والمكان الرفيع من طاعتك ، لعل المراد بالمكان المكانة والمنزلة ، وبالرفعة العلو المعنوي و « من » ابتدائية أي رفعة مكانه بسبب إطاعتك ، أو تبعيضية أي له من درجات طاعتك منزلة رفيعة .

وجبرئيل من أعظم الملائكة ، وفي سائر روايات الصحيفة « جبرئيل » بالكسر أو بالفتح ، وفيه أيضاً لغات ، قال الزمخشري : قرئ « جبرئيل » بوزن فحشيل ، و « جبرئيل » بحذف الياء ، و « جبريل » بحذف الهمزة و « جبريل » بوزن قنديل و « جبرال » باللام المعهدة ، و « جبرائيل » بوزن جبراعيل ، و « جبرائيل » بوزن جبراعل ( انتهى ) و قيل : معناه عبدالله ، و قيل : صفوة عبدالله ، و قيل : صفوة الله وهو ﷺ حامل الوحي ، إما على جميع الأنبياء ، أو إلى أولي العزم منهم ، أو إلى بعض من غير أولي العزم أيضاً . و المطاع في أهل سمواتك ، أي هم جميعاً يطيعونه بأمر الله ، والفقرتان إشارتان إلى قوله تعالى « مطاع ثم أمين » (١) .

« المكين لديك » المكين : ذو المكانة والمنزلة ، و « لدى » ظرف مكان بمعنى « عند » ، كالمدين ، إلا أنهما أقرب مكاناً من « عند » وأخص منه فإن عند يقع على مكان وغيره ، تقول « لي عند فلان مال » أي في ذمته ، ولا يقال ذلك فيها .

« والروح الذي هو على ملائكة الحجب » قد مر ذكر الحجب ، و يدل على أن الروح رئيس الملائكة الموترين بالحجب والسالكين فيها ، والظاهر أنه شخص واحد موكل بالجميع ، ويحتمل أن يكون اسم جنس ، بأن يكون للملائكة كل حجاب

رئيس يطلق عليه الروح .

« والروح الذي هو من أمرك » إشارة إلى قوله تعالى « و يسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي » <sup>(١)</sup> و ظاهر هذه الفقرة أن الروح من جنس الملائكة أو شبهه بهم ذكر بينهم تعلقاً لا الروح الانساني . واختلف المفسرون فيه كما سيأتي في باب النفس والروح ، فقيل : إنه روح الإنسان <sup>(٢)</sup> ، وقيل : إنه جبرئيل ، و ظاهر الدعاء المغايرة . وقيل : إنه ملك من عظماء الملائكة وهو الذي قال تعالى « يوم يقوم الروح والملائكة صفاً » <sup>(٣)</sup> و روي عن أمير المؤمنين عليه السلام أن له سبعين ألف وجه ، لكل وجه سبعون ألف لسان ، لكل لسان سبعون ألف لغة يستبح الله بتلك اللغات كلها ، يخلق الله تعالى بكل تسبيحة ملكاً يطير مع الملائكة إلى يوم القيامة ، ولم يخلق الله خلقاً أعظم من الروح غير العرش ، ولو شاء أن يملع السماوات والأرضين السبع بلقمة واحدة لفعل . والجواب حينئذ أنه من غرائب خلقه تعالى و قيل : خلق عظيم ليس من الملائكة وهو أعظم قدراً منها وهذا أظهر من سائر الأخبار كما رواه الكليني وعلي بن إبراهيم والصفار وغيرهم بالأسانيد الصحيحة عن أبي بصير ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل « يسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي » قال : خلق أعظم من جبرئيل وميكائيل ، كان مع رسول الله صلى الله عليه وآله وهو مع الأئمة عليهم السلام وهو من المملوكات <sup>(٤)</sup> . وروى الكليني بإسناده أنه أتى رجل أمير المؤمنين عليه السلام يسأله عن الروح أليس هو جبرئيل؟ فقال له أمير المؤمنين عليه السلام : جبرئيل من الملائكة ، و الروح غير جبرئيل ، فكرر ذلك على الرجل ، فقال له : لقد قلت عظيماً من القول ما يزعم أحد أن الروح غير جبرئيل . فقال له أمير المؤمنين عليه السلام : إنك ضال تروي عن أهل الضلال ، يقول الله

(١) بنى إسرائيل : ٨٥ .

(٢) الروح الانساني ( غ ) .

(٣) النبا ، ٣٨ .

(٤) الكافي : ج ١ ، ص ٢٧٣ .

عز وجل لنبيه ﷺ « ينزل الملائكة بالروح<sup>(١)</sup> » ، والروح غير الملائكة<sup>(٢)</sup> . و قد مرت الأخبار في ذلك . فذكره ﷺ الروح في دعاء الملائكة إمّا تغليبا كما عرفت ، أو بزعم المخالفين تقيّة . وعلى الملائكة الذين من دونهم ، أي بحسب المكان الظاهري ، لأن السابقين كانوا حملة العرش والكرسي<sup>٣</sup> والساكنين فيهما ، وفي الحجب وتلك فوق السماوات السبع ، أو بحسب المنزلة والرتبة ، أو بحسبهما معا .

« وأهل الأمانة على رسالاتك » يدل على عدم انحصار التبليغ في جبرئيل عليه السلام فيمكن أن يكون نزولهم على غير أولي العزم أو إليهم أيضاً نادراً كما يدل عليه بعض الأخبار ، أو المراد بهم الوسائط بينه تعالى وبين جبرئيل ، كالقلم واللوح وإسرافيل وغيرهم كما مر<sup>٤</sup> ، وفي بعض الأخبار القدسيّة عن رسول الله صلى الله عليه وآله عن جبرئيل ، عن ميكائيل ، عن إسرافيل ، عن اللوح ، عن القلم عن الله عز وجل . أو المراد بهم الرسل إلى ملائكة السحاب والمطر والعذاب والرحمة وغيرهم من الملائكة الموكّلين بأمور العباد ، والملائكة الحافظين للوحيين الذين أثبت فيهما جميع الكتب السماويّة ، أو الذين ينزلون على الأنبياء والأوصياء في ليلة القدر .

« والذين لا تدخلهم سامة من دؤوب ولا إعياء من لغوب ولا فتور » السامة الملالة والتضجر ، والدؤوب التعب ؛ والإعياء والعجز واللغوب أيضاً الإعياء ، ومنه قوله « وما مسنا من لغوب » ويمكن الفرق باختلاف مراتب التعب والعجز ، وهذه الفقرة إمّا تعميم بعد التخصيص ، فإنّ هذا وما سيأتي حال جميع الملائكة ، فتشمل ملائكة الأرض أيضاً ، بل ملائكة الحجب والعرش والكرسي<sup>٥</sup> ، أو تخصيص بعد التعميم لذكر بعض الصفات الظاهرة الاختصاص بالبعض فيما بعد ، ولا ينافي عموم هذه الصفات ، لأنّها كمال لهم أيضاً ، ومجموع الصفات مختصة بهم ، أو يكون العطف

(١) النحل ، ٢ . وفي المصدر ذكر الآية من أول السورة .

(٢) الكافي : ١٤ ، ص ٢٧٤ .

للمفسر لبيان بعض الصفات الأخر الثابتة لهم ، ولذكر ما يستحقون به الصلاة من الفضائل .

« ولا تشغلهم عن تسبيحك الشهوات » أي ليست لهم شهوة حتى تشغلهم « ولا يقطعهم عن تعظيمك سهو الغفلات » إضافة السهو إلى الغفلات من قبيل إضافة المسبب إلى السبب . أو الجزء إلى الكل ، أو بيانية أي لا يمنعهم عن ذكر عظمتك أو العبادات المستلزمة لتعظيمك السهو الحاصل من الغفلات ، أو السهو الذي هو من جملة الغفلات أو هو عينها « الخشع الأبصار فلا يرومون النظر إليك » [ في النسخ المشهورة « فلا يرومون النظر إليك » ] والخشوع الخضوع ، وخشوع العين : التذلل بها وعدم رفعها عن الأرض أو غمضها أو الروم : الطلب ولعل المراد أنهم ينظرون إلى جهة أقدامهم حياء أو خوفاً ، أو إلى الجهة التي جعلها الله قبلتهم ، ولا يرفعون أبصارهم إلى جهة العرش ويحتمل أن يكون المراد النظر القلبي أي لا يتفكرون في كنه ذاتك وصفاتك ، وما لا يصل إليه عقولهم من معارفك « النواكس الأعناق الذين قد طالت رغبتهم فيما لديك » في أكثر الروايات « النواكس الأذقان » وعلى التقديرين هو أن يطأطئ رأسه وهو أزيد تذلاً من الخشوع ، والمراد بمالديه الدرجات العالية المرتفعة ، ويحتمل أن يكون لهم بعض اللذات غير الطعام و الشراب . و الظاهر أن الوصفين لطائفة مخصوصة من الملائكة كما مر في خبر المعراج ، ويحتمل التعميم .

« المستهترون » بصيغة المفعول قال الجوهري : فلان مستهتر بالشراب أي مولع به لا يبالي بما قيل فيه . والآلاء : النعم واحدها « ألى » بالفتح وقد يكسر مثل معى وأمعاء ، أي هم ملذذون حريصون في ذكر نعمائك الظاهرة والباطنة عليهم وعلى غيرهم « والمتواضعون دون عظمتك وجلال كبريائك » التواضع : التذلل ، ودون معناه أدنى مكان من الشيء ، ثم استعمل بمعنى قدام الشيء وعنده وبين يديه مستعاراً من معناه الحقيقي وهو ظرف لفومتملق بمتواضعون ، و الجلال والكبرياء : العظمة والعطف و الإضافة للتأكيد والمبالغة ، ويمكن أن يخص العظمة بالذات والكبرياء بالصفات « و الذين يقولون إذا نظروا إلى جهنم تفر على أهل معصيتك » قال

الجوهري : الزفير اغتراق النفس للشدة ، والزفير أول صوت الحمار ، والشهيق آخره . وقال الفيروزبادي : زفر يزفر زفر أو زفيراً : أخرج نفسه بعد مدة إتياءه ، والنار سمع لتوقدها صوت ( انتهى ) أي إذا سمعوا زفير جهنم على العاصين خافوا من أن يكونوا مقصرين في العبادة ، فقالوا : سبحانك ما عبدناك حق عبادتك ، أي ننزهك تنزيهاً عن كون عبادتنا لائقة بجنابك . فإنهم لما رأوا شدة عقوباته تعالى نظروا إلى أنفسهم وأعمالهم و إلى عظمته وجلاله فوجدوا أعمالهم قاصرة عما يستحقه سبحانه فزعوا إليه واعترفوا بالتقصير ، ولجؤوا إلى رحمته وغفوه وكرمه ، وأنه لما طرأ عليهم الخوف عند سماع صوت العذاب وكان ذلك مظنة أن يكون خوفهم من أن يعاقبهم ظلماً من غير استحقاق لعصمتهم ننزهوه تعالى عن أن يكون الخوف منه عن تلك الجهة ، وعلموا الخوف بالتقصير فيما يستحقه من العبادة .

وقال الوالد - رحمه الله - : يمكن أن يكون قولهم ذلك للتعجب من مخالفتهم حتى استحقوا العذاب ، أو من الصوت المبهول على خلاف العادة ، فهذا توبة لهم من المكروه . ويمكن أن يكون ذلك على سبيل الشفاعة لهم بأن ضموا أنفسهم مع العاصين ، فكأنهم يقولون : نحن وهم مقصرون في عبادتك فارحمنا وإيتاهم . « فصل عليهم » يمكن أن يكون خبراً أو كالخبر لقوله ﷺ « و الذين لا تدخلهم مع ماعطف عليه ، وأن يكون الموصول في محل الجر عطفاً على « سكان سماواتك » ويكون قوله « فصل » تأكيداً للسابق وتمهيداً لأن يعطف عليهم غيرهم وعلى هذا يكون قوله « الخشع » و « المستهترون » مرفوعين على المدح .

« و على الروحانيين من ملائكتك » قال في النهاية : الملائكة الروحانيون يروى بضم الراء وفتحها ، كأنه نسب إلى الروح والروح ، وهو نسيم الريح ، والألف والنون من زيادات النسب . ويريد به أنهم أجسام لطيفة لا يدركهم البصر ( انتهى ) وما قيل من أنهم الجواهر المجردة العقلية والنفسية فهو رجم بالغيب وإنما المعلوم أنهم نوع من الملائكة . « و أهل الزلقة عندك » قال الجوهري : الزلقة والرلقي القرب والمنزلة ( انتهى ) وهو إما صفة أخرى للروحانيين ، أو



طائفة أخرى غيرهم . « وحلة الغيب إلى رسلك و المؤتمنين على وحيك » في أكثر النسخ « و حال الغيب » و الحمال جمع الحامل ، و الغيب يطلق على الخفي الذي لا يدركه الحس ولا يقتضيه بديهة العقل ، وهو قسمان : القسم الأول لا دليل عليه وهو المعني بقوله « و عنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو <sup>(١)</sup> » و قسم نصب عليه دليل كالصانع وصفاته و اليوم الآخر و أحواله <sup>(٢)</sup> كذا ذكره البيضاوي . والمراد هنا إما الأعم أو الأول ، « و المؤتمنين » ، إما تأكيد أو عطف تفسير لسابقه ، أو المراد بهم طائفة أخرى شأنهم تبليغ الأحكام و الشرائع فقط ، أو مع الثاني إن حملنا الأولى <sup>(٣)</sup> على الأول ، و الظاهر أن هاتين الفقرتين مؤگدتان لما سبق من قوله « و أهل الأمانة على رسالتك » و يمكن تخصيص ما سبق ببعض المعاني التي ذكرناها هنا وهاتان ببعض الآخر ، إذ يمكن أن يكون لحمل الغيب طائفة مخصوصة كملائكة ليلة القدر وغيرهم ، و الأول أظهر ، و تكرير المطلب الواحد بعبارات مختلفة في مقام الدعاء و الخطب و المواعظ مما يؤكّد البلاغة .

« و قبائل الملائكة الذين اختصتهم لنفسك » القبائل جمع القبيلة وهي الشعوب المختلفة ، و الكلام في التأكيد و التأسيس كما مر ، و المراد بالاختصاص به تعالى أنهم مشغولون بعبادته بخلاف ما سيأتي تمن له شغل في النزول و العروج و سائر الأمور ، و إن كان هذه الأمور أيضاً عبادة لهم ، أو أنه سبحانه يطلعهم على أسرار لم يطلع عليها غيرهم من الملائكة .

« و أغنيهم عن الطعام و الشراب بتقديسك » أي خلقهم خلقة لا يحتاجون في بقائهم إلى الغذاء ، و كما أننا نتقوى بالغذاء فهم يتقون بتسبيحه و تقديسه و عبادته . « و أسكنتهم بطون أطباق سماواتك » الأطباق جمع طبق ، يقال : السماوات أطباق و طباق ، أي بعضها فوق بعض . قال الراغب : المطابقة هو أن يجعل الشيء

(١) الانعام ، ٥٩ .

(٢) تفسير البيضاوي : ج ١١ ص ٢١ .

(٣) الادل (خ) .

فوق آخر بقدره ، ومنه : طابقت <sup>(١)</sup> النعل ، ثم يستعمل الطباقي في الشيء الذي يكون فوق الآخر تارة وفي ما يوافق غيره تارة كسائر الأشياء الموضوعة لمعينين ثم يستعمل في أحدهما دون الآخر كالكنس والراوية ونحوهما ، قال الله تعالى « سبع سموات طباقا <sup>(٢)</sup> » أي بعضها فوق بعض ( انتهى ) ويدل على الفرجة بين السماوات ، وكونها مساكن للملائكة كما مر .

« والذين هم على أرجائها إذا نزل الأمر بتمام وعدك » إشارة إلى قوله سبحانه « وانشقت السماء فهي يومئذ واهية والملك على أرجائها » يحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية <sup>(٣)</sup> ، قال الطبرسي - رحمه الله - « على أرجائها » معناه على أطرافها و نواحيها <sup>(٤)</sup> و الملك اسم يقع على الواحد والجمع ، والسماء مكان الملائكة ، فإذا هت صارت في نواحيها . وقيل : إن الملائكة <sup>(٥)</sup> على جوانب السماء تنتظر ما يؤمر به في أهل النار من السوق إليها ، وفي أهل الجنة من النجاة والتكرمة فيها <sup>(٦)</sup> ( انتهى ) وقيل : إنه تمثيل لخراب السماء بخراب البنيان وانضواء أهلها إلى أطرافها وحواليها ، و لفظه « إذا » ظرفية للمستقبل ، والباء صلة للأمر ، و يحتمل السببية . و تمام الوعد تمام مدة الدنيا وانقضاؤه وحلول القيامة ، أو المراد إتمام <sup>(٧)</sup> ما وعده الله من الثواب والعقاب للمطيعين والعاصين ، وكلمة « هم » ليست في الروايات المشهورة .

« و خزّان المطر » أي الملائكة الموكّلين بالبحر الذي ينزل منه المطر كما يظهر من بعض الأخبار ، أو الموكّلين بتقديرات الأمطار ، أو الذين يهيجون السحاب

(١) طابقه (خ) .

(٢) الملك ، ٣ .

(٣) الحاقة ، ١٦ - ١٧ .

(٤) في المصدر : عن الحسن و قتادة .

(٥) في المصدر : يومئذ على . .

(٦) مجمع البيان ، ج ١٠ ، ص ٣٤٦ .

(٧) تمام (خ) .

بأمره تعالى ، ولو كان من بخارات الأرض والبحار كما هو المشهور ، فيكون قوله « و زواجر السحاب » عطف تفسير له ، أي سائقها من « زجر البعير » إذا ساق ، و به فسر قوله تعالى « و الزجرات زجرا » كما مر ، و السحاب : جمع السحابة ، و هي الغيم . « و الذي بصوت زجره يسمع زجل الرعد » قال في النهاية : في حديث الملائكة « لهم زجل بالتسبيح » أي صوت رفيع عال . و في القاموس : الرعد صوت السحاب ، أو اسم ملك يسوقه كما يسوق الحادي الإبل بحدائه ( انتهى ) و الرعد هنا يحتمل الوجهين ، و إن كان كونه اسماً للملك أظهر ، و سيأتي تحقيق الرعد و البرق و السحاب في الأبواب الآتية . وصيغة الجمع هنا تدلّ على أن الرعد اسم لنوع هذا الملك إن كان اسماً له ، و إضافة الزجل إلى الرعد بيانية إن أُريد به الصوت ، ولامية إن أُريد به الملك .

« و إذا سبحت به خفيفة السحاب التمنت صواعق البروق » أقول : النسخ مختلفة في هذه الفقرة اختلافاً فاحشاً ، ففي بعضها « سبّحت بتشديد » الباء ، و في بعضها بتخفيفها ، و « خفيفة » في بعضها بالخاء المهملة و الفائقين ، و في بعضها بالخاء المعجمة ثم الفاء ثم القاف و في بعضها بالمهملة ثم الفاء ثم القاف . و السبح الجري والعموم . و الخفيف أنسب ، و على التشديد يحتمل أن يكون إشارة إلى قوله تعالى « هو الذي يسبح الرعد بحمده » قال الفيروز آبادي : سبح بالنهر وفيه كمنع سبّحاً و سباحة بالكسر عام ، و أسبّحه عوّمه . و سبحان الله تنزيهاً له عن الصاحبة والولد ، و نصبه على المصدر ، أي أبرّئ الله من السوء هراة . أو معناه السرعة إليه و الخفة في طاعته . و قال : حفّ الفرس خفيفاً سمع عند ركضه صوت ، و كذلك الطائر و الشجرة إذا صوتت . و قال : الخفق صوت النعل ، و خفقت الراية تخفّق و تخفّق خفّقاً و خفقاناً - محرّكة - : اضطربت و تحرّكت ، و خفّق فلان : حرّك رأسه إذا نعس ، و الطائر : طار ، و الخفقان - محرّكة - : اضطراب القلب . و أخفق الطائر : ضرب بجناحيه . و في النهاية : خفق النعال صوتها . و أمّا المهملة ثم الفاء ثم القاف كما كان في نسخة ابن إدريس - رحمه الله - بخطه فلم أجد له معنى فيما عندنا من كتب اللغة ، و لعلّه من

طفیان القلم . وفي الصحاح : لمع البرق لمعاً ولمعاناً أي أضاء ، و التمع مثله . ولا يخفي أن هذه الفقرة من تنمة الكلام السابق ، و ليس وصف الملك الآخر ، و ضمير « به » إما راجع إلى الملك ، أو إلى زجره ، أو إلى الزجل و الباء للمصاحبة أو للسببية ، وإضافة الخفيفة إلى السحاب على التقادير من إضافة الصفة إلى الموصوف و التأنيث باعتبار جمعية السحاب ، و إذا حمل على المصدر فإسناد السبح إليه مجازي أو هو مؤول بذات الخفيفة . و على المعجمة والفائين أي السحاب الخفيفة سريعة<sup>(١)</sup> السير ، و الحاصل على التقادير : إذا زجرت<sup>(٢)</sup> بسبب الملك أو زجره ، أو صوتته السحاب ذات الصوت أو الاضطراب أو السرعة أضاءت الصواعق التي هي من جنس البروق وأشدّها ، فلا إضافة من قبيل « خاتم حديد » و ربما يقال هو من إضافة الصفة إلى الموصوف ، أي البروق المهلكة . قال الجزري : الصاعقة : الموت وكلّ عذاب مهلك وصيحة العذاب ، و المحراق الذي بيد الملك سائق السحاب ، ولا يأتي على شيء إلا أحرقه ، أو نار تسقط من السماء . وصعقتهم السماء كمنع صاعقة مصدراً كالراعية أصابتهم بها ( انتهى ) وفي رواية ابن شاذان : و إذا ساق به متراً كم السحاب التمنت صواعق البروق .

« و مشيمي الثلج و البرد و الهابطين مع قطر المطر إذا نزل ، أي إذا نزل المطر إلى الأرض لا عند نزوله إلى السحاب ، و يحتمل أن يكون الضمير راجعاً إلى كل من الثلج و البرد و المطر لكنه بعيد و قال الوالد : الظاهر أنه عليه السلام أراد بقوله « إذا نزل » العموم ، أي كلما نزل ، ليفيد فائدة يعتد بها ، و تغيير العبارة في التشبيع و الهبوط إما لمحض التفتن ، أو لأن الغالب في الثلج و البرد في أكثر البلاد أنهما للضرر ، فلم ينسب الضرر إليهم صريحاً بخلاف المطر .

واقول : يمكن على ما سيأتي في الخبر أن البرد ينزل من السماء إلى السحاب فتذيبه حتى يصير مطراً ، أن يكون إشارة إلى ذلك ، فإن الثلج و البرد يشايعونهما

(١) السريعة ( خ ) .

(٢) جرت ( خ ) .

من أول الأمر بخلاف المطر ، فإنهم يهبطون معه بعد الذوبان ، أو يقال : النكتة إسناد الخير إلى الله و الضرر إليهم ، لأن في التشبيع نوع معاونة بخلاف الهبوط .  
أقول : قد مرّ و سيأتي الأخبار في تفاصيل تلك الأمور .

« و القوام على خزائن الرياح ، القوام جمع قائم ككفار وكافر ، أي الحافظين لها في خزائنها المرسلين لها قدر الحاجة بأمره تعالى و يمكن أن يكون كناية عن كون أسبابها يدهم ، وقيل : كل ما ورد في الكتاب الكريم الرياح بلفظ الجمع فهو في الخير كقوله تعالى « و يرسل الرياح مبشرات <sup>(١)</sup> » و كلما كان بلفظ المفرد فهو للشر كقوله سبحانه « و أرسلنا عليهم الريح العقيم <sup>(٢)</sup> » . و أقول : إذا اطردت القاعدة في تلك العبارة فالنكتة في تخصيص الخير بالذكر ظاهرة ، وستأتي الأخبار في أنواع ريح وأسماؤها وصفاتها في الباب المختص بها .

« فلا تزر أي الجبال بسبب حفظ الموكلين لها ، أو هم دائماً فيها لا يزولون عنها ، والأول أظهر . « والذين عرفتهم مثاقيل المياه ، المياه جمع الماء ، وأصلها « ماء » و قيل « موه » و لهذا يرد إلى أصله في الجمع والتصغير ، فيقال « مياه » و « مويه » و « أمواء » و ربما قالوا « أمواء » بالهمزة ، و ما هت الر كية كثر ماؤها « و كيل ما تحويه ، أي مقدار ما تجمعه وتحيط به « لواعج الأمطار ، أي شدائدها و مضراتها « و ما تحرق النبات و تخرّب الأبنية ، كما أفيد « و عوالجها ، أي متراكمتها ، قال السيد الداماد - رحمه الله - : اللواعج جمع لاجعة أي مشتداتها القويّة يقال : لاجعه الأمر إذا اشتد عليه ، والتعج من لاجع الشوق و لواعجه ارتعاض و احترق ، و ضرب لاجع أي شديد يلعب الجلد أي يحرقه . و كذلك « عوالجها » جمع عالج يعني متلاطماتها و متراكمتها ، و في الحديث : إن الدعاء يلقي البلاء فيعتلجان إلى يوم القيامة . يعني أن الدعاء في صعوده يلقي البلاء في نزوله فيعتلجان

(١) الروم ، ٤٦ .

(٢) الذاريات ، ٤١ .

قال في الفائق : أي يطرعان ويتدافعان و في النهاية في حديث الدعاء : ما تحويه عوالمج الرمال . هي جمع عالج و هو ما تراكم من الرمل و دخل بعضه في بعض .  
 « و رسلك » جمع الرسول « من الملائكة » بيان للرسل أومن للتبويض ، وقيل إن الملك اسم مكان ، والميم فيه غير أصلية بل زائدة ، فالأصل « ملك » و لذلك يجمع على الملائك و الملائكة ، نقلت حركة الهمزة إلى اللام ، ثم حذفت لكثرة الاستعمال فقليل ملك ، وقال بعضهم : أصله مألِك بتقديم الهمزة من الألوك الرسالة فقلبت الهمزة مكاناً<sup>(١)</sup> ثم حذفت في كثرة الاستعمال للتخفيف فقليل ملك ، وجمع على على الملائكة ، وقد يحذف الهاء فيقال ملائك . « إلى أهل الأرض » متعلق برسلك « بمكروه ما ينزل » الباء للملابسة أو السبيبة ، أي بالذي ينزل ، و هو مكروه للطباع .

« من البلاء » بيان للمكروه والنازل ، و إنما سمي المكروه النازل على العباد بلاء لا بهتلاء الله تعالى العباد و امنحانهم به هل يصبرون أم لا ، و إن كان على المجاز « و محبوب الرخاء » عطف على مكروه ، و هو أيضاً من إضافة الصفة إلى الموصوف ، أي الرخاء المحبوب . وقيل : الأضافة بيانية . والرخاء : النعمة ، يقال : رجل رخي البال ، أي واسع الحال ، والمراد إتمام زولهم لأصل حصول البلاء والرخاء و تسبب أسبابهما ، أولاً أخبار بهما في ليلة القدر وغيرها و السفر الكرام البررة ، السفر : كالكتابة لفظاً ومعنى ، جمع « سافر » و السفر الكتاب ، قال الجوهرى : السفر : الكتابة قال الله تعالى « بأيدي سفره »<sup>(٢)</sup> و قد يظن أنه جمع سفير ، و هو المصلح بين الناس لكن الغالب في جمع السفير السفراء . والكرام : ضد اللثام وقيل : الكرام على الله الأعزاء عليه ، و قيل : الأسخياء الباذلين الاستغفار للعباد مع تصاديمهم في العصيان . والبررة : الأتقياء ، وقد مرّ الكلام فيها ، والمراد هنا الملائكة الكاتبون للوحي ، المؤدون إلى غيرهم ، أو المؤكلون باللوح المحفوظ . وقيل : هم

الكاثبون لأعمال العباد ، و ما بعده تأكيد له ، ولا يخلو من بعد ، إذ التأسيس أولى من التأكيد . و أيضاً الظاهر أنه إشارة إلى ما ورد في الآية ، و هي في سياق وصف القرآن كما عرفت سابقاً . ينفي هذا الدعاء ما مرّ من الأقوال في الآية سوى القول بأنهم الملائكة .

« والحفظة الكرام الكاتبين » إشارة إلى قوله سبحانه « و إن عليكم لحافظين كراماً كاتبين يعلمون ما تفعلون »<sup>(١)</sup> ، و قال الطبرسي - رحمه الله - : « و إن عليكم لحافظين من الملائكة يحفظون عليكم ما تعملون من الطاعات والمعاصي » ، ثم وصف الحفظة فقال : كراماً على ربهم كاتبين يكتبون أعمال بني آدم ( انتهى )<sup>(٢)</sup> و يدل على تعددهم لكل إنسان قوله تعالى « عن اليمين و عن الشمال قعيد ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد »<sup>(٣)</sup> و يدل كثير من الأخبار على أن ملائكة الليل غير ملائكة النهار ، كما ورد في تفسير قوله تعالى « إن قرآن الفجر كان مشهوداً »<sup>(٤)</sup> أي تشهده ملائكة الليل وملائكة النهار ، والحكمة في خلقهم و توكيلهم على العباد مع كونه سبحانه أعلم بهم منهم كثيرة قد مرّ بعضها في بعض الأخبار .

« و ملك الموت و أعوانه » اسم ملك الموت « عزرائيل » و يدل على أن له أعواناً كما دلّت عليه الآيات والأخبار ، فإنّه تعالى قال « الله يتوفى الأنفس حين موتها »<sup>(٥)</sup> و قال سبحانه : « قل يتوفىكم ملك الموت الذي وُكِّلَ بكم »<sup>(٦)</sup> و قال جلّ وعلا : « توفته رسلنا و هم لا يعرفون »<sup>(٧)</sup> و قال عزّ وجلّ<sup>(٨)</sup> « الذين تتوفىهم

(١) الانفطار ، ١٠ - ١٢ .

(٢) مجمع البيان : ج ١٠ ، ص ٤٤٠ .

(٣) ق ، ١٧ - ١٨ .

(٤) الاسراء ، ٧٨ .

(٥) الزمر : ٤٢ .

(٦) الم السجدة ، ١١ .

(٧) الانعام ، ٦١ .

(٨) النحل : ٣٢ .

الملائكة طيبين<sup>(١)</sup>، وقال «الذين تتوحيهم الملائكة ظالمي أنفسهم»<sup>(٢)</sup> وروى الصدوق في التوحيد أن أمير المؤمنين عليه السلام قال في جواب الزنديق المدعي المناقض في القرآن المجيد حيث سأل عن هذه الآيات : إن الله يدبر الأمور كيف يشاء ويوكل من خلقه من يشاء بما يشاء ، أمّا ملك الموت فإن الله عزّ وجلّ يوكله بخاصة من يشاء من خلقه ، و يوكل رسله من الملائكة خاصة بين يشاء من خلقه [ تبارك وتعالى والملائكة الذين سمّاهم الله عزّ وجلّ يوكلهم<sup>(١)</sup> بخاصة من يشاء من خلقه ] والله تعالى يدبر الأمور كيف يشاء<sup>(٢)</sup> . و روى الطبرسي - رحمه الله - هذا الخبر في الاحتجاج : والجواب فيه هكذا : هو تبارك وتعالى أجل وأعظم من أن يتولّى ذلك بنفسه ، وفعل رسله وملائكته فعله ، لأنهم بأمره يعملون ، فاصطفى جلّ ذكره من الملائكة رسلاً وسفرة بينه وبين خلقه ، وهم الذين قال الله فيهم «الله يصطفي من الملائكة رسلاً ومن الناس» فمن كان من أهل الطاعة تولّت قبض روحه ملائكة الرحمة ، ومن كان من أهل المعصية تولّت قبض روحه ملائكة النقمة ، و لملك الموت أعوان من ملائكة الرحمة وملائكة النقمة يصدرون عن أمره ، وفعلهم فعله ، وكلّ ما يأتونه منسوب إليه ، وإذا كان فعلهم فعل ملك الموت وفعل ملك الموت فعل الله لأنّه يتوفى النفس على يد من يشاء ، ويعطي ويمنع ويثيب ويعاقب على يد من يشاء وإن فعل أمثاله فعله كما قال «وما تشؤون إلا أن يشاء الله»<sup>(٣)</sup> .

وروى الصدوق في الفقيه عن الصادق عليه السلام أنه قال في ذلك : إن الله تبارك وتعالى جعل لملك الموت أعواناً من الملائكة يقبضون الأرواح بمنزلة صاحب الشرطة له أعوان من الإنس يبعثهم في حوائجه ، فتنوحيهم الملائكة ويتوحيهم ملك الموت عن الملائكة مع ما يقبض هو ، ويتوحيهم الله عزّ وجلّ عن ملك الموت<sup>(٤)</sup> .

(١) النحل ، ٢٨ .

(٢) في المصدر : وكلهم .

(٣) التوحيد ، ١٩٣ .

(٤) الاحتجاج ، ١٢٩ والاية هي الاية (٣٠) من سورة الدهر .

(٥) الفقيه ، ٣٣ .



« ومنكر ونكير ، و مبشر وبشير » الآخرين لم يكونا في أكثر الروايات ، و قد مرّ في كتاب المعاد أنّ الأسماء لملكين أو لنوعين من الملائكة يأتيان الميت في قبره للسؤال عن العقائد ، أو عن بعض الأعمال أيضاً ، فإن كان مؤمناً أتياه في أحسن صورة فيسمّيان مبشراً و بشيراً ، و إن كان كافراً أو مخالفاً أتياه في أقبح صورة فيسمّيان منكراً و نكيراً . و يحتمل مغايرة هذين النوعين الأوّلين ، لكن ظاهر أكثر الأخبار الاتّحاد ، و يؤيده ترك الآخرين هنا في أكثر الروايات ، بل في أكثر الأخبار عبّر عنهما بمنكر و نكير للمؤمن وغيره . و قد مضت الأخبار في ذلك . و تحقيق القول فيه فيمن يسأل و فيما يسأل عنه و كيفية الإحياء و السؤال قد مرّ في المجلّد الثالث فلا نعيدّها حذراً من التكرار .

« و رومان فتان القبور » أي ممتحن القبور والمختبر فيها في المسألة ، ولم أر ذكر هذا الملك في أخبارنا المعتبرة سوى هذا الدعاء ، وهو مذکور في أخبار المخالفين روى مؤلف كتاب زهرة الرياض عن عبد الله بن سلام أنّه قال : سألت رسول الله عن أوّل ملك يدخل في القبر على الميت قبل منكرو نكير ، قال ﷺ : يا ابن سلام يدخل على الميت ملك قبل أن يدخل نكير و منكرو يتلأأ وجهه كالشمس اسمه « رومان » فيدخل على الميت ، فيدخل روحه ثمّ يقعده فيقول [ له ] : اكتب ما عملت من حسنة و سيئة . فيقول : بأيّ شيء أكتب ؟ أين قلّمي ؟ و أين دواتي ؟ فيقول : قلّمك إصبعك ، و مدادك ريقك ، اكتب . فيقول : على أيّ شيء أكتبه و ليس معي صحيفة ؟ قال : فيمزق قطعة من كفنه فيقول : اكتب فيها ، فيكتب ما عمل في الدنيا من حسنة ، فإذا بلغ سيئة استحيى منه ، فيقول له الملك : يا خاطيء أفلا كنت تستحيى من خالقك حيث عملتها في الدنيا و الآن تستحيى منّي ؟ فيكتب فيها جميع حسناته و سيئاته ، ثمّ يأمره أن يطويه و يختمه ، فيقول : بأيّ شيء أختمه و ليس معي خاتم ؟ فيقول : اختمها بظفرك ، و يعلّقها في عنقه إلى يوم القيامة كما قال الله تعالى « و كلّ إنسان الزمناه طائره في عنقه - الآية - » ثمّ يدخل بعد ذلك منكرو نكير .

وروى شاذان بن جبرئيل - رحمه الله - في كتاب الفضائل عن أصبغ بن نباته قال : إن سلمان - رضي الله عنه - قال لي : اذهب بي إلى المقبرة ، فإن رسول الله صلى الله عليه وآله قال لي : يا سلمان ! سيكلمك ميت إذا دنت وفاتك . فلمّا ذهبت به إليها ونادى الموتى أجابه واحد منهم ، فسأله سلمان ممّا رأى من الموت وما بعده فأجابه بقصص طويلة ، و أهوال جلييلة وردت عليه - إلى أن قال - : لمّا ودّعني أهلي وأرادوا الانصراف من قبري أخذت في الدم فقلت : يا ليتني كنت من الراجعين ! فأجابني مجيب من جانب القبر : كلاً ! إنها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون . فقلت له : من أنت ؟ قال : أنا منبّه أناملك وكنني الله عز وجل بجميع خلقه لأنبّهم بعد مماتهم ليكتبوا أعمالهم على أنفسهم بين يدي الله عز وجل ، ثمّ إنّه جذبني وأجلسني و قل لي : اكتب عملك ، فقلت : إنني لأُحْصيه . فقال لي : أما سمعت قول ربك « أحصاء الله ونسوه » ثمّ قال لي : اكتب وأنا أُملي عليك . فقلت : أين البياض ؟ فجذب<sup>(١)</sup> جانباً من كفني ، فأذا هو ورق فقال : هذه صحيفةك ، فقلت : من أين القلم ؟ فقال : سبّأ بك ، قلت : من أين المداد ؟ قال : ريقك ، ثمّ أُملي عليّ ما فعلته في دار الدنيا ، فلم يبق من أعمالي صغيرة ولا كبيرة إلّا أملاها كما قال تعالى « ويقولون يا ويلتنا ما هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلّا أحصاها ووجدوا ما عملوا حاضراً ولا يظلم ربك أحداً<sup>(٢)</sup> » ، ثمّ إنّه أخذ الكتاب وختمه بخاتم وطوّقه في عنقي فخيل لي أنّ جبال الدنيا جميعاً قد طوّقوها في عنقي فقلت له : يا منبّه ! ولم تفعل بي كذا ؟ قال : ألم تسمع قول ربك « وكلّ إنسان ألزمناه طائره في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً<sup>(٣)</sup> » فهذا تخاطب به يوم القيامة ويؤتى بك و كتابك بين عينيك منشوراً تشهد فيه على نفسك . ثمّ انصرف عني - تمام الخبر - .

(١) الظاهر « حذ » بالحاء المهملة والذال المعجمة المشددة بمعنى قطع .

(٢) الكهف : ٥٠ .

(٣) الاسراء : ١٣ - ١٤ .

و في رواية ابن شاذان « ومنكر و رومان فتان القبور » و سائر الفقرات فيها بالرفع على سياقة <sup>(١)</sup> صدر الدعاء « و الطائفين بالبيت المعمور » قد مرّ وصف البيت و طائفه « و مالك و الخزنة » أي خزّان النار من الملائكة الموكلين بها و بتعذيب أهلها و مالك رئيسهم . و رضوان بالكسر و في بعض النسخ بالضمّ و هو اسم رئيس خزنة الجنان و خدمتها ، و المشهور في الاسم الكسر و المصدر ، و جاء بهما في القرآن و اللغة . « و سدنة الجنان » أي خدمتها ، في القاموس : سدن سدناً و سدانة : خدم الكعبة أو بيت الصنم و حمل الحجابة ، فهو سادن و الجمع سدنة .

« و الذين لا يعصون الله ما أمرهم و يفعلون ما يؤمرون » عطف تفسير لقوله « مالك و الخزنة » إشارة إلى قوله سبحانه « يا أيّها الذين آمنوا قوا أنفسكم و أهليكم ناراً و قودها الناس و الحجارة عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم و يفعلون ما يؤمرون » <sup>(٢)</sup> . « و الذين يقولون » عطف تفسير لقوله « رضوان و سدنة الجنان » فالنشر على ترتيب اللفّ ، و يحتمل أن يكون هذا حال بعض سدنة الجنان ، فيكون تخصيصاً بعد التعميم ، كذكر الزبانية بعد خزنة النيران . و تقديم أحوال أهل النار فيهما لأنّ الخوف أصلح بالنسبة إلى غالب الناس من الرجاء لقلبة الشهوات الداعية إلى ارتكاب السيئات عليهم « سلام عليكم » إشارة إلى قوله تعالى في وصف أهل الجنة « و الملائكة يدخلون عليهم من كلّ باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار » <sup>(٣)</sup> ، و قال البيضاوي : « سلام عليكم » بشارة بدوام السلامة « بما صبرتم » متعلّق بـ « عليكم » أو بمحذوف ، أي هذا بما صبرتم ، لا بسلام فإنّ الخبر فاصل . و الباء للسببية أو البدلية <sup>(٤)</sup> .

« فنعم عقبى الدار » العقبى : الجزاء ، أي نعم العقبى عقبى الدار لكم خاصّة أيّها المؤمنون . و روى الكلينيّ و عليّ بن إبراهيم بأسانيد معتبرة عن أبي جعفر

(١) سياق ( ظ ) .

(٢) الرعد ٢٣ و ٢٤ (٣) التحريم ٦٠ .

(٤) انوار التنزيل ج ١ ، ص ٦٢٢ .

عليه السلام في وصف حال المتقين في القيامة و بعد دخولهم الجنة قال : ثم يبعث الله إليه ألف ملك يهتفون بالجنة و يزوجونه الحوراء <sup>(١)</sup> . قال : فينتهون إلى أول باب من جنانه ، فيقولون للملك الموكل بأبواب جنانه <sup>(٢)</sup> : استأذن لنا على ولي الله ، فإن الله بعثنا إليه نهضة <sup>(٣)</sup> . فيقول لهم الملك : حتى أقول للحاجب فيعلمه مكانكم ، قال : فيدخل الملك إلى الحاجب و بينه و بين الحاجب ثلاث جنان حتى ينتهي إلى أول باب فيقول للحاجب : إن على باب العرصة ألف ملك أرسلهم رب العالمين ليهتفوا <sup>(٤)</sup> ولي الله وقد سألوا أن آذن <sup>(٥)</sup> لهم عليه ، فيقول الحاجب : إنه ليعظم علي أن أستأذن لأحد على ولي الله و هو مع زوجته الحوراء . قال : و بين الحاجب و بين ولي الله جنتان ، قال : فيدخل الحاجب إلى القيم فيقول له : إن على باب العرصة <sup>(٦)</sup> ألف ملك أرسلهم رب العزة يهتفون ولي الله فاستأذن ، <sup>(٧)</sup> فيقدم <sup>(٨)</sup> القيم إلى الخدام فيقول لهم : إن رسل الجبار على باب العرصة <sup>(٩)</sup> وهم ألف ملك أرسلهم الله يهتفون ولي الله فأعلموه بمكانهم ، قال : فيعلمونه فيؤذن للملائكة فيدخلون على ولي الله و هو في الغرفة ولها ألف باب ، و على كل باب من أبوابها ملك موكل به ، فإذا أذن للملائكة بالدخول على ولي الله فتج كل ملك بابه الموكل <sup>(١٠)</sup> به قال : فيدخل القيم كل ملك من باب من أبواب الغرفة ، قال : فيبلغونه رسالة الجبار جل و عز ، و ذلك قول الله عز و جل و

(١) في المصدرين ، بالحوراء

(٢) في تفسير علي بن ابراهيم ، الجنان .

(٣) فيه ايضاً ، مهنئين .

(٤) و و و يهتفون .

(٥) في تفسير القمي ، استأذن .

(٦) فيه ، الغرفة .

(٧) في المصدرين ، فاستأذن لهم .

(٨) في الكافي ، فيتقدم .

(٩) في تفسير القمي ، الغرفة .

(١٠) فيه ، الذي قد وكل به .

الملائكة يدخلون عليهم من كل باب<sup>(١)</sup> ، [ أي ] من أبواب الغرفة « سلام عليكم ، إلى آخر الآية » قال : وذلك قوله عز وجل « وإذا رأيت ثم رأيت نعيماً وملكاً كبيراً<sup>(٢)</sup> » يعني بذلك ولي الله ، وما هو فيه من الكرامة والنعيم ، و الملك العظيم الكبير أن الملائكة من رسل الله عز ذكره يستأذنون عليه فلا يدخلون عليه إلا بأذنه ، فذلك الملك العظيم الكبير - الخبر -<sup>(٣)</sup> .

« و الزبانية الذين إذا قيل لهم خذوه فملّوه ثم الجحيم صلّوه » الزبانية هم الملائكة التسعة عشر الموكّلون بالنار ، وهم الغلاظ الشداد ، قال الجوهري : الزبانية عند العرب الشرط وسمّي بذلك بعض الملائكة لدفعهم أهل النار إليها ، قال الأخفش : قال بعضهم : واحدها زباني ، و قال بعضهم : زابن ، و قال بعضهم : زبنية مثال غفرية ، و قال : و العرب لا تكاد تعرف هذا و تجعله من الجمع الذي لا واحد له مثل أبابيل و عباديد . و قال : صليت اللحم و غيره أصلية صلياً مثل رميته رمياً إذا شويته . و في الحديث « إنه أتني بشاة مصليّة » أي مشوية . و يقال أيضاً صليت الرجل ناراً إذا أدخلته النار و جعلته يصلها ، فإن ألقيته فيها إلقاء كأنك تريد الإحراق قلت : أصلية بالالف و صليته تصلية . و قرىء « و يصلى سعيراً » و من خفف فهو من قولهم صلي فلان النار - بالكسر - يصلي صلياً : احترق . و يقال أيضاً صلي بالأمر إذا قاسى حرّة و شدته . « ابتدروه سراعاً » أي حالكونهم مسرعين جمع سريع « ولم ينظروه » أي لم يمهلوه « و من أوهمنا ذكره » أي الملائكة الذين تركنا ذكرهم على الخصوص و إن كانوا داخلين في العموم . قال الجوهري : أوهمت الشيء تركته كله ، يقال أوهم من الحساب مائة أي أسقط ، وأوهم من صلوته ركعة . « ولم نعلم مكانه منك » أي منزلته عندك أو نسبته إلى عرشك « و بأيّ أمر و كئلته عطف على قوله مكانه » والظرف متعلّق بوكئلته قدّم عليه لمزيد الاهتمام ، لأنّ

(١) الرعد ، ٢٣ .

(٢) النحر ، ٢٠ .

(٣) روضة الكافي ، ٩٨ ، تفسير القمي ، ٥٧٦ .

المجهول هذا القيد لا أصل التوكيد ، والمعنى : ولم نعلم توكيلك إياه بأي أمر من الأمور . وفيه بعض المنافاة لما يظهر من أكثر الأخبار من سعة علمهم عليهم السلام ، واطلاعهم على جميع العوالم أو المخلوقات ، وأن الله أراهم ملكوت الأرض والسموات إلا أن يقال إنه عليه السلام قال ذلك على سبيل التواضع والتذلل ، أو المعنى لا نعلمهم من ظاهر الكتاب والسنة وإن علمنا من جهة أخرى لا مصلحة في إظهارها ، أو لا نعلم في هذا الوقت خصوص مكانه وعمله ، فإنه لا استبعاد في عدم علمهم عليهم السلام ببعض تلك الخصوصيات الحادثة ، أو قال عليه السلام ذلك بلسان غيره ممن يتلو الدعاء ، فإنه عليه السلام جمع الأدعية وأملأها لذلك ، بل هو من أعظم نعمهم على شيعتهم صلوات الله عليهم .

« وسكان الهواء والأرض والماء » يدل على أن لكل منها سكناً من الملائكة كما روى الشيخ بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إنه نهي أن يبول الرجل في الماء الجاري إلا من ضرورة ، وقال : إن للماء أهلاً . وفي وصية النبي صلى الله عليه وآله لعلي عليه السلام قال : كره الله لأمّتي الغسل تحت السماء إلا بمئزر و كره دخول الأنهار إلا بمئزر ، فإن فيها سكناً من الملائكة . وفي رواية أخرى رواها الصدوق في المجالس قال : في الأنهار مئزار وسكان من الملائكة . و روى أيضاً في العلل بإسناده عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله عز وجل وكل ملائكة بنبات الأرض من الشجر والنخل فليس من شجرة ولا نخلة إلا ومعها من الله عز وجل ملك يحفظها وما كان فيها ، ولو لا أن معها من يمنعها لاكلها السباع وهوام الأرض إذا كان فيها ثمرها - الخبر - (١) .

« ومن منهم على الخلق » أي الملائكة الذين هم مع الخلق أو مستولون عليهم أو موكلون بهم من جملة سائر الملائكة ، وهم أصناف شتى قد مر أكثرها كالمعقبات ، ومن يشي برقة المتخلى ليعتبر بما صار إليه طعامه ، والمشيعين لعائد المريض ولزائر المؤمن ، ومن يأتي منهم للسؤال ابتلاء ، ومن يمسح

يده هلى قلب المصاب إيسكنه ، و الموكلين بالدعاء للصائمين ، و الذين يمسحون وجه الصائم في شدة الحر و يبشرونه والملائكة الساكنين في حرم حائر الحسين عليه السلام يشيعون الزائرين و يعودون مرضاهم و يؤمنون على دعائهم ، و الذين يدفعون وساوس الشياطين عن المؤمنين و أمثال ذلك كثيرة في الأخبار . و هذا بناء على أن الخلق بمعنى المخلوق ، و يمكن حمله على المعنى المصدري ، فيكون إشارة إلى ما روي في أخبار كثيرة أن الله ملكين خلّاقين ، فإذا أراد أن يخلق خلقاً أمر أولئك الخلّاقين فأخذوا من التربة التي قال الله تعالى في كتابه « منها خلقناكم و فيها نعیدكم و منها نخرجكم تارة أخرى » <sup>(١)</sup> فمجنوها في النطفة المسكنة في الرحم ، فإذا عجنّت النطفة بالتربة قالوا : يا ربّ ما تخلق ؟ قال : فيوحى الله تبارك و تعالى ما يريد من ذلك - الخبر - « فصل عليهم يوم تأتي كل نفس » يوم ظرف للصلوة ، و ربما يومىء إلى أن هذا الحكم يعمّ الملائكة أيضاً غير السائق و الشهيد ، و ذكر اليوم بهذا الوصف لبيان أن الملائكة في هذا اليوم أيضاً لهم أشغال عظيمة ، أو لبيان أن هذا اليوم يوم الاحتياج إلى الملائكة « معها سائق و شهيد » هما ملكان أحدهما يسوقه إلى المحشر ، و الآخر يشهد بعمله ، و قيل : ملك واحد جامع للوصفين ، و قيل : السائق كاتب السيئات ، و الشهيد كاتب الحسنات ، و قيل : السائق نفسه ، و الشهيد جوارحه و أعماله ، و محل « معها » النصب على الحالبة من « كل » لا ضافته إلى ما هو في حكم المعرفة ، ذكره البيضاوي عند قوله تعالى « و جاءت كل نفس معها سائق و شهيد » و في بعض النسخ « قائم » مكان السائق و السائق أوفق بالآية ، و لا يتغير المعنى ، إذ المراد بالقائم من يقوم بأمره و يسوقه إلى محشره ، و لعل المراد أقل من يكون مع كل أحد ، أو المراد بهما الجنس ، إذ ورد في كثير من الأخبار أنه يشايح الأختيار آلاف من الملائكة ، و مع بعض الأشرار أيضاً كذلك لشدة تعذيبهم ، و كذا الشهداء من الملائكة في أكثر الأخبار أكثر من واحد . « و صلّ عليهم » تأكيد لما سبق « صلوة تزيدهم كرامة

على كرامتهم ، أي تصير سبباً لمزيد قدرهم و منزلتهم عند ربهم ، و طهارة على طهارتهم ، أي موجباً لمزيد عصمتهم و تقدسهم و تنزّههم و إن كانت العصمة عن الكبائر والصغائر لازمة لهم . و يمكن أن يكون فائدة هذا الدعاء راجعة إلينا لا إليهم ، اللهم ، و إذا صليت ، في بعض النسخ ، إذ ، بدون الالف و ، عليهم ، مكان ، علينا ، فعلى الأول المعنى : كل وقت صليت عليهم و بلغتهم صلواتنا عليهم فصل ، علينا و ارحنا بسبب أنك وفقنا لذلك ، و صرنا سبباً لهذه الرحمة . و أيضاً الجواد الكريم يشفع كل نعمة منه بأخرى ، ولا يكتفي بواحدة منها . و على النسخة الأخرى المعنى : لما صليت عليهم و بلغتهم صلواتنا عليهم فصل ، عليهم تارة أخرى بسبب أنهم صاروا سبباً لتوفيقك إيانا للصلوة عليهم ، و حسن القول فيهم . و في بعض النسخ ، إذ ، و ، علينا ، و هو أظهر . و الجواد في أسمائه تعالى هو الذي لا يخل بعطاءه ، و يعطي كل ما يستحقه ، و الكريم فيها هو الجواد المعطي الذي لا ينفد عطاؤه ، أو الجامع لأنواع الخير والشرف والفضائل . و الكريم أيضاً الصفوح .

**و أقول :** إنما أوردت هذا الدعاء الشريف هنا و أعطيت في شرحه بعض البسط لكونه فذلكة لسائر الأخبار والآيات الواردة في أصنافهم و درجاتهم و مراتبهم مع تواتره سنداً و متانته لفظاً و معنى .

و قال النيسابوري في تفسيره : روي أن بني آدم عشر الجن ، والجن و بنو آدم عشر حيوانات البر ، و هؤلاء كلهم عشر الطيور ، و هؤلاء عشر حيوان البحر و كلهم عشر ملائكة الأرض الموكّلين بها ، و كل هؤلاء عشر ملائكة سماء الدنيا و كل هؤلاء عشر ملائكة السماء الثانية ، و على هذا الترتيب إلى ملائكة السماء السابعة . ثم الكل في مقابلة الكرسي نزل قليل ، ثم كل هؤلاء عشر ملائكة السراشق الواحد من سرادقات العرش التي عددها ستمائة ألف ، طول كل سرادق و عرضه وسمكه إذا قوبلت به السماوات والأرض و ما فيها فانها كلها يكون شيئاً يسيراً و قدراً قليلاً ، و ما مقدار موضع قدم إلا و فيه ملك ساجد أو راكع أو قائم ، لهم زجل بالنسبيح والتعديس ، ثم كل هؤلاء في مقابلة الملائكة الذين يحومون حول



العرش كالقطرة في البحر ، ولا يعرف عددهم إلا الله ، [ ثم ] مع هؤلاء ملائكة اللوح الذين هم أشياخ إسرافيل ، والملائكة الذين هم جنود جبرائيل ، وهم كلهم سامعون مطيعون ، لا يستكبرون عن عبادته ولا يسأمون .

فائدة : قال بليناس في كتاب « علل الأشياء » : إن الخالق عز وجل لما ضرب الخلقة بعضها ببعض وطال مكثها خلق الأرواح المتفكرة القادرة ، فخلقهن من حرارة الريح و نور النار ، فمنهم خلق خلقوا من حر الريح الباردة ، ومنهم خلق خلقوا من نور النار الحارة ، ومنهم خلق خلقوا من حركة الماء البارد ، ومنهم خلق خلقوا من حركة الماء الحار ، ومنهم خلق خلقوا من الماء المالح ، فخلق الله الخلقة العلوية من هذه الثلاث طبائع وليس فيهم من طبيعة التراب شيء ، ومن خلق منهم في السفلى فإنها خلقت من الطبائع الثلاث التي ذكرت مفردات غير مرتبات ، إذ لو كانوا مرتبين إذ لأدر بهم الموت والافتراق ، فهذه جميع أجناس المتفكرة من الملائكة والجن والشياطين وسكان الريح الباردة والبحر والأرض السود والبيض ، والكواكب العلوية تشرق بنورها عليهم ، فتتصل أنوارهم بنورها ولا يشغلون مكاناً لأنهم نور ، ولا يأخذون مكان غيرهم فهم ملأوا الطبائع بدهرونها ويقبلون عليها ، وكل طبيعة من الطبائع فيها خلق عظيم من الروحانيين ، ولا يقع عليهم التفصيل والفناء ، لأنهم ليسوا مرتبين ، وإنما هم من جوهر واحد ، فلذلك صاروا أكثر شيء عدداً لا يسأمون ولا ينامون ولا يملكون ، يعملون دائبين بالليل والنهار بما وُكلوا به من حركة الفلك ، وإدخال بعضها في بعض ، وحركة الشمس والقمر والكواكب والأمطار والرياح والحر والبرد والإقبال والإدبار في النبات والحيوان والمعادن وأفَاعيل الإنس والحيوان ، وكلهم يعمل دائماً بالامر الذي وُكل به ، وهم أجناس ؛ جنس منهم في الفلك الأعلى ، وهم قيام على أرجلهم لا يجلسون ، لأن طبيعتهم روحانية لطيفة ، فبطافتهم لا يقدر أن يجلسوا ، لأنها تجذبهم إلى العلو ، وكلهم يسبحون للذي خلقهم منذ يوم خلقهم لا يعملون ولا يتحركون يميناً ولا شمالاً ، وليس لهم عمل غير التسبيح للرب ، فلهم غلظ وشدة

لخدمة طبائعهم ، لأنهم خلقوا من حر النار ، وعلى فلك المشتري خلق عظيم من الروحانيين كذلك ، وهم خلق معتدل ساكن لأنهم خلقوا من روح الماء ، ليس لهم قسوة و فظاظة ، يدبرون فلك المشتري ، و يقبلون و يتحرّكون مع حركته و يمجّدون الذي خلقهم ، و في فلك المريخ خلق عظيم من النورانيين ، وهم غلاظ شداد ، لأنهم خلقوا من نور النار اليابسة ، ولذلك لرافة لهم ولا رحمة ، يدبرون و يقبلون مع المريخ في دوران الفلك لم يملكوا غير ذلك ، لأنهم لا رحمة لهم ، و لذلك لم يؤكّلوا بشيء من أعمال الناس ، و في فلك الشمس خلق من الكروبيين لهم قسوة و فظاظة لخدمة طبائعهم ، لأنهم خلقوا من الريح و الروح ، و لهم أناة و نور ، فهم موكّلون بأعمال بني آدم على الحرث و النسل ، وهم الذين يحركون الشمس ، و بحر كنهها يخرج البخار و الدخان ، فيرفعون ذلك البخار إلى القمر ثم إلى الشمس ، ثم يصدّونه إلى الكواكب العالية ، فيكون لهم غذاء ، وهم على الثمار و الزروع و ولادة الحيوان ، وهم المساطون على جميع الروحانيين من تحتهم يعملون بأمرهم ، وهم لطاف نورانيون يدورون مع فلك الشمس ، و يعملون معها و يعملون في إصلاح العالم و توالد المواليد ، وهم الذين يحفظون شيعه الشيطان ولده عن فساد العالم و خرابه ، و حفظ الحيوان منهم . و إنّما سمّوا ملائكة لأنهم ملكوا زمام الشيطان لئلا يخرّبوا العالم . و في فلك الزهرة أيضاً خلق من الروحانيين لهم اعتدال و صلاح ، فهم أحسنهم وجوهاً ، و لهم ريح طيب و بشر حسن ، يحبّون الانس و جميع ما تحتهم من الحيوان حباً شديداً ، و لهم بهم رافة و رحمة و رقة ، و هم الذين يسمعون في تاليف الذكران و الاناث من كلّ شيء لمكان النسل و الولادة و بذلك و كّلوا . و في فلك عطارد روحانيون خلقوا من حرّ الريح الحارة ، فاتصلوا بالروحانيين الذين خلقوا من النور ، وهم بين أيديهم مثل العبيد لا يغيّبون عن أعينهم طرفه عين ، يسارعون في خدمة ملائكة فلك الشمس ، و يعملون بمسرتهم <sup>(١)</sup> فهم لهم شبيه الوزراء ، وهم الموكّلون بالنبات و إصلاحه ، و حفظ النبات إذا طلع

عن وجه الأرض حتى يتمّ بنمامه ، وهم أيضاً موكلون بصغار الحيوان ، والحفظ لهم عن مرّة الشياطين . وإنّ القمر جرمه من الشمس وضوؤه من نورها ، وهما دائبان يعملان في الليل والنهار ، وفلك القمر مملوء من الملائكة ، وهم ملائكة الرحمن مستبشر الوجوه ، لهم جمال وحسن صور ، وليس فيهم غضب ولا شدة ولا قسوة على ولد آدم لقربهم منهم ، وهم أشبه الروحانيين بالآدميين ، وهم متعطفون على الحيوان ، مصلحون للنبات ، دائبون في مسيرة بني آدم ، فلا تصالهم بهم ربما ظهروا لهم وكلموهم ، وهم مسلطون على السماء ، يحرسون السماء من شيطانك<sup>(١)</sup> وولده أن يسترقوا السمع من الملائكة الأعلى<sup>(٢)</sup> المتصلين بفلك الشمس ، وهم الموكلون أيضاً بالحبّ المبذور في الأرض ، يحفظونه لئلاّ تعرض له الشياطين ليفسدونه فإنّ شيطانك<sup>(٣)</sup> وولده لهم قوّة عظيمة في العالم والحراث والنسل ، وكلّما لطفّت خلقة من الروحانيين ورقّت كان أكثر أجنحة ، ومنهم من له ستّة أجنحة ، ومنهم من له خمسة أجنحة ، ومنهم من له أربعة أجنحة ، وكذلك إلى جناح واحد . وأمّا المفكرة التي في الطبايع حين ظهرت لحقوا بالطبايع ، فهم مستجنون في الماء والتراب والريح ، لأنّهم خلقوا من حرّ الماء المالح والريح العاصف والتراب الممتن ، وهم يسمّون شيطائيل وولده ، وهم عصاة جفاة مفسدون في الأرض ، لهم خبث عظيم ، وقوّة شديدة ، ومنظر قبيح ، وجوه سمجة ، وأرواحهم قذرة ، وهم على الفساد والطغيان ، وفي خراب العالم ، والخلقة العليا مسلطة عليهم ، يمنعونهم من خراب العالم وفساده ( انتهى )<sup>(٤)</sup> .

(١) كذا .

(٢) كذا .

(٣) كذا .

(٤) هذا المخطط الذي ينسب رسمه إلى من يسمى « بليناس » وارتضاء المؤلف - ره -

مخطط رائع مزوق لكنه مبني على فرضية الادلاك التسعة وفرضيات اخرى لم تتأيد بعقل ولا نقل بل كلاهما على خلافها والظاهر ان سبب ارتضاء المؤلف له ظهور كلامه في كون الملائكة جسمانيين وكون طوائف منهم موكلة بالكائنات الارضية ونحوها مما ورد في الروايات الشريفة لكن هذه التزيينات لاتكاد تشيد الاساس الضئيل المترازل كما لا يخفى .

واقول : إنما أوردت ملخصاً من كلامه لتعلم أن أكثر كلمات قدماء الحكماء الذين أخذوا العلوم من الأنبياء موافقة لما ورد في لسان الشرع ، وإنما أحدث المتأخرون منهم ما أحدثوا بآرائهم العلييلة الفاسدة .

## ٢٣

## ﴿ باب ﴾

﴿ آخر في وصف الملائكة المقربين ﴾

الآيات :

الشعراء : نزل به الروح الأمين ﴿ على قلبك لتكون من المنذرين ﴾<sup>(١)</sup> .

النجم : علمه شديد القوى ﴿ فاستوى ﴾ وهو بالافق الأعلى ﴿ ثم دنى فتدلى ﴾ فكان قاب قوسين أو أدنى<sup>(٢)</sup> .

التكوير : إنه لقول رسول كريم ﴿ ذي قوة عند ذي العرش مكين ﴾ مطاع ثم أمين ﴿ وما صاحبكم بمجنون ﴾ ولقد رآه بالافق المبين ﴿ وما هو على الغيب بضنين ﴾<sup>(٣)</sup> .

تفسير : « نزل به » قال الطبرسي - رحمه الله - : أي نزل الله بالقرآن الروح الأمين يعني جبرئيل عليه السلام وهو أمين الله عليه لا يغيره ولا يبدله ، وسماء روحاً لأنه يحيى به الدين ، وقيل : لأنه يحيى به الأرواح بما ينزل من البركات وقيل : لأنه<sup>(٤)</sup> جسم روحاني ﴿ على قلبك ﴾ ، يأخذ ، وهذا على سبيل التوسع ، لأنه تعالى يسمعه جبرئيل فيحفظه ، فينزل به على الرسول فيقرأ عليه ، فيعيه ويحفظه

(١) الشعراء ، ١٩٣ - ١٩٤ .

(٢) النجم ، ٥ - ٩ .

(٣) التكوير ، ١٩٠ - ٢٤ .

(٤) في المصدر : لان جسمه روحاني .

بقلبه ، فكانته نزل به على قلبه ، و قيل : معناه : لقلبك الله حق<sup>(١)</sup> تلقينه<sup>(١)</sup> وثبته [على قلبك] وجعل قلبك وعاء<sup>(٢)</sup> له .

وقال البيضاوي : القلب إن أراد به الروح فذاك ، وإن أراد به العضو فتخصيصه لأن المعاني الروحانية إنما تنزل أولاً على الروح ، ثم تنتقل منه إلى القلب لما بينهما من التعلق ، ثم تنصعد إلى الدماغ فينتقش بهالوح المتخيلة والروح الأمين جبرئيل فإنه أمين على وحيه ، لتكون من المندرين ، مما يؤدي إلى عذاب من فعل أو ترك<sup>(٣)</sup> .

د علمه شديد القوى ، قال الطبرسي - رحمه الله - : يعني [به] جبرئيل عليه السلام أي القوي في نفسه وخلقته « ذومرّة » أي ذوقوة وشدة في خلقه عن الكلبي ، وقال : من قوته أنه اقتلع قرى قوم لوط من الماء الأسود فرفعها إلى السماء ثم قلبها ، و من شدته صبحته لقوم ثمود حتى اهلكوا<sup>(٤)</sup> و قيل : معناه ذوصحة وخلق حسن عن ابن عباس وغيره . وقيل : شديد القوى في ذات الله « ذومرّة » أي صحة في الجسم سليم من الآفات والعيوب ، وقيل : ذومرّة أي ذومرور في الهواء ذاهباً وجائياً نازلاً وصاعداً « فاستوى » جبرئيل على الصورة التي خلق عليها بعد انحداره إلى عهد عليه السلام وهو كناية عن جبرئيل أيضاً « بالأفق الأعلى » يعني أفق المشرق ، والمراد بالأعلى جانب المشرق ، وهو فوق جانب المغرب في صعيد الأرض لا في الهواء : قالوا : إن جبرئيل عليه السلام كان يأتي النبي صلى الله عليه وآله في صورة آدميين ، فسأله رسول الله صلى الله عليه وآله أن يريه نفسه على صورته التي خلق عليها ، فأراه نفسه مرتين : مرة في الأرض ، و مرة في السماء ، أما في الأرض ففي الأفق الأعلى ، وذلك أن عهداً عليه السلام كان بحراء ، فطلع له جبرئيل عليه السلام من المشرق ، فسد الأفق إلى المغرب ، فخر

(١) في المصدر : حتى تلقينه .

(٢) مجمع البيان ، ج ٧ ، ص ٢٠٤ .

(٣) انوار التنزيل ، ج ٢ ، ص ١٨٨ .

(٤) هلكوا (خ) .

النبي ﷺ مفضيلاً عليه، فنزل جبرئيل في صورة الأدميين فضمه إلى نفسه، وهو قوله «ثم دنى فندلى» وتقديره: ثم دنى أي قرب بعد بعده وعلوه في الأفق الأعلى، فدنى من محمد ﷺ قال الحسن وقتادة: ثم دنا جبرئيل بعد استوائه بالأفق الأعلى من الأرض فنزل إلى محمد ﷺ قال الزجاج: معنى دنى وندلى واحد لأن معنى دنى قرب، وندلى زاد في القرب. وقيل: إن المعنى استوى جبرئيل أي ارتفع وعلا إلى السماء بعد أن علم محمد ﷺ عن ابن مسيب، وقيل: استوى أي اعتدل واقفاً في الهواء بعد أن كان ينزل بسرعة ليراه النبي ﷺ وقيل: معناه استوى جبرئيل ﷺ ومحمد ﷺ بالأفق الأعلى يعني السماء الدنيا ليلة المعراج فكان قاب قوسين أي كان ما بين جبرئيل ﷺ وبين رسول الله ﷺ قاب قوسين، والقوس ما يرمى به، وخصت بالذكور على عادتهم يقال قاب قوس<sup>(١)</sup> وقاد قوس، وقيل: معناه كان قد ذراعين كما روي عن النبي ﷺ فمعنى القوس ما يقاس به والذراع يقاس به «وأدنى» قال الزجاج: إن العباد قد خوطبوا على لغتهم ومقدار فهمهم، وقيل لهم في هذا ما يقال للذي يحز<sup>(٢)</sup> فالمعنى: فكان على ما تقدرونه أنتم قدر قوسين أو أقل من ذلك وقال عبدالله بن مسعود: إن رسول الله ﷺ رأى جبرئيل وله ستمائة جناح<sup>(٣)</sup> وقال في قوله تعالى «إنه ليقول رسول كريم» أي إن القرآن قول رسول كريم على ربه، وهو جبرئيل ﷺ وهو كلام الله أنزله على لسانه ذي قوة أي فيما كلف وأمر به من العلم والعمل و تبليغ الرسالة وقيل: ذي قدرة في نفسه، ومن قوته قلع ديار قوم لوط بقوادم جناحه حتى بلغ بها السماء ثم قلبها عند ذي العرش مكين، معناه متمكن عند الله صاحب العرش وخالقه، رفيع المنزلة، عظيم القدر عند الله، كما يقال «فلان مكين عند السلطان»، والمكانة: القرب «مطاع ثم» أي في السماء تطيعه ملائكة السماء، قالوا: ومن طاعة الملائكة لجبرئيل ﷺ أنه أمر خازن الجنة ليلة المعراج حتى فتح لمحمد ﷺ أبوابها فدخلها، ورأى ما فيها، وأمر

(١) في المصدر، وقيد قوس وقاد قوس.

(٢) &gt; &gt; &gt; يحدد.

(٣) مجمع البيان، ج ٩، ص ١٧٣.

خازن النار ففتح له عنها حتى نظر إليها « أمين » أي على وحي الله ورسالته إلى أنبيائه ، وفي الحديث : أن رسول الله ﷺ قال لجبرئيل : ما أحسن ما أثنى عليك ربك « ذي قوة » عند ذي العرش مكين مطاع ثم « أمين » ! فما كانت قوتك ؟ وما كانت أمانتك ؟ فقال : أما قوتي ، بعثت <sup>(١)</sup> إلى مدائن لوط فهي أربع مدائن ، في كل مدينة أربع مائة ألف مقاتل سوى الذراري ، فحملتهم من الأرض السفلى حتى سمع أهل السماوات أصوات الدجاج ونباح الكلاب ، ثم هويت بهن فقلبتهن . وأما أمانتي ، فإني لم أؤمر بشيء فعدوته إلى غيره « ولقد رآه بالأفق المبين » أي رأى محمد ﷺ جبرئيل على صورته التي خلقه الله تعالى عليها حيث تطلع الشمس وهو الأفق الأعلى من ناحية المشرق وما هو على الغيب بضنين « قرأ أهل البصرة - غير سهل - وابن كثير والكسائي ، بالظاء ، والباقون بالضاد ، فعلى الأول المعنى أنه ليس على وحي الله تعالى وما يخبر به من الأخبار بمتهم ، فإن أحواله ناطقة بالصدق والأمانة ، وعلى الثاني أي ليس ببخيل فيما يؤدي عن الله ، إذ يعلمه كما علمه الله تعالى <sup>(٢)</sup> .

١ - مجالس الصدوق : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن أبي - عبد الله البرقي ، عن أبيه ، عن خلف بن حماد ، عن أبي الحسن العبدلي ، عن الأعمش عن عباية بن ربعي ، عن عبد الله بن عباس ، قال : إن رسول الله ﷺ لما أُسري به إلى السماء انتهى به جبرئيل إلى نهر يقال له « النور » وهو قول الله عز وجل « خلق الظلمات والنور » فلما انتهى به إلى ذلك النهر قال له جبرئيل : يا محمد اعبّر على بركة الله ، فقد لو را الله لك بصرك ، ومد لك أمامك ، فإن هذا نهر لم يعبره أحد لأملاك مقرب ، ولا نبي مرسل غير أن لي في كل يوم اغتصاة فيه ، ثم أخرج منه فأنفض أجنتي ، فليس من قطرة تنظر من أجنتي إلا خلق الله تبارك وتعالى منها

(١) في المصدر ، فإني بحثت إلى مدائن لوط وهي ...

(٢) مجمع البيان : ج ١٠ ، ٤٤٦ (بتغيير يسير في العبارة) .

ملكاً مقرئاً له عشرون ألف وجه ، وأربعون ألف لسان ، [ كل لسان ] يلفظ بلفظة لا يفقهها اللسان الآخر .

٢ - تفسير علي بن ابراهيم : في خبر المعراج : قال جبرئيل : أقرب الخلق إلى الله أنا وإسرافيل <sup>(١)</sup> .

٣ - ومنه : عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لما أُسري بي إلى السماء رأيت ملكاً من الملائكة بيده لوح من نور لا يلمعت يميناً ولا شمالاً مقبلاً عليه ثبة كهيئة الحرير <sup>(٢)</sup> فقلت : من هذا يا جبرئيل ؟ فقال : هذا ملك الموت مشغول في قبض الأرواح ، فقلت : أدنني منه يا جبرئيل لأكلمه ، فأذناني منه ، فقلت له : يا ملك الموت أكل من [هو] مات أو هو ميت فيما بعد أنت تقبض روحه ؟ قال : نعم ، قلت : و تحضرهم بنفسك ؟ قال : نعم ، ما الدنيا كلها عندي فيما سخره الله لي ومكّني منها إلا كدرهم في كف الرجل يقلبه كيف يشاء ، وما من دار في الدنيا إلا وأدخلها في كل يوم خمس مرات وأقول إذا بكى أهل البيت على ميتهم : لا تبكوا عليه ، فإن لي إليكم عودة وعودة حتى لا يبقى منكم أحد . قال رسول الله ﷺ : كفى بالموت طامة يا جبرئيل ! فقال جبرئيل : ما بعد الموت أطم وأعظم من الموت <sup>(٣)</sup> !

٤ - ومنه : في قوله تعالى « لقد رأى من آيات ربه الكبرى » قال : رأى جبرئيل على ساقه الدر مثل القطر على البقل له ستمائة جناح قد ملأ ما بين السماء والأرض <sup>(٤)</sup> .

٥ - التوحيد : عن أبيه ، عن سعد ، عن القاسم بن محمد الإصفهاني ، عن سليمان المنقري ، عن حفص بن غياث أو غيره قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله

(١) تفسير القمي : ٣٧٣ .

(٢) الحزين (خ) .

(٣) تفسير القمي ، ٥١١ و ٣٧٠ .

(٤) تفسير القمي : ٦٥٤ .



عز وجل " ولقد رأى - الآية - ، وذكر مثله (١) .

٦ - معاني الاخبار : قال : جبرئيل معناه عبدالله ، وميكائيل معناه عبيدالله ، وكذلك معنى إسماعيل عبيدالله (٢) .

٧ - الخصال : عن الحسين بن أحمد (٣) بن إدريس ، عن أبيه عن محمد بن أحمد ، عن أبي عبدالله الرازي ، عن الحسن بن علي بن أبي عثمان ، عن موسى بن بكر ، عن أبي الحسن الأول ، قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله تبارك وتعالى اختار من كل شيء أربعة ، اختار من الملائكة : جبرئيل ، وميكائيل ، وإسرافيل ، وملك الموت - الخبر (٤) - .

٨ - تفسير علي بن ابراهيم : عن أبيه ، عن أحمد بن النضر ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي عبدالله (٥) ﷺ قال : كان بيننا رسول الله جالساً وعنده جبرئيل عليه السلام إذ حانت من جبرئيل نظرة قبل السماء فانتقع لونه حتى صار كأنه كُر كُر ، ثم (٦) لازم رسول الله ﷺ فنظر رسول الله إلى حيث جبرئيل فإذ شيء قد ملأ بين الخافقين مقبلاً حتى كان كقاب من الأرض ، ثم قال : يا محمد إنني رسول الله إليك أخيرك : أن تكون ملكاً رسولاً أحب إليك أو أن تكون عبداً رسولاً ، فالتفت رسول الله ﷺ إلى جبرئيل وقد رجع إليه لونه فقال جبرئيل : بل كن عبداً رسولاً ، فقال رسول الله : بل أكون عبداً رسولاً ، فرفع الملك رجله اليمنى فوضعها في كبد السماء الدنيا ، ثم رفع الأخرى فوضعها في الثانية ، ثم رفع اليمنى فوضعها في الثالثة ، ثم هكذا حتى انتهى إلى السماء السابعة ، بعد كل سماء خطوة ، وكلما ارتفع صغر حتى صار آخر ذلك مثل الصر ، فالتفت رسول الله

(١) التوحيد : ٦٩ .

(٢) معاني الاخبار ، ٤٩ .

(٣) الحسين بن محمد بن إدريس (خ) .

(٤) الخصال ، ١٠٥ .

(٥) أبي جعفر (خ) .

(٦) الكرم - وزان برثن - : الزعفران والملك .

صلى الله عليه وآله إلى جبرئيل عليه السلام فقال : قد رأيتك ذعراً ، ومارأيت شيئاً كان  
أذعر لي من تغيّر لونك ! فقال : يا نبي الله لا تلمني ، أتدري من هذا ؟ قال : لا  
قال : هذا إسرافيل حاجب الرب ، ولم ينزل <sup>(١)</sup> من مكانه منذ خلق الله السماوات  
و الأرض ، ولما رأيته منحطاً ظننت أنه جاء بقيام الساعة ، فكان الذي رأيت  
من تغيّر لوني لذلك ، فلمّا رأيت ما اصطفاك الله به رجعت إليّ لوني ونفسي  
أما رأيته كلّمّا ارتفع صفر ، إنّه ليس شيء يدنو من الرب إلا صفر لعظمته ، إن  
هذا حاجب الرب ، وأقرب خلق الله منه ، واللوح بين عينيه من ياقوتة حمراء ، فإذا  
تكلم الرب تبارك وتعالى بالوحي ضرب اللوح جبينه فنظر فيه ، ثم ألقاه إلينا  
فنسعى به في السماوات والأرض ، إنّه لأدنى خلق الرحمن منه ، وبيني وبينه  
تسعون <sup>(٢)</sup> حجاباً من نور تقطع دونها الأبصار ما لا يعد ولا يوصف ، وإنّي لأقرب  
الخلق منه ، و بيّني وبينه مسيرة ألف عام .

بيان : قال الجوهري : حان له أن يفعل كذا يحين حيناً أي آن ، و حان  
حينه أي قرب وقته و قال : قال الكسائي : امتقع لونه إذا تغيّر من حزن أو  
فزع <sup>(٣)</sup> ، قال : و كذلك انتقع وابتقع و بالميم أجود . وقال : الكركم الزعفران  
وقال : لاذبه لوأذاً وليأذاً أي لجأ إليه وعاذبه . وفي القاموس : الصر طائر كالصفور  
و أصفر « يدنو من الرب » أي من موضع مناجاته ، أو من عرشه سبحانه « ما لا  
يعد ولا يوصف » أي دونها و قبل الوصول إليها ما لا يعد ولا يوصف انتقع <sup>(٤)</sup>  
عندها الأبصار ، ولا تقدر على النظر إليها . و في بعض النسخ « ما يعد » بدون « لا »  
فيمكن أن يكون بدلاً من « تسعون حجاباً » و « ما » موصولة ، أي يحيط به العدد  
دون الوصف ، والمراد بالحجب إمّا الحجب المعنويّة كما مر ، أو المراد بينه وبين

(١) لم يهبط (خ)

(٢) سبعون (خ)

(٣) في الصحاح ، أو فزع أو ربه .

(٤) تقطع (خ)

عرشه ، أو بين منتهى خلقه ، أو بين محلّ يصدر منه الوحي .

أقول : و رأيت بخط بعض المشايخ هذا الحديث منقولاً من كتاب مدينة العلم ، للصدوق - رحمه الله - بحذف الاسناد عن جابر مثله .

٩ - ومنه : أيضاً عن الصادق عليه السلام : قال : إذا أمر الله ميكائيل بالمهبوط إلى الدنيا فيما يأمره به صارت رجله في السماء السابعة والأخرى في الأرض السابعة .

١٠ - ومنه : عن الصادق عليه السلام : قال : إن الله خلق حبة قد أحدثت بالسموات والأرض ، قد جمعت رأسها وذنبها تحت العرش ، فإذا رأت معاصي العباد أسفت و استأذنت أن تبلع السموات والأرض .

١١ - القصص : بالاسناد المتقدم في باب العوالم عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : إن الله خلق الملائكة روحانيين لهم أجنحة يطفرون بها حيث يشاء الله فأسكنهم فيما بين أطباق السموات يقدسونه الليل والنهار ، واصطفى منهم إسرافيل وميكائيل وجبرئيل .

١٢ - صحيفة الرضا : [ عنه ] عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لما أُسري بي إلى السماء رأيت في السماء الثالثة رجلاً قاعداً ، رجل له في المشرق و رجل له في المغرب ، و بيده لوح ينظر فيه و يحرك رأسه ، فقلت : يا جبرئيل ! من هذا ؟ قال : هذا ملك الموت <sup>(١)</sup> .

١٣ - الغرر النج : عن سعد بن عبد الله ، عن محمد بن عيسى البقطيني ، عن الحسن ابن علي ، عن جعفر بن بشير ، عن معتب غلام الصادق عليه السلام قال : كنت مع أبي-عبدالله عليه السلام بالعريض ، فجاء يمشي حتى دخل مسجداً كان يعبد الله فيه أبوه ، و هو يصلي في موضع من المسجد ، فلما انصرف قال : يا معتب ترى هذا الموضع ؟ قلت : نعم ، قال : بينما أبي عليه السلام قائم يصلي في هذا المكان إذ دخل شيخ يمشي حسن السمات فجلس فبينما هو جالس إذ جاء رجل آدم حسن الوجه والتمسه ، فقال للشيخ : ما يجلسك ؟ ليس بهذا أمرت ، فقاما وانطلقا وتوار يا غني فلم أر شيئاً ، فقال : يا بني !

هل رأيت الشيخ و صاحبه ؟ فقلت : نعم ، فمن الشيخ و صاحبه ؟ قال : الشيخ ملك الموت ، والذي جاء فأخرجه جبرئيل .

١٤ - ومنه : عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن أبان بن عثمان ، عن زرارة ، قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : بينما أنا في الدار مع جارية لي إذ أقبل رجل قاطب بوجهه ، فلما رأيت علمت أنه ملك الموت ، فاستقبله رجل آخر أطلق منه وجهاً و أطلق منه بشراً فقال له : ليس بهذا امرأت ، فبينما أنا أحدث الجارية إذ قبضت .

بيان : و ليس بهذا امرأت ، أي بالتأخير ، أو بملاقاة غير المتوفى ، أو بالقطوب للإمام . و في الخبر السابق يحتمل الجلوس ، أو قبض الإمام عليه السلام مع الاحتمالين الأولين - والله يعلم - .

١٥ - المتحجج : في تعقيب صلوة أمير المؤمنين : و باسمك المكتوب على جبهة إسرائيل ، و بقوة ذلك الاسم الذي ينفخ به إسرائيل في الصور ، و أسألك باسمك المكتوب على راحة رضوان خازن الجنان .

١٦ - الاختصاص : بإسناده عن ابن عباس ، قال عبدالله بن سلام للنبي صلى الله عليه وآله فيما سأله : من أخبرك ؟ قال النبي صلى الله عليه وآله : جبرئيل ، قال : ممن ؟ [ قال ] قال : عن ميكائيل ، قال : ممن ؟ [ قال ] قال : عن إسرائيل ، قال : ممن ؟ [ قال ] قال : عن اللوح المحفوظ ، قال : ممن ؟ قال : عن القلم ، قال : ممن ؟ قال قال : عن رب العالمين ، قال : صدقت <sup>(١)</sup> ، فأخبرني عن جبرئيل في زى الاناث أم في زى الذكور ؟ قال : في زى الذكور <sup>(٢)</sup> ، قال : فأخبرني ما طعامه <sup>(٣)</sup> قال : طعامه التسبيح ، و شرابه التهليل . قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني ما طول جبرئيل ؟ قال : إنّه على قدر بين الملائكة ، ليس بالطويل العالي ولا بالقصير المتداني

(١) في المصدر : صدقت يا محمد .

(٢) > في زى الذكور ليس في زى الاناث .

(٣) > و ما شرابه ؟

له ثمانون ذوابة ، وقصة جمدة ، و هلال بين عينيه ، أغرّ أدعج محجل ، ضوؤه بين الملائكة كضوء النهار عند ظلمة الليل ، له أربع وعشرون جناحاً خضراء مشبكة بالدرّ والياقوت مختمة باللؤلؤ ، وعليه وشاح بطانته الرحمة ، وأزراره الكرامة ظهارته الوقار ريشه الزعفران ، واضح الجبين ، ألقى الأنف ، سائل الخدين مدور اللحيين ، حسن القامة ، لا يأكل ولا يشرب ، ولا يمل ولا يسهو ، قام <sup>(١)</sup> بوحى الله إلى يوم القيامة . قال : صدقت يا غمد - ثم ساق الحديث إلى أن قال - وما الثلاثة؟ قال ﷺ : جبرئيل ، وميكائيل ، وإسرافيل ، وهم رؤساء الملائكة ، وهم على وحي رب العالمين <sup>(٢)</sup> .

بيان : « طعامه التسبيح » أي يتقوّن بالتسبيح والتهليل ، كما يتقوّى الإنسان بالطعام والشراب ولا يبقى بدونهما والقصة - بالضم - شع الناصية ذكره الجوهري ، وقال : الفرّة - بالضم - : بياض في جبهة الفرس فوق الدرهم ، يقال فرس أغرّ والأغرّ الأبيض ، و رجل أغرّ أي شريف . وقال : الدعج شدة سواد العين مع سعتها ، والأدعج من الرجال : الأسود . وقال : التججيل بياض في قوائم الفرس أو في ثلاث منها أو في رجله قلّ أو كثر بعد أن يجاوز الأرساغ ولا يجاوز الركبتين والعرويين لأنّها مواضع الأحجال وهي الخلاخيل والقيود ، يقال فرس محجل . وقال : الوشاح ينسج من أديم عريضاً ويرصع بالجواهر وتشده المرأة بين عاتقها وكشحها ( انتهى ) والمراد بالوشاح إمّا المعنوي فالصفات ظاهرة أو الصوري فالمعنى أن بطانته علامة رحمة الله له أو للعباد ، وكذا الباقيتان ، والقنى احديداب في الأنف .

١٧ - الكافي : عن عدة من أصحابه ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب عن حنان بن سدير ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قلت له : أخبرني عن قول يعقوب لبنيه « اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه <sup>(٣)</sup> » أكان يعلم أنه حي وقد

(١) في المصدر : قائم .

(٢) الاختصاص ، ٤٥ .

(٣) يوسف : ٨٧ .

فأرقه منذ عشرين سنة؟ قال : نعم ، قال : قلت : كيف علم ؟ قال : إنه دعا في السحر وسأل الله أن يهبط عليه ملك الموت ، فهبط عليه بريال وهو ملك الموت فقال له بريال : ما حاجتك يا يعقوب ؟ قال له : أخبرني عن الأرواح التي تقبضها مجتمعة أو متفرقة ؟ قال : بل أقبضها متفرقة روحاً روحاً ، قال : أخبرني فهل <sup>(١)</sup> مر بك روح يوسف فيما مر بك ؟ قال : لا ، فلم يعقوب أنه حي ، فعند ذلك قال لولده : اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه <sup>(٢)</sup> .

بيان : « فتحسسوا » التحسس طلب الإحساس ، أي تعرفوا منهم وتفحصوا عن حالهما « تقبضها مجتمعة » أكل السؤال عن الاجتماع والتفرق في الأخذ ، لأنه إذا قبضها مجتمعة يمكن أن يغفل عن خصوص كل واحد بخلاف ما إذا أخذ روحاً روحاً ، أولاً أنه إذا قبضها مجتمعة يمكن أن تسلم إليه بعد مرور الأيام ليجتمع عدد كثير منها ولما يصل روح يوسف عليه السلام إليه بعد ذلك ، وهذا الملك إما عزرائيل يقبض الأرواح من أعوانه أو غيره ، ويقبض منه ، والأخير أظهر .

١٨ - الكافي : عن غدة من أصحابه ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم عن معاوية بن ميسرة ، عن الحكم بن عيينة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن في الجنة نهراً يغمس فيه جبرئيل كل غداة ، ثم يخرج منه فينقض ، فيخلق الله عز وجل من كل قطرة منه تقطر ملكاً <sup>(٣)</sup> .

١٩ - و منه : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن الحسين بن أبي العلاء الخفاف ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما أنهم الناس يوم أحد - وساق الحديث الطويل إلى أن قال - : قال النبي صلى الله عليه وآله : يارب وعدتني أن تظهر دينك ، وإن شئت لم يعيك . فأقبل علي عليه السلام إلى النبي صلى الله عليه وآله فقال : يا رسول الله أسمع دويماً شديداً وأسمع أقدم حيزوم وما أهم أضرب أحداً إلا

(١) في المصدر ، قال له فاخبرني هل ....

(٢) روضة الكافي : ١٩٩ .

(٣) روضة الكافي : ٢٧٢ .

سقط ميتاً قبل أن أضرب . فقال : هذا جبرئيل و ميكائيل و إسرافيل في الملائكة ثم جاءه جبرئيل فوقف إلى جنب رسول الله ﷺ فقال : يا محمد ، إن هذه هي المواساة فقال : إن علياً مني وأنا منه . فقال جبرئيل ﷺ : وأنا منكما ، ثم انهزم الناس - وساق الحديث إلى قوله - فأتبعهم جبرئيل ﷺ فكلما سمعوا وقع حوافر فرسه جدوا في السير ، فكان يتلوهم ، فإذا ارتحلوا قال هو ذا عسكر محمد قد أقبل ، فدخل أبوسفیان مكة ، فأخبرهم الخبر ، وجاء الرعاة و الحطابون فدخلوا مكة فقالوا : رأينا عسكر محمد كلما رحل أبوسفیان نزلوا يقدمهم فارس على فرس أشقر يطلب آثارهم فأقبل أهل مكة على أبي سفیان يوبخونه - إلى آخر الخبر (١) - .

٢٠ - و منه : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن فضال عن داود بن فرقد ، عن أبي يزيد الحمار عن أبي عبد الله ﷺ قال : إن الله تبارك و تعالى بعث أربعة أملاك في إهلاك قوم لوط : جبرئيل ، و ميكائيل ، و إسرافيل ، و كروهيل ﷺ فمروا بإبراهيم ﷺ و هم معتمون ، فسلموا عليه ، فلم يعرفهم و رأى هيئة حسنة ، فقال : لا يخدم هؤلاء أحداً إلا أنا بنفسي ، و كان صاحب أضياف فشوى لهم عجلًا سمينا حتى أنضجه ، ثم قرّبه إليهم ، فلما وضعه بين أيديهم و رأى أيديهم لاتصل إليه نكرهم و أوجس منهم خيفة ، فلما رأى ذلك جبرئيل حسر العمامة عن وجهه و عن رأسه فعرفه إبراهيم ، فقال : أنت هو ؟ فقال : نعم ، و مرّت امرأته سارة فبشّرها بإسحاق و من وراء إسحاق يعقوب . فقالت : ما قال الله ؟ فأجابوها بما في الكتاب العزيز ، فقال إبراهيم ﷺ [ لهم ] : فيماذا جئتم ؟ قاوا له : في إهلاك قوم لوط - وساق الحديث إلى أن قال - : فأتوا لوطاً و هو في زراعة له قرب المدينة فسلموا عليه و هم معتمون ، فلما رأهم رأى هيئة حسنة عليهم مائم بيض و ثياب بيض فقال لهم : المنزل ، فقالوا : نعم ، فتقدّمهم و مشوا خلفه ، فقدم على عرضه عليهم المنزل ، وقال : أي شيء صنعت ؟ آتني بهم قومي وأنا أعرفهم ؟ فالتفت إليهم فقال : إنكم تأتون شراراً من خلق الله - وساق إلى قوله - فلما رأهم امرأته رأت هيئة

حسنة ، فصعدت فوق السطح وصفت فلم يسمعوها فدخلت ، فلما رأوا الدخان أقبلوا يهرعون إلى الباب<sup>(١)</sup> - و ساق إلى قوله - فكاثروه حتى دخلوا البيت فأهوى جبرئيل نحوهم بإصبعه ، فذهبت أعينهم - و ساق إلى قوله - ثم أقبلها جبرئيل عليه السلام بجناحه من سبع أرضين ، ثم رفعها حتى سمع أهل السماء الدنيا نباح الكلاب وصياح الديكة ، ثم قلبها وأمطر عليها وعلى من حول المدينة حجارة من سجيل<sup>(٢)</sup> .

٢١ - و منه : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد وعلي بن إبراهيم ، عن أبيه جميعاً عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن أبان بن عثمان ، عن محمد بن مروان ، عن رواء عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما اتخذ الله عز وجل إبراهيم خليلاً أناء يشراه بالخلة ، فجاءه ملك الموت في صورة شاب أبيض عليه ثوبان أبيضان يقطر رأسه ماءً ودهناً ، فدخل إبراهيم عليه السلام الدار ، فاستقبله خارجاً من الدار ، و كان إبراهيم رجلاً غيوراً ، و كان إذا خرج في حاجة أعلق بابه وأخذ مفتاحه معه ، ثم رجع ففتح فأذا هو برجل<sup>(٣)</sup> أحسن ما يكون من الرجال ، فأخذ بيده وقال : يا عبدالله من أدخلك داري ؟ فقال : ربها أدخلنيها . فقال : ربها أحق بها مني ، فمن أنت ؟ قال : أنا ملك الموت ، ففرع إبراهيم وقال : جئني لتسلبني روحي ؟ قال : لا ، ولكن اتخذ الله عبداً خليلاً فجئت لبشارته ، فقال : من هو ؟ لعلمي أخدعه حتى أموت ! قال : أنت هو ، فدخل على سارة فقال لها : إن الله تبارك وتعالى اتخذني خليلاً<sup>(٤)</sup> .

٢٢ - الدر المنثور : من عدة كتب عن ابن عباس ، قال : بينا رسول الله صلى الله عليه وآله ومعهم جبرئيل يناجيهم إذ انشق أفق السماء فأقبل جبرئيل يتضال ويدخل بعضه في بعض ويدنو من الأرض ، فأداملك قد مثل بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : يا محمد إن ربك يقرئك السلام و يخبرك بين أن تكون نبياً

(١) أي يمشون إليه سريعاً وفي اضطراب .

(٢) روضة الكافي ، ٣٢٨ .

(٣) في المصدر ، برجل قائم احسن .

(٤) روضة الكافي ، ٣٩٢ .



ملكاً ، وبين أن تكون نبياً عبداً ، قال رسول الله ﷺ : فأشار جبرئيل إليّ بيده أن تواضع فعرفت أنه لي ناصح . فقلت : عبدني ، فخرج ذلك الملك إلى السماء ، فقلت : يا جبرئيل قد كنت أردت أن أسألك عن هذا ، فرأيت من حالك ما شغلني عن المسألة فمن هذا يا جبرئيل ؟ قال : هذا إسرافيل ، خلقه الله يوم خلقه بين يديه صافاً قدميه لا يرفع طرفه ، بينه وبين الرب سبعون نوراً ما منها نور يدنو منه أحد <sup>(١)</sup> إلا احترق بين يديه اللوح المحفوظ ، فإذا أذن الله في شيء في السماء أو في الأرض ارتفع ذلك اللوح ، فضرب جبهته فينظر فيه ، فإن كان من عملي أمرني به ، وإن كان من عمل ميكائيل أمره به ، وإن كان من عمل ملك الموت أمره به . قلت : يا جبرئيل على أي شيء أنت ؟ قال : على الرياح والجنود ، قلت : على أي شيء ميكائيل ؟ قال : على النبات والقطر ، قلت : على أي شيء ملك الموت ؟ قال : على قبض الأنفس ، وما ظننت أنه هبط إلا لقيام الساعة وما ذلك الذي رأيت مني إلا خوفاً من قيام الساعة <sup>(٢)</sup> .

٢٣ - وعن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أفضل الملائكة جبرئيل <sup>(٣)</sup> .

٢٤ - وعن موسى بن أبي عائشة ، قال : بلغني أن جبرئيل إمام أهل السماء <sup>(٤)</sup> .  
٢٥ - وعن جابر بن عبد الله قال : إن جبرئيل موكل بحاجات العباد ، فإذا دعاه المؤمن قال : يا جبرئيل احبس حاجة عبدي ، فإنني أحبه وأحب صوته ، وإذا دعا الكافر قال : يا جبرئيل اقبط حاجة عبدي فإنني أبغضه وأبغض صوته <sup>(٥)</sup> .

و عن شريح بن عبيد أن النبي ﷺ لما صعد إلى السماء رأى جبرئيل في خلقته منظوماً أجنحته بالزبرجد واللؤلؤ والياقوت ، قال : فخيّل إليّ أن ما بين عينيه قد سدّ الأفق و كنت أراه قبل ذلك على صور مختلفة ، وأكثر ما كنت أراه على صورة دحية الكلبي ، وكنت أحياناً أراه كما يرى الرجل صاحبه من وراء الغراب <sup>(٦)</sup> .

(١) ليس في المصدر لفظ واحد .

(٢) الدر المنثور ج ١ ، ص ٩١ و ٩٢ .

٢٧ - وعن حذيفة : لجبرئيل جناحان ، وعليه وشاح من درّ منظوم ، وهو برّاق الثنايا ، أجلى الجبين <sup>(١)</sup> ، ورأسه محبّك حبك مثل اللؤلؤ <sup>(٢)</sup> كأنه النلج وقدماء إلى الخضرة <sup>(٣)</sup> .

بيان : قال في النهاية : رأسه محبّك أي شعر رأسه منكشّر من الجعودة ، مثل الماء الساكن و الرمل إذا هبّت عليهما الريح فيتجمّدان و يصيران طرائق .

٢٨ - الدر المنثور : عن ابن عباس ، عن النبي ﷺ قال : ما بين منكبي جبرئيل مسيرة خمسمائة عام للطائر السريع الطيران <sup>(٤)</sup> .

٢٩ - وعن وهب أنه سئل عن خلق جبرئيل فذكر أن ما بين منكبيه من ذي إلى ذي خفق الطير سبعمائة عام <sup>(٥)</sup> .

٣٠ - وعن ابن شهاب أن رسول الله سأل جبرئيل أن يترأى له في صورته فقال جبرئيل : إنك لن تطيق ذلك ، قال : إنني أحب أن تفعل ، فخرج رسول الله ﷺ إلى المصلّى في ليلة مقمرة ، فأناه جبرئيل في صورته فغشي على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآه ، ثم أفاق و جبرئيل مسنده و واضع إحدى يديه على صدره ، و الأخرى بين كتفيه . فقال رسول الله ﷺ : ما كنت أرى أن شيئاً من يخلق هكذا ، فقال جبرئيل : فكيف لو رأيت إسرافيل ؟ إن له لاثني عشر جناحاً منها جناح في المشرق ، و جناح في المغرب ، وإن العرش على كاهله ، وإنه ليتضال الأحيان لعظمة الله حتّى يصير مثل الوصع حتّى ما يحمل عرشه إلّا عظمته <sup>(٦)</sup> .

بيان : قال في النهاية : فيه أن العرش على منكب إسرافيل ، و أنه ليتواضع لله حتّى يصير مثل الوصع . يروى بفتح الصاد و سكونها ، و هو طائر أصغر من العصفور ، و الجمع وصعان .

(١) في المصدر : العيينين .

(٢) في المصدر : رأسه حبك حبك مثل المرجان و هو اللؤلؤ .

(٣-٦) الدر المنثور : ج ١ ، ص ٩٢ .

٣١ - الدر المنثور : عن أبي سعيد ، عن النبي ﷺ قال : إن في الجنة لنهراً ما يدخله جبرئيل من دخلة فيخرج فينتفض إلا خلق الله من كل قطرة تقطر منه ملكاً<sup>(١)</sup> .

٣٢ - قال : و روي أن جبرئيل أتى النبي ﷺ وهو يبكي ، فقال له : ما يبكيك ؟ قال : مالي لأبكي ؟ فوالله ما جئت لي عين منذ خلق الله النار مخافة أن أعصيه فيقتلني فيها . وقال : ماضك ميكائيل منذ خلقت النار<sup>(٢)</sup> .

٣٣ - وعن عكرمة قال سأل رسول الله ﷺ جبرئيل عن أكرم الخلق على الله فخرج ثم هبط فقال : أكرم الخلق على الله جبرئيل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت فأمّا جبرئيل فصاحب الحرب وصاحب المرسلين ، وأمّا ميكائيل فصاحب كل قطرة تسقط ، وكل ورقة تنبت ، وكل ورقة تسقط ، وأمّا ملك الموت فهو موكل بقبض روح كل عبد في بر أو بحر ، وأمّا إسرافيل فأمر الله بينه وبينهم<sup>(٣)</sup> .

٣٤ - وعن ابن عباس أن جبرئيل وقف على رسول الله ﷺ وعليه عصا خضراء قد علاها الغبار ، فقال رسول الله ﷺ : ما هذا الغبار الذي أرى على عصابتك ؟ قال : إنني زرت البيت فازدحمت الملائكة على الركن ، فمذا الغبار الذي ترى مما تثير بأجنحتهم<sup>(٤)</sup> .

٣٥ - وعن ابن عباس قال : جلس رسول الله ﷺ مجلساً فأتاه جبرئيل فجلس بين يدي رسول الله ﷺ واضعاً كفيه على ركبتي رسول الله ﷺ ، فقال : يا رسول الله حدثني عن الإسلام ، قال : الإسلام أن تسلم وجهك لله عز وجل ، وأن تشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن تهتأ عبده ورسوله . قال : فإذا فعلت ذلك فقد أسلمت . فقال : يا رسول الله حدثني عن الإيمان ، قال : الإيمان أن تؤمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين والموت والحياة بعد الموت ، وتؤمن بالجنة والنار والحساب والميزان ، وتؤمن بالقدر كله خيره وشره . قال : فإذا فعلت ذلك فقد آمنت . قال : يا رسول الله حدثني ما الإحسان ؟ قال : الإحسان أن تعمل

الله كأنك تراه ، فإن لم يكن تراه فإنه يراك <sup>(١)</sup> .

٣٦ - وعن أنس وغيره بأسانيد قال : بينما رسول الله ﷺ جالساً مع أصحابه إذ جاءه رجل عليه ثياب السفر يتخلل الناس حتى جلس بين يدي رسول الله ﷺ فوضع يده على ركة رسول الله ﷺ فقال : يا محمد ما الإسلام - وساقوا الحديث مثل ما مر<sup>(٢)</sup> إلى قولهم <sup>(٣)</sup> - يارسول الله متى الساعة ؟ قال : ما المسؤول عنها بأعلم من السائل ، و أدبر الرجل فذهب . فقال رسول الله ﷺ : عليّ بالرجل ، فاتبعوه يطلبونه فلم يروا شيئاً ، فقال رسول الله : ذلك جبرئيل ، جاءكم ليعلمكم دينكم .

٣٧ - وعن وهب بن منبه ، قال : خلق الله الصور من لؤلؤة [ بيضاء ] في صفاء الزجاج ، ثم قال للعرش : خذ الصور ، فتعلق به ، ثم قال : كن ، فكان إسرافيل فأمره أن يأخذ الصور ، فأخذه و به ثقب بعدد كل روح مخلوقة و نفس منقوسة لا تخرج روحان من ثقب واحد ، وفي وسط الصور كوة <sup>(٤)</sup> قال له الرب تعالى : قد وكلتك بالصور ، فأنت للمتخذه و للصيحة . فدخل إسرافيل في مقدم العرش ، فأدخل رجله اليمنى تحت العرش ، وقدم اليسرى ، ولم يطرف منذ خلقه الله ينظر متى يؤمر به <sup>(٥)</sup> .

٣٨ - وعن ابن عباس عن النبي ﷺ في قوله تعالى « نزل به الروح الأمين » قال : الروح الأمين جبرئيل ، رأيت له ستمائة جناح من لؤلؤ قد نشرهما فيهما <sup>(٦)</sup> مثل ريش الطواويس <sup>(٧)</sup> .

٣٩ - و عن أبي سعيد الخدري ، قال : قال رسول الله ﷺ كيف أنعم وقد

(١) الدر المنثور ، ج ١ ، ص ٩٣ .

(٢) في المخطوطة ، قوله .

(٣) كرة (خ) .

(٤) الكرة (خ) .

(٥) الدر المنثور ، ج ٥ ، ص ٣٣٨ .

(٦) في المصدر ، قد نشرها فهم مثل...

(٧) الدر المنثور ، ج ٥ ، ص ٩٤ .

النعم صاحب القرن القرن وحتى جيبته وأصغى سمعه ينتظر أن يؤمر أن ينفخ فينفخ  
قال المسلمون : فكيف نقول يا رسول الله ؟ قال : قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل ، على الله  
توكلنا <sup>(١)</sup> .

توضيح : قال الجوهري فيه كيف أنعم و صاحب القرن قد التقمه أي كيف  
أنتعم من النعمة - بالفتح - وهي المسرة والفرح والترفة .

٤٠ - الدر المنثور : عن ابن مسعود ، قال : الصور كهيئة القرن ينفخ  
فيه <sup>(٢)</sup> .

٤١ - وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : ما طرف صاحب الصور مذ  
وكل به مستعداً ينظر نحو العرش مخافة أن يؤمر بالصيحة قبل أن يرتد إليه طرفه  
كأن عينه كوكبان دريان <sup>(٣)</sup> .

٤٢ - وعن أبي سعيد قال : إن صاحب الصور بأيديهما قرنان يلاحظان  
النظر متى يؤمران <sup>(٤)</sup> .

٤٣ - وعنه عن النبي ﷺ قال : وما من صباح إلا وملكان موكلان بالصور  
ينتظران متى يؤمران أن ينفخا <sup>(٥)</sup> في الصور فينفخا <sup>(٦)</sup> .

٤٤ - وعن كعب قال : إسرافيل له أربعة أجنحة : جناحان في الهواء ، وجناح  
قد تسرول به ، وجناح على كاهله ، و القلم على أذنه ، فإذا نزل الوحي كتب القلم  
ودرست الملائكة ، وملك الصور أسفل منه جاث على إحدى ركبتيه ، وقد نصب  
الأخرى ، فالتقم الصور فحنى ظهره ، وطرفه إلى إسرافيل وقد أمر إذا رأى إسرافيل  
قد ضم جناحه أن ينفخ في الصور <sup>(٧)</sup> .

(١) المصدر ، ج ٥ ، ص ٣٢٧ .

(٢) المصدر ، ج ٥ ، ص ٣٣٨ .

(٤٣) المصدر ، ج ٥ ، ص ٣٣٨ .

(٥) في المصدر ، متى يؤمران فينفخان .

(٧) الدر المنثور ، ج ٥ ، ص ٣٣٨ .

وعن عائشه مثله .

٤٥ - وعن ابن عباس قال : لما نزلت « فاذا نقر في الناقور » قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : كيف أنعم و صاحب الصور قد اتقن القرن وحنى جبهته يستمع متى يؤمر ؟ قالوا : كيف نقول يا رسول الله ؟ قال : قولوا حسبنا الله و نعم الوكيل ، و على الله توكلنا <sup>(١)</sup> .

٤٦ - عن قتادة « فاذا نقر في الناقور » قال : فاذا نفخ في الصور <sup>(٢)</sup> .

٤٧ - وعن ابن مسعود « لقد رآه بالأفق المبين » قال جبرئيل في رفر ف أخضر قدسداً الأفق <sup>(٣)</sup> .

٤٨ - و عنه أيضاً : قال رأى جبرئيل له ستمائة جناح قد سد الأفق <sup>(٤)</sup> .

٤٩ - و عن ابن عباس في الآية قال : إنما عنى جبرئيل ، إن تجداً رآه في صورته عند سدرة المنتهى <sup>(٥)</sup> .

٥٠ - و عن معاوية بن قرّة قال : قال رسول الله ﷺ لجبرئيل : ما أحسن ما أثنى عليك ربك « ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين » ما كانت قوتك ؟ وما كانت أمانتك ؟ قال : أما قوتي فأنتي بعثت إلى مدائن قوم لوط وهي أربع مدائن و في كلّ مدينة أربع مائة ألف مقاتل سوى الذراري ، حملتهم من الأرض السفلى حتى سمع أهل السماء أصوات الدجاج و نباح الكلاب ، و هويت بهم فقتلنهم <sup>(٦)</sup> و أما أمانتي فلم أؤمر بشيء فعدوته إلى غيره <sup>(٧)</sup> .

٥١ - و عن أبي صالح في قوله « إنه لقول رسول كريم » قال : جبرئيل « مطاع ثم أمين » قال : على سبعين حجاباً يدخلها بغير إذن <sup>(٨)</sup> .

(٢٥١) المصدر ، ج ٦ ، ص ٢٨٢ .

(٣) المصدر ، ج ٦ ، ص ٣٢١ .

(٥٤) الدر المنثور ، ج ٦ ، ص ٣٢١ .

(٦) في المصدر ، ثم هويت بهم فقتلنهم .

(٨٧) المصدر ، ج ٦ ، ص ٣٢١ .

٥٢ - وعن الخزرج قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : و نظر إلى ملك الموت عند رأس رجل من الأنصار ، فقال : يا ملك الموت ارفق بصاحبي فإنه مؤمن فقال ملك الموت : طب تقساً و قرّ عيناً ، و اعلم بأنني مكلّ مؤمن رفيق ، و اعلم أنني - يا محمد - لأقبض روح ابن آدم ، فإذا صرخ صارخ قمت في الدار و معي روحه فقلت : ما هذا الصارخ ؟ والله ما ظلمنا ولا سبقنا أجله ولا استعجلنا قدره ، وما لنا في قبضه من ذنب ، فإن ترضوا بما صنع الله توجروا ، و إن تسخطوا تأثموا و توزروا و إن لنا عندكم عودة بعد عودة ، فالحذر ! الحذر ! و ما من أهل بيت شعر ولا مدر برّ ولا فاجر ، سهل ولا جيل ، إلّا و أنا أتصفحهم في كل يوم و ليلة ، حتى لأنا أعرف بصغيرهم و كبيرهم منهم بأنفسهم ، والله لو أردت أن أقبض روح بعوضة ما قدرت على ذلك حتى يكون الله هو يأذن بقبضها (١) .

٥٣ - و عن ابن عباس قال : و كل ملك الموت بقبض أرواح الآدميين فهو الذي يلي قبض أرواحهم ، و ملك في الجنّ ، و ملك في الشياطين ، و ملك في الطير و الوحش و السباع و الحيتان و النمل ، فهم أربعة أملاك ، و الملائكة يموتون في الصعقة الأولى ، و إن ملك الموت يلي قبض أرواحهم ، ثم يموت ، و أمّا الشهداء في البحر فإن الله يلي قبض أرواحهم ، لا يكل ذلك إلى ملك الموت لكرامتهم عليه (٢)

٥٤ - و عن أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام (٣) قال : دخل النبي ﷺ على رجل من الأنصار يعوده ، فإذا ملك الموت عند رأسه ، فقال رسول الله ﷺ : يا ملك الموت ارفق بصاحبي فإنه مؤمن فقال : أهسر يا محمد ، فإنني بكلّ مؤمن رفيق ، و اعلم يا محمد أنني لأقبض روح ابن آدم فيصرخ أهله ، فأقوم في جانب من الدار فأقول : والله مالي ذنب ، و إن لي لعودة و عودة ، الحذر ! الحذر ! و ما خلق الله من أهل بيت مدر ولا شعر ولا وبر في برّ ولا بحر إلّا و أنا أتصفحهم فيه في كلّ

(١) الدر المنثور : ج ٥ ، ص ١٧٣ .

(٢) الدر المنثور : ج ٥ ، ص ١٧٣ .

(٣) في المصدر : رضى الله عنهما .

يوم و ليلة خمس مرّات ، حتّى أنّني لأعرف بصغيرهم و كبيرهم منهم بأنفسهم ، والله يا محمد إنّني لا أقدر أن أقبض روح بعوضة حتّى يكون الله تبارك و تعالى الذي يأمر بقبضه <sup>(١)</sup> .

٥٥ - الكافي : عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن يونس ، عن الهيثم بن واقد ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله بأدنى تغيير <sup>(٢)</sup> .

٥٦ - و عن عليّ ، عن أبيه عن ابن محبوب ، عن المفضل بن صالح ، عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام مثله أيضاً ، لكن فيهما : خمس مرّات عند مواقيت الصلوات <sup>(٣)</sup> .

بيان : لا يخفى عدم دلالة هذه الأخبار على كون قابض أرواح الحيوانات ملك الموت ، فإنّ الغرض منها المبالغة في عدم قدرته على فعل صغير أو كبير بدون إذنه سبحانه ، فلا ينافي خبر ابن عباس ، لكن ليس في أخبارنا تصريح بأحد الطرفين و التوقّف في مثله أحوط ، وقد مضت الأخبار المناسبة لهذا الباب و الذي قبله في كتاب المعاد وغيره .

## ٢٢

### ﴿ باب ﴾

﴿ عصمة الملائكة وقصة هاروت و ماروت وفيه ذكر ﴾

﴿ حقيقة السحر وأنواعه ﴾

الآيات :

البقرة : و اتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان و ما كفر سليمان و لكنّ الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر و ما أنزل على الملكين ببابل هاروت و ماروت و ما يعلمان من أحد حتّى يقولوا إنّما نحن فتنة فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرّقون به بين المرء و زوجته و ما هم بضارّين به من أحد إلّا بإذن الله و يتعلمون

(١) المصدر ج ٥ ص ١٧٤ .

(٢) الكافي ج ٣ ص ١٣٦ .



ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا لمن اشترى ماله في الآخرة من خلاق (١) .  
النساء : ان يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقرَّبون (٢) .  
الاعراف : إن الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله  
يسجدون (٣) .

النحل : والله يسجد ما في السماوات وما في الأرض من دابةٍ والملائكة وهم  
لا يستكبرون ۝ يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون (٤) .  
مريم : وما ننزِّل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك  
وما كان ربك نسياً (٥) .

الانبياء : ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون ۝ يسبحون  
الليل والنهار لا يفترون (٦) .

وقال تعالى : وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون ۝ لا  
يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ۝ يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون  
إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ۝ ومن يقل منهم إنني إله من دونه فذلك  
نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين (٧) .

التحریم : عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما  
يؤمرون (٨) .

تفسير : « واتبعوا ما تنزلوا الشياطين » أقول : هذه الآية تمنا يوم نفث عصمة  
الملائكة ، وللعلماء في تأويلها مسالك نشير إلى بعضها وإن أفضى إلى الإطناب .

(١) البقرة : ١٠٢ .

(٢) النساء ، ١٧٢ .

(٣) الاعراف ، ٢٠٦ .

(٤) النحل ، ٤٩ - ٥٠ .

(٥) مريم ، ٦٤ .

(٦) الانبياء ، ١٩٠ - ٢٠ .

(٧) ٥ : ٢٦ - ٢٩ .

(٨) التحريم ، ٦ .

قال السيد المرتضى - رحمه الله - في كتاب الغرر والدرر : إن سأل سائل عن قوله عزّ و علاء و اتبعوا ما تنزلوا الشياطين - إلى قوله تعالى - و لبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون ، فقال : كيف ينزل الله سبحانه السحر على الملائكة ؟ أم كيف تعلم الملائكة الناس السحر و التفريق بين المرء و زوجته ؟ و كيف نسب الضرر الواقع عند ذلك إلى أنّه بإذنه و هو تعالى قد نهى عنه و حذّر من فعله ؟ و كيف أثبت العلم لهم و نفاء عنهم بقوله « و لقد علموا لمن اشتريه ماله في الآخرة من خلاق » ثمّ بقوله « لو كانوا يعلمون » ؟

الجواب : قلنا : في الآية وجوه كلّ منها يزيل الشبهة الداخلة على من لم يمعن النظر فيها :

أولها : أن يكون « ما » في قوله تعالى « و ما أنزل على الملّكين » بمعنى الذي ، فكأنّه تعالى خبر<sup>(١)</sup> عن طائفة من أهل الكتاب بأنهم اتبعوا ما تكذب فيه الشياطين على ملك سليمان و تضيفه إليه من السحر ، فبرّاه الله عزّ و جلّ من قرفهم و أكذبهم في قولهم فقال تعالى « و ما كفر سليمان و لكنّ الشياطين كفروا » باستعمال السحر و التّمويه على الناس ، ثمّ قال « يعلمون الناس السحر و ما أنزل على الملّكين » و أراد أنهم يعلمونهم السحر و ما الذي أنزل على الملّكين ، و إنّما أنزل على الملّكين وصف السحر و ماهيته و كيفية الاحتيال فيه ليعرفوا ذلك و يعرفوا الناس فيجتنبوه و يحذروا منه ، كما أنّه تعالى قد أعلمنا ضروب المعاصي و وصف لنا أحوال القبائح لنجتنبها لا لنواقعها ، إلّا أن الشياطين كانوا إذا علموا ذلك و عرفوه استعملوه و أقدموا على فعله ، و إن كان غيرهم من المؤمنين لماعرفه اجتنبه و حارزه<sup>(٢)</sup> و انتفع باطلاعه على كيفيةته . ثمّ قال « و ما يعلمان من أحد » يعني الملّكين ، و معنى « يعلمان » يعلمان ، و العرب تستعمل لفظ « علمه » بمعنى أعلمه ، قال القطامي :

(١) كذا ، و الظاهر « أخبر » .

(٢) حاذره (خ) .

تعلم أن بعد الغي رشداً ✽ وأن لتأتك الغمر انقشاعا  
وقال كعب بن زهير :

تعلم رسول الله أنك مدركي ✽ وإن وعيداً منك كالأخذ باليد  
ومعنى «تعلم» في البيتين معنى «أعلم» والذي يدل على أنه ههنا الإِعلام  
لا التعليم قوله «وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتنه فلا تكفر» أي  
إنهما لا يعرفان صفات السحر وكيفيته إلا بعد أن يقولوا إنما نحن عنة ، لأن  
الفتنة بمعنى المحنة ، من حيث ألقيا إلى المكلفين أمراً لينزجروا عنه و لينمتنعوا  
من مواقمته ، وهم إذا عرفوه أمكن أن يستعملوه ويرتكبوه ، فقالا لمن يطلعانه على  
ذلك : لا تكفر باستعماله ، ولا تعدل عن الغرض في إلقاء هذا إليك ، فإنه إنما ألقى  
إليك و اطلعت عليه لتجنبه لا لتفعله . ثم قال «فيتعلمون منهما ما يفرقون به  
بين المرء وزوجه» أي فيعرفون من جهتهما ما يستعملونه في هذا الباب وإن كان  
الملكان ما ألقيا إليهم لذلك ، ولهذا قال «ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم» لأنهم  
لما قصدوا بتعلمه أن يفعلوه و يرتكبوه لا أن يحبنبوه صار ذلك بسوء اختيارهم  
ضرراً عليهم .

و ثانيها : أن يكون «ما أنزل» موضعه موضع جبر ، ويكون معطوفاً بالواو  
على «ملك سليمان» أي : و اتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان و على ما  
أنزل على الملكين . ومعنى «ما أنزل على الملكين»<sup>(١)</sup> أي معهما و على ألسنتهما كما  
قال تعالى «ربنا و آتانا وعدتنا على رسلك» أي على ألسنتهم و معهم ، وليس بمنكر  
أن يكون «ما أنزل» معطوفاً على ملك سليمان و إن اعترض بينهما من الكلام ما  
اعترض ، لأن رد الشيء إلى نظيره و عطفه على ما هو أولى هو الواجب و إن  
اعترض بينهما ما ليس منهما ، ولهذا نظائر في القرآن و كلام العرب كثيرة : قال  
الله تعالى «الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب و لم يجعل له عوجاً قبيهاً»<sup>(٢)</sup>

(١) آل عمران ١٩٤ .

(٢) الكهف : ٣ .

و « قيم » من صفات الكتاب حال منه ، لا من صفة « عوج » وإن تباعد ما بينهما ، و مثله « يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير » و صدّ عن سبيل الله و كفر به و المسجد الحرام » <sup>(١)</sup> فالمسجد الحرام ههنا معطوف على الشهر الحرام أي يسألونك عن الشهر و عن المسجد الحرام . و حكى عن بعض علماء أهل اللغة أنّه قال : العرب تلفّ الخبرين المختلفين ثمّ ترمي بتفسيرهما جملة ، ثقة بأنّ السامع يردّ إلى كلّ خبره كقوله عزّ وجلّ « و من رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه و لتبتهقوا من فضله » <sup>(٢)</sup> و هذا واضح في مذهب العرب كثير النظائر . ثمّ قال تعالى « و ما يعلمان من أحد حتّى يقولوا إنّما نحن فتنه » و المعنى أنّهما لا يعلمان أحداً بل ينهيان عنه ، و يبلغ من نهيهما عنه و صدّهما عن فعله و استعماله أن يقولوا إنّما نحن فتنه « فلا تكفر » باستعمال السحر والإقدام على فعله ، و هذا كما يقول الرجل : ما أمرت فلاناً بكذا ولقد بالغت في نهيه حتّى قلت له إنّك إن فعلته أصابك كذا و كذا . وهذا هو نهاية البلاغة في الكلام ، والاختصار الدالّ مع اللفظ القليل على المعاني الكثيرة ، لأنّه أشعر بقوله تعالى « و ما يعلمان من أحد حتّى يقولوا إنّما نحن فتنه » عن بسط الكلام الذي ذكرناه ولهذا نظائر في القرآن قال الله تعالى « ما اتخذ الله من ولد و ما كان معه من إله إذا لذهب كلّ إله بما خلق » <sup>(٣)</sup> و مثل قوله تعالى « يوم تبيضّ وجوه و تسودّ وجوه فأما الذين اسودّت وجوههم أ كفرتم بعد إيمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون » <sup>(٤)</sup> أي فيقال للذين اسودّت وجوههم أ كفرتم بعد إيمانكم وأمثاله أكثر من أن نورد . ثمّ قال تعالى « فيتعلمون منهم ما ما يفرّقون به بين المرء وزوجه » وليس يجوز أن يرجع الضمير على هذا الجواب إلى الملكين ، و كيف يرجع إليهما وقد نفى تعالى عنهما التعليم ؟ بل يرجع إلى

(١) البقرة : ٢١٧ .

(٢) المنكوت : ٧٣ .

(٣) المؤمنون : ٩١ .

(٤) آل عمران : ١٠٦ .

الكفر والسحر ، وقد تقدم ذكر السحر و تقدم أيضاً ذكر ما يدل على الكفر و يقتضيه في قوله تعالى « ولكن الشياطين كفروا » فدل « كفروا » على الكفر و العطف عليه مع السحر جائز ، وإن كان التصريح وقع بذكر السحر دونه ، و مثل ذلك قوله تعالى « سيدك من يخشى و يتجنبها الأشقى » الذي يصلى النار الكبرى ،<sup>(١)</sup> أي يتجنب الفكرى الأشقى ، ولم يتقدم تصريح بالذكرى لكن دل عليها قوله « سيدك » و يجوز أيضاً أن يكون معنى « فيتعلمون منهم » أي بدلاً مما علمهم الملكان ، و يكون المعنى أنهم يعدلون عما علمهم و وقفهم عليه الملكان من النهي عن السحر إلى تعلمه و استعماله ، كما يقول القائل : ليت لنا من كذا و كذا [ كذا ] أي بدلاً منه ، كما قال الشاعر :

جمعت من الخيرات وطباً و علبة      و صراً لا خلاف المزممة البزل  
و من كل أخلاق الكرام تميمة      و سعياً على الجار المجاور بالبخل

يريد : جمعت مكان الخيرات و مكان أخلاق الكرام هذه الخصال الذميمة . و قوله تعالى « ما يفرقون به بين المرء و زوجته » فيه وجهان : أحدهما أن يكونوا ينفون أحد الزوجين و يحملونه على الشرك بالله تعالى ، فيكون بذلك قد فارق زوجته الآخر المؤمن المقيم على دينه ، ليفرق بينهما اختلاف النحلة و الملبى ، و الوجه الآخر أن يسعوا بين الزوجين بالتميمة و الوشاية و الإغراء و التعمويه بالباطل حتى يؤول أمرهما إلى الفرقة و الملباية .

و ثالث الوجوه في الآية أن تحمل « ما » في قوله تعالى « و ما أنزل على الملكين » على الجحد و النقي ، فكأنه تعالى قال : و اتبعوا ما تنزلوا الشياطين على ملك سليمان و ما كفر [ سليمان ] و ما أنزل الله السحر على الملكين ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر ببايل هاروت و ماروت . و يكون قوله تعالى « ببايل هاروت و ماروت » من المؤخر الذي معناه التقديم ، فيكون على هذا التأويل هاروت و ماروت رجلين من جملة الناس هذان اسماهما ، و إنما ذكر ابعدهما ذكر الناس تمييزاً

و تبيناً ، و يكون الملكان المذكوران اللذان نفى تعالى عنهما السحر جبرئيل و ميكائيل ، لأن سحرة اليهود فيما ذكر كانت تدعي أن الله تعالى أنزل السحر على لسان جبرئيل و ميكائيل إلى سليمان ، فأكذبهما الله تعالى بذلك ، و يجوز أن يكون هاروت و ماروت يرجعان إلى الشياطين ، كأنه تعالى قال : ولكن الشياطين هاروت و ماروت كفروا ، و يسوغ ذلك كما ساغ في قوله « و كنّا لحكمهم شاهدين » يعني تعالى حكم داود و سليمان ، و يكون قوله تعالى على هذا التأويل « و ما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنّما نحن فتنة » راجعاً إلى هاروت و ماروت اللذين هما من الشياطين أو من الإِنس المتعلمين للسحر من الشياطين و العاملين به ، و معنى قولهما « إنّما نحن فتنة فلا تكفر » يكون على طريق الاستهزاء أو التماجن و التخالع كما يقول الماجن من الناس إذا فعل قبيحاً أو قال باطلاً : هذا فعل من لا يفلح ، و قول من لا ينجو ، والله لا حصلت إلا على الخسران . و ليس ذلك منه على سبيل النصيحة للناس و تحذيرهم من مثل فعل فعله ، بل على جهة المجون و التهاك . و يجوز أيضاً على هذا التأويل الذي تضمن الجحد و التقى أن يكون هاروت و ماروت اسمين للملكين ، و نفى عنهما أنزال السحر بقوله تعالى « وما أنزل على الملكين » و يكون قوله تعالى « وما يعلمان من أحد » يرجع إلى قبيلتين من الجن أو إلى شياطين الجن و الإِنس فتحسن التثنية لهذا . و قد روي هذا التأويل في حمل « ما » على التقى عن ابن عباس وغيره من المفسرين ، و حكى عنه أيضاً أنه كان يقرأ « على الملكين » بكسر اللام ، و يقول : متى كان العاجان ملكين إنّما كانا ملكين و على هذه القراءة لا ينكر أن يرجع قوله تعالى « وما يعلمان من أحد » إليهما ، و يمكن على هذه القراءة في الآية وجه آخر وهو أن لا يحمل قوله تعالى : « وما أنزل على الملكين » على الجحد و التقى ، وهو أن لا يكون هؤلاء الذين أخبر عنهم اتبعوا ما تملوا الشياطين و تدعيه على ملك سليمان و اتبعوا ما أنزل على هذين الملكين من السحر ، ولا يكون الإِنزال مضافاً إلى الله تعالى ، و إن أطلق لأنه عزّ وجلّ لا ينزل السحر بل يكون منزله إليهما بعض الضلال و العصاة ، و أن يكون معنى « أنزل » وإن كان من الأرض حمل إليهما لا من

السماء. أنه أتى به عن نجود الأرض و البلاد وأعاليمها، فإن من هبط من نجد من البلاد إلى غورها يقال نزل وهبط وما جرى هذا المجرى .

فأما قوله تعالى « وما هم بضارين به من أحد إلا بأذن الله » فيحتمل وجوهاً :  
 منها : أن يريد تعالى بالأذن العلم من قولهم « أذنت فلاناً بكذا وكذا » إذا علمته  
 و « أذنت بكذا وكذا » إذا أسمعته وعلمته ، وقال الشاعر :

في سماع يأذن الشيخ له \* و حديث مثل ما ذي مشار

ومنها : أن يكون « إلا » زائدة ، و يكون المعنى : وما هم بضارين به من أحد إلا بأن يخلي الله تعالى بينهم وبينه، ولو شاء لمنعهم بالقهر والقسر زائداً على منعهم بالنهي والزجر .

ومنها : أن يكون الضرر الذي عني به أنه لا يكون إلا بأذنه ، وأضاف إليه ما [ هو ] يلحق المسحور عن الأدوية والأغذية التي أطعمه إياه السحرة ، ويدعون أنها موجبة لما يقصدونه فيه من الأمور ، و معلوم أن الضرر الحاصل عن ذلك من فعل الله تعالى بالعادة ، لأن الأغذية لا توجب ضرراً ولا نفعاً ، وإن كان المعرض للضرر من حيث كان كالفاعل له هو المستحق للذم ، وعليه يجب العوض .

ومنها : أن يكون الضرر المذكور إنما هو ما يحصل من التفريق بين الأزواج لأنه أقرب إليه في ترتيب الكلام ، و المعنى أنهم إذا أغروا أحد الزوجين فكفر فبانت منه زوجته فاستضر بذلك كانوا ضارين له بما حسنوا له من الكفر، إلا أن الفرقه لم تكن إلا بأذن الله وحكمه ، لأنه تعالى هو الذي حكم وأمر بالتفريق بين المختلفين الأديان ، فلمذا قوله تعالى « وما هم بضارين به من أحد إلا بأذن الله » والمعنى أنه لولا حكم الله تعالى وإذنه في الفرقه بين هذين الزوجين باختلاف الملة لم يكونوا بضارين له هذا الضرر من الضرر الحاصل عند الفرقه ، ويقوي هذا الوجه ما روي أنه كان من دين سليمان أنه من سحر بانت منه امرأته .

و أما قوله تعالى « ولقد علموا لمن اشتريه ماله في الآخرة من خلاق » ثم قوله تعالى « لو كانوا يعلمون » ففيه وجوه : أولها : أن يكون الذين علموا غير الذين

لم يعلموا ، و يكون الذين علموا الشياطين أو الذين خسر عنهم بأنهم نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون ، و اتبعوا ما تنزلوا الشياطين على ملك سليمان . و الذين لم يعلموا هم الذين عملوا السحر و شروا به أنفسهم . و ثانيها أن يكون الذين علموا هم الذين لم يعلموا ، لأنهم علموا شيئاً ولم يعلموا غيره ، فكأنه تعالى وصفهم بأنهم عالمون بأنه لا نصيب لمن اشترى ذلك ورضيه لنفسه على الجملة ، ولم يعلموا كنه ما يصير إليه من العقاب الذي لا تغادره ولا انقطاع . وثالثها أن تكون الفائدة في نفي العلم بعد إثباته أنهم لم يعملوا بما علموه فكأنهم لم يعلموا ، وهذا كما يقول أحدنا لغيره : ما أدعوك إليه خير لك وأعود عليك لو كنت تعقل وتنتظر في العواقب ، وهو يعقل وينظر إلا أنه لم يعمل بموجب علمه ، فحسن أن يقال له مثل هذا القول . وقال كعب بن زهير يصف ذئباً و غراباً تبعاه ليصيبا من زاده :

إذا حضرائني قلت لويلعلمانه ✽ ألم تعلمنا أنني من الزاد مرمل

فنفى عنهما العلم ثم أثبت بقوله « ألم تعلمنا أنني من الزاد مرمل » و إنما المعنى في نفيه العلم عنهما أنهما لم يعملوا بما علما ، فكأنهما لم يعلما . و رابعها أن يكون المعنى أن هؤلاء القوم الذين قد علموا أن الآخرة لا حظ لهم فيها مع عملهم القبيح إلا أنهم ارتكبوه طمعاً في طعام الدنيا و زخرفها ، فقال تعالى « ولبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون » أي الذي آثروه وجعلوه عوضاً عن الآخرة لا يتم لهم ولا يبقى عليهم و أنه منقطع زائل ، و مضمحل باطل ، و أن المال إلى المستحق في الآخرة ، و كل ذلك واضح بحمد الله ( انتهى ) .

واقول : قال في الصحاح : والغمرة الشدة والجمع غمر . قال القطامي يصف سفينة نوح : و حان لتلك الغمر انحسار . و قال : الانحسار الانكشاف . و قال : قشعت الريح السحاب أي كشفته فانقشع و تقشع . و قال : الوطب سقاء اللبن خاصة . و قال : العلبة محلب من جلد . و قال : صررت الناقة شددت عليها الصرار وهو خيط يشد فوق الخلف والتودية لئلا يرضعها ولدها . و قال : الخلف بالكسر - حلمة ضرع الناقة . والمزمنة من الزمام . والبزل : جمع البازل ، وهو جل أو ناقة كمل



لها تسع سنين . والمأذي : العسل الأبيض . ويقال : شُرْتُ العسل أي اجننتها ، و  
أشرت لغة ذكره الجوهريّ واستشهد بالبيت .

و قال الرازيّ في تفسير هذه الآية : أمّا قوله « واتبعوا ما تنلوا الشياطين  
على ملك سليمان » ففيه مسائل : المسألة الأولى قوله « واتبعوا » حكاية مما تقدّم  
ذكره . وهم اليهود ، ثمّ فيه أقوال : أحدها أنّهم اليهود الذين كانوا في زمان عمّ  
صلّى الله عليه وآله وثانيها أنّهم الذين تقدّموا من اليهود وثالثها أنّهم الذين كانوا  
في زمن سليمان من السحرة ، لأنّ أكثر اليهود ينكرون نبوّة سليمان و يعدّونه  
من جملة الملوك في الدنيا ، فالذين منهم كانوا في زمانه لا يمتنع أن يعتقدوا فيه أنّه  
إنّما وجد ذلك الملك العظيم بسبب السحر . و رابعها أنّه يتناول الكلّ ، وهذا  
أولى ، لأنّه ليس صرف الملفظ إلى البعض أولى من صرفه إلى غيره ، إذ لا دليل  
على التخصيص . وخامسها أنّه عائد إلى من تقدّم ذكره في قوله « نبذ فريق من  
الذين أوْتوا الكتاب » قال السديّ : لما جاءهم عمّ عليه السلام عارضوا بالتوراة  
فخاصموه بها ، فاتّفت التوراة والقرآن ، فنبذوا التوراة وأخذوا بكتاب آصف  
وسحر هاروت وماروت ، فلم يوافق القرآن ، فهذا هو قوله « و لما جاءهم رسول  
من عند الله مصدّق لما معهم نبذ فريق من الذين أوْتوا الكتاب كتاب الله وراء  
ظهورهم » ثمّ أخبر عنهم بأنّهم اتّبعوا كتب السحرة .

**المسألة الثانية :** ذكروا في تفسير « تنلوا » وجهين : أحدهما أنّ المراد  
منه التلاوة والإخبار وثانيهما قال أبو مسلم : « تنلوا » أي تكذب على ملك سليمان  
يقال تلا عليه إذا كذب ، و تلا عنه إذا صدق ، وإذا أُبهم جاز الأمران ، والأقرب  
هو الأوّل ، لأنّ التلاوة حقيقة في الخبر ، إلّا أنّ المخبر لا يقال في خبره إذا كان  
كذباً أنّه يقول <sup>(١)</sup> على فلان و أنّه قد تلا على فلان ، ليميّز بينه وبين الصدق  
الذي لا يقال <sup>(٢)</sup> على فلان بل يقال روى عن فلان وأخبر عن فلان ، [ و تلا عن

(١) في المصدر : انه تلا فلان .

(٢) في المصدر ، الذي لا يقال فيه روى على فلان .

فلان ] وذلك لا يليق إلا بالأخبار والتلاوة ، ولا يمتنع أن يكون الذي كانوا يخبرون به عن سليمان ما يتلى ويقرأ فيجتمع فيه كل الأوصاف .

**المسألة الثالثة :** اختلفوا في الشياطين ، فقيل : المراد شياطين الجن ، وهو قول الأكثرين ، وقيل : شياطين الإنس ، وهو قول المتكلمين من المعتزلة ، وقيل : شياطين الإنس والجن معاً ، أما الذين حملوه على شياطين الجن فقالوا : إن الشياطين كانوا يسترقون السمع ثم يصدون إلى ما سمعوا أكاذيب يلققونها و يلقونها إلى الكهنة ، وقد دونوها في كتب يقرؤونها ويعلمونها الناس ، وفشا ذلك في زمان سليمان حتى قالوا : إن الجن تعلم الغيب ، فكانوا يقولون هذا علم سليمان وماتم له ملكه إلا بهذا العلم ، وبه سخر الجن والإنس والريح التي تجري بأمره . وأما الذين حملوه على شياطين الإنس فقالوا : روي في الخبر أن سليمان كان قد دفن كثيراً من العلوم التي خصه الله بهاتحت سرير ملكه حرصاً على أنه إن هلك الظاهر منها بقي ذلك المدفون ، فلما مضت مدة على ذلك توصل قوم من المنافقين إلى أن كتبوا في خلال ذلك أشياء من السحر تناسب تلك الأشياء من بعض الوجوه ، ثم بعد موته واطلاع الناس على تلك الكتب أوهموا الناس أنه من عمل سليمان ، وأنه ما وصل إلى ما وصل إليه إلا بسبب هذه الأشياء ، فهذا معنى « ماتتلوا الشياطين » واحتج القائلون بهذا الوجه على فساد القول الأول بأن « شياطين الجن » لو قدروا على تغيير كتب الأنبياء و شرائعهم بحيث يبقى ذلك التحريف مخفياً <sup>(١)</sup> فيما بين الناس لارتفع الوثوق عن جميع الشرائع ، وذلك يفضي إلى الطعن في كل الأديان . فإن قيل : إذا جوزتم ذلك على شياطين الإنس فلم لا يجوز مثله من شياطين الجن قلنا الفرق أن الذي يفتعله الإنسان لا بد وأن يظهر من بعض الوجوه ، أما لوجوزنا هذا الافتعال من الجن وهو أن يزيد في كتب سليمان بخط مثل خط سليمان فإنه لا يظهر ذلك ويبقى مخفياً فيفضي إلى الطعن في جميع الأديان .

**المسألة الرابعة :** أما قوله « على ملك سليمان » فقيل : في ملك سليمان ، عن

ابن جريج . وقيل : على عهد ملك سليمان ، و الأقرب أن يكون المراد : واتبعوا ماتلوا الشياطين افتراءً على ملك سليمان ، لأنهم كانوا يقرؤون من كتب السحر فيقولون : إن سليمان إنما وجد ذلك الملك بسبب هذا العلم ، فكانت تلاوتهم لذلك الكتب كالاقتراء على ملك سليمان - والله أعلم - .

**المسألة الخامسة :** اختلفوا في المراد بملك سليمان ، فقال القاضي : إن ملك سليمان هو النبوة ، أو يدخل فيها النبوة ، وتحت النبوة الكتاب المنزل عليه و الشريعة ، فإذا صح ذلك ثم أخرج القوم صحيفة فيها ضروب السحر وقد دفنوها تحت سرير ملكه ثم أخرجوها بعد موته و أوهموا أنها من جهته صار ذلك منهم تقولاً على ملكه في الحقيقة . والأصح عندي أن يقال : القوم لمّا دعوا أن سليمان إنما وجدتلك المملكة بسبب ذلك العلم كان ذلك الادعاء كالاقتراء على ملك سليمان - والله أعلم - .

**المسألة السادسة :** السبب في أنهم أضافوا السحر إلى سليمان وجوه : أحدها أنهم أضافوا السحر إلى سليمان تفخيماً لشأنه ، و تعظيماً لأمره ، و ترغيباً للقوم في قبول ذلك منهم . وثانيها أن اليهود ما كانوا يقرّون بنبوة سليمان ، بل كانوا يقولون إنما وجد ذلك الملك بسبب السحر . و ثالثها : أن الله تعالى لمّا سخر الجن لسليمان فكان يخالطهم ويستفيد منهم أسراراً عجيبة . فغلب على الظنون أنه عليه السلام استفاد السحر منهم . أمّا قوله تعالى « وما كفر سليمان » فهذا تنزيهه عليه السلام عن الكفر ، وذلك يدل على أن القوم نسبوه إلى الكفر والسحر . وقيل فيه أشياء أحدها ماروي عن بعض أحناف اليهود أنهم قالوا : ألا تعجبون من عهد يزعم أن سليمان كان نبياً وما كان إلا ساحراً ؟! فأنزل الله هذه الآية . وثانيها أن السحرة من اليهود ، زعموا أنهم أخذوا السحر عن سليمان ، فنزه الله عنه . وثالثها أن قوماً زعموا أن قوام ملكه كان بالسحر فبرأه الله منه ، لأن كونه نبياً ينافي كونه ساحراً كافراً ، ثم بيّن تعالى أن الذي برأه منه لاحق بغيره ، فقال : ولكن الشياطين كفروا ، يشير به إلى ما تقدّم ذكره ممّن اتخذ السحر كالحرفة لنفسه وينسبه إلى

سليمان ثم بين تعالى ما به كفروا ، فقد كان يجوز أن يتوهم أنهم كفروا لا بالسحر فقال تعالى « يعلمون الناس السحر » .

واعلم أن الكلام في السحر يقع من وجوه : الاول في البحث عنه بحسب اللغة ، فنقول : ذكر أهل اللغة أنه في الأصل عبارة عما لطف وخفي سببه ، والسحر - بالفتح - : هو الغداء لخفائه ولطف مجاريه . قال لبيد :

ونسحر بالطعام وبالشراب .

قيل فيه وجهان : أحدهما أنا نعلل ونخدع كالمسحور والمخدوع ، والآخر نفذّي وأي الوجهين كان فمعناه الخفاء . وقال :

فإن تسأليناهم<sup>(١)</sup> نحن؟ فإنتنا عصفير من هذا الأنام المسحّر

و هذا الوجه يحتمل من المعنى ما احتمله الأول ، و يحتمل أيضاً أن يريد بالمسحّر أنه ذو السحر ، والسحر هو الرئة ، وما تعلق بالحلوقوم . و هذا أيضاً يرجع إلى معنى الخفاء ، ومنه قول عائشة « توفي رسول الله بين سحري ونحري » و قوله تعالى « إنما أنت من المسحّرين »<sup>(٢)</sup> يعني من المجوف الذي يطعم ويشرب يدلّ عليه قولهم « ما أنت إلا بشر مثلنا »<sup>(٣)</sup> ، وقال تعالى حكاية عن موسى عليه السلام إنه قال للسحرة « ما جئتم به السحر إن الله سيبطله »<sup>(٤)</sup> ، وقال : فلما ألقوا سحروا أعين الناس واسترهبوهم<sup>(٥)</sup> فهذا هو معنى السحر في أصل اللغة .

الوجه الثاني : اعلم أن لفظ السحر في عرف الشرع مختص بكل أمر مخفي<sup>(٦)</sup> سببه ، و يتخيل على غير حقيقته ، و يجري مجرى التمويه والخداع ، و

(١) في المصدر ، فيم .

(٢) الشعراء ، ١٥٣ و ١٨٥ .

(٣) الشعراء ، ١٥٣ .

(٤) يونس ، ٨١ .

(٥) الاعراف ، ١١٦ .

(٦) في المصدر ، يخفى .

متى أطلق ولم يقيد أفاد ذم فاعله ، قال تعالى « سحروا أعين الناس » يعني مؤهوا عليهم حتى ظنوا أن حبالهم وعصيهم تسعى ، وقال تعالى « يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى »<sup>(١)</sup> ، وقد يستعمل مقيداً فيما يمدح ويحمد ، روي أنه قدم على رسول الله ﷺ الزبير قان بن بدر وعمر بن الأهم وقال لعمر : خبّرني عن الزبير قان فقال : مطاع في نأديه ، شديد العارض ، مانع لما وراء ظهره . قال الزبير قان : هو والله يعلم أنني أفضل منه . فقال عمرو : إنه زمر المروءة ضيق العطن أحق الأب لئيم الخال يا رسول الله صدقت فيهما أرضاني فقلت أحسن ما علمت وأسخطني فقلت أسوء ما علمت فقال رسول الله ﷺ : إن من البيان لسحراً . فسمى النبي ﷺ بعض البيان سحراً ، لأن صاحبه يوضح الشيء المشكل ويكشف عن حقيقته بحسن بحسن بيانه و بليغ عبارته .

فان قيل : كيف يجوز أن يسمي ما يوضح الحق وينبئ عنه سحراً وهذا القائل إنما قصد إظهار الخفي لا إخفاء الظاهر ، و لفظ السحر إنما يكون عند إخفاء الظاهر ؟

قلنا : إنما سماء سحراً لوجهين : الاول أن ذلك العذر<sup>(٢)</sup> للطفه وحسنه استمال القلوب ، فأشبه السحر الذي يستميل القلوب فمن هذا الوجه سمّي سحراً لا من الوجه الذي ظننت . الثاني : أن المقتدر على البيان يكون قادراً على تحسين ما يكون قبيحاً وتقبيح ما يكون حسناً ، فذلك يشبه السحر من هذا الوجه في أقسام السحر .

واعلم أن السحر على أقسام : القسم الاول سحر الكلدانيين والكذابين<sup>(٣)</sup> الذين كانوا في قديم الدهر ، وهم قوم يعبدون الكواكب ويزعمون أنها هي المدبرة لهذا العالم ، ومنها تصدر الخيرات والشرور والسعادة والنحوسة ، وهم الذين

(١) طه ، ٦٦ .

(٢) في المصدر ، القدر .

(٣) &gt; الكلدانيين و السكانيين .

بعث الله تعالى إبراهيم مبطلاً لمقاتلتهم ، و راداً عليهم في مذاهبهم .  
وهؤلاء فرق ثلاث : الفريق الاول هم الذين زعموا أن هذه الأفلاك والكواكب  
واجبة الوجود في ذاتها ، وأنه لا حاجة بهيئة ذاتها وصفاتها إلى موجب ومدبر  
و خالق و علة البتة . ثم إنها هي المدبرة لعالم الكون و الفساد ، و هؤلاء هم  
الصابئة الدهرية . والفريق الثاني الذين قالوا : الجسم يستحيل أن يكون واجباً  
لذاته ، لأن كل جسم مرّكب ، و كل مرّكب فإنه مفترق إلى كل واحد من  
أجزائه ، و كل واحد من أجزائه غيره ، فكل جسم فهو مفترق إلى غيره ، فهو ممكن  
لذاته [ و كل ممكن لذاته فهو مؤثر ] فله مؤثر ، و هذه الأجرام الفلكية و  
الكوكبية لا بد لها من مؤثر . ثم قالوا : ذلك المؤثر إما أن يكون حادثاً أو  
قديماً ، فإن كان حادثاً افتقر إلى مؤثر آخر و لزم التسلسل و هو محال ، و إن  
كان قديماً فإما أن يكون كل ما لا بد منه في مؤثرته حاصلاً في الأزل أو ليس  
كذلك ، و يدخل في هذا التقسيم قول من يقول إنه إنما خلق العالم في الحيز  
الذي خلقه فيه ، لأن خلقه في ذلك الحيز أصلح من خلقه في حيز آخر ، أو  
لأن خلقه كان موقوفاً على انقضاء الأزل ، أو لأن خلقه كان موقوفاً على حضور  
وقت معين إما مقدراً أو محققاً . فإن قلنا إن كل ما لا بد منه في مؤثرته كان  
حاصلاً في الأزل لزم أن يكون الأثر واجب الترتب عليه في الأزل ، لأن الأزل  
لولم يكن واجب الترتب عليه فهو إما ممنوع الترتب عليه ، فهو ليس بمؤثر البتة  
وقد فرضناه مؤثراً ، هذا خلف ، و إن كان ممكن الترتب عليه و ممكن اللاترتب  
عليه أيضاً ، فلنقرض تارة مصدراً للأثر بالفعل و أخرى غير مصدره بالفعل ، فامتياز  
الحيز الذي صار المؤثر فيه مصدراً للأثر بالفعل عن الحيز الذي لم يصرفه كذلك  
إما أن يتوقف على انضمام قيد إليه أو لم يتوقف ، فإن توقف لم يكن الحاصل  
قبل انضمام هذا القيد إليه كل ما لا بد منه في المؤثرية وقد فرضناه كذلك ، و  
هذا خلف ، و إن لم يتوقف فقد ترجح الممكن من غير مرجح البتة ، و تجوز  
يسد باب الاستدلال بالممكن على وجود الصانع . و أما إن قلنا بأن كل ما لا بد

منه في المؤثرية ما كان حاصلًا في الأزل ، فإن استمر ذلك السلب وجب أن لا يصير البتة مؤثراً ، لكننا [ قد ] فرضناه مؤثراً في الأزل ، هذا خلف ، وإن تغير فقد حدث بعض مالا بدت منه في المؤثرية ، فإن كان حدوثه لا لأمر فقد وقع الممكن لا عن مؤثر ، وهو محال ، وإن كان حدوثه لأمر لم يكن الشيء الذي فرضناه حادثاً أولاً كذلك ، لأنه حصل قبله حادث آخر وكتا فرضناه حادثاً أولاً ، وهذا خلف . وأيضاً فإننا ننقل الكلام إليه ، ويلزم التسلسل وهو محال .

قالوا : وهذا يقتضي استناد الممكنات إلى مؤثر تام المؤثرية في الأزل ، ومتى كان كذلك وجب كون الآثار أزلية دائمة ، فهذا يقتضي أن لا يحصل في العالم شيء من التغيرات البتة ، لكن التغيرات مشاهدة قطعاً ، فلا بد من حيلة ، فنقول ذلك المؤثر القديم الواجب لذاته ، إلا أن كل حادث مسبوق بحادث آخر حتى يكون انقضاء المتقدم شرطاً لحصول المتأخر عن ذلك المبدأ القديم وعلى هذا الطريق يصير المبدأ القديم مبدأ للحوادث المتغيرة ، فإذن لا بد من توسط حركة دائمة يكون كل جزء منها مسبوقاً بالآخر لا إلى أول ، وهذه الحركة يمنع أن تكون مستقيمة ، وإلا لزم القول بأبعاد غير متناهية ، وهو محال ، فلا بد من جرم متحرك بالاستدارة وهو الفلك ، فثبت أن حركات الأفلاك كالمبادئ القريبة للحوادث الحادثة في هذا العالم ، والمدبرات الملاصقة بها ، فلا جرم قالوا بالهبتها ، واشتغلوا بعبادتها وتعظيمها ، واتخذوا لكل واحد منها هيكلًا مخصوصاً و صنماً معيناً فاشتغلوا بخدمتها ، فهذا هو دين عبدة الأصنام والأوثان . ثم إن هؤلاء قالوا : إن المبدأ الفاعلي لا يكفي وجوده في حصول الفعل ، بل لا بد من حضور المبدأ القابلي المنفعلي ، ولا يكفي حضوره أيضاً مالم تكن الشرائط حاصلة والموانع زائلة ، وربما حدث أمر مشكل غريب في العالم الأعلى يصلح لإفادة هيئة غريبة في مادة العالم الأسفل ، فإذا لم تكن المادة السفلية منهيمة لقبول تلك الهيئة من الأشكال العلوية لم تحدث تلك الهيئة ، ثم إن فوات تلك التهيؤات تكون لأجل كون المادة ممنوعة بالمعوقات المانعة عن قبول ذلك الأثر ، وتارة لأجل فوات

بعض الشرائط لكن لو تهيأت لنا تقدمه المعرفة بطبيعة ذلك التشكل و بوقت حدوثه و بطبيعة الأمور المعتبرة في كون المادة السفلية قابلة لذلك الأثر لكان يمكننا تهيئة المادة لقبول ذلك الأثر و إمالة الموانع عنها ، و تحصيل المعدّات لها ، حتّى يتمّ ذلك الفيضان ، و يسري في القابليّات ، لما تقرّر أنّ الفاعل التام متى لقي المنفعل التامّ ظهر الفعل التامّ لا محالة . فاذا عرفت هذا فالساحر هو الذي يعرف القوى العالية الفعّالة بسائطها و مرّكباتها ، و يعرف ما يليق بكلّ واحد من العوالم السفلية ، و يعرف المعدّات لبعدها ، و العوائق لينحيها ، معرفة بحسب الطاقة البشرية ، فحينئذ يكون الإنسان متمكناً من استجذاب ما يخرق العادة ، و من دفع ما يدافعها ، بتقريب المنفعل من الفاعل . و هذا معنى قول بطلميوس « علم النجوم منك و منها » فهذا هو الإشارة إلى خلاصة قول الفلاسفة الصابئة في حقيقة السحر و ماهيته .

**الفريق الثالث :** الذين أثبتوا لهذه الأفلاك والكواكب فاعلاً مختاراً خلقها و أوجدها بعد العدم ، إلّا أنهم قالوا : إنّ سبجانه أعطاه قوّة عالية نافذة في هذا العالم ، و فوّض تدبير هذا العالم إليهم . قالوا : الدليل على كون هذه الأجرام الفلكيّة أحياءً و جهاناً : الأوّل أنّه لا شك أنّ الحيوة أشرف من الجماديّة فكيف يحسن في الحكمة خلق الحيوة في الأجسام الخسيسة نحو أهدان الديدان و الخنافس ، و إخلاء هذه الأجرام الشريفة النورانيّة الروحانيّة عن الحيوة . الثاني أنّ هذه الأفلاك متحرّكة بالاستدارة ، فحرّكتها إمّا أن تكون طبيعيّة ، أو قسريّة أو إراديّة ، لا جائز أن تكون طبيعيّة ، لأنّ المهروب عنه بالطبع لا يكون بعينه مطلوباً بالطبع ، و كلّ نقطة فرضنا الفلك متحرّكاً عنه فإنّ حرّكه عنها هي عين حرّكه إليها فيستحيل كون تلك الحركة طبيعيّة ، و لا جائز أن تكون قسريّة لأنّ القسر هو الذي يكون على خلاف الطبيعة ، فإذ قد بطلت الطبيعيّة ، وجب بطلان كونها قسريّة ، و لما بطل القسمان ثبت كونها إراديّة ، فثبت أنّ الأفلاك و الكواكب أجرام حيّة عاقلة . قالوا : إذا ثبت هذا فنقول : الوقوف على جميع



الطبائع العلوية والسفلية مما لا يفي به وسع البشر ، و طاقة النفس الناطقة لوجوه أربعة : أولها أنه لا سبيل إلى إثبات الكواكب إلا بواسطة القوة الباصرة ، ولا ارتياب أنها عن إدراك الصغير من البعيد قاصرة ، فإن أصغر كوكب مما في القدر السابع من الفلك الثامن و هو الذي يمتحن به حدة البصر مثل كرة الأرض بضعة عشر مرة ، وإن كرة الأرض أعظم من العطارد كذا ألف مرة ، فلو تكو ككب الفلك الأعظم بكواكب على قدر الكواكب الصغيرة المذكورة من الثوابت فلاشك أن الحس لا يدركه ، والبصر لا يمتد عليه ، فضلاً عما يكون في مقدار عطارد أو أصغر منه . و على هذا التقدير لا يبعد أن يكون في السماوات كواكب كثيرة فعالة و إن كنا لا نعرف وجودها فضلاً عن أن نعرف طبائعها ، و لهذا نقل صاحب كتاب « تتكولشا » عن رواياي <sup>(١)</sup> البشر أنه بقي في الفلك وراء الكواكب المرصودة كواكب لم ترصد ، إما لفرط صغرها أو لخفاء آثارها و أفعالها .

و ثانيها : أن الكواكب التي نراها ليست بأسرها مرصودة ، بل المرصودة منها ألف و اثنان و عشرون ، والبواقي غير مرصودة ، و مما يحقق ذلك ما ثبت بالدلالة أن المجرة ليست إلا أجرام كو كبيّة صغيرة جداً مرتكزة في فلك الثوابت على هذا السمّت المخصوص ، و ظاهر أن الوقوف على طبائعها متعذرة .

وثالثها : أن هذه الكواكب المرصودة مما لم يحصل الوقوف النامّ على طبائعها ، لأن أقوال الأحكاميين ضعيفة قليلة الحاصل ، لاسيّما في طبائع الثوابت . و رابعها : أننا بتقدير أن نعرف طبائع هذه الكواكب على بساطتها لكنّه لا يمكننا الوقوف على طبائعها حال امتزاجها إلا على سبيل التقريب البعيد عن التحقيق .

ثمّ إننا نعلم أن الحوادث العادّة في هذا العالم لا يصدر عن طبائعها البسيطة و إلا لدامت هذه الحوادث بدوام تلك الطبائع ، بل إنّما يحصل عن امتزاجاتها ، و تلك الامتزاجات غير متناهية ، فلا سبيل إلى الوقوف عليها على سبيل القياس ، فقد ثبت

بهذه الوجوه الأربعة تعذر الوقوف على طبائعها الفعالة ، وأما القوى المنفعلة فالوقوف التام عليها كالمعتذر ، لأنّ القبول التام لا يتحقق إلا مع شرائط مخصوصة في القابل من الكم والكيف والوضع والأين وسائر المقولات ، والمواد السفلية غير ثابتة على حالة واحدة ، بل هي أبدأ في الاستحالة والتغير ، وإن كان لا يظهر في الحسن ، فقد ظهر بما قررنا أنّ الوقوف التام على أحوال القوى الفعالة السماوية والقوى الأرضية المنفعلة غير حاصل للبشر ، ولو حصل ذلك لأحدلوجب أن يكون ذلك الشخص عالماً بجميع التفاصيل الحاصلة من الماضية والآتية ، وأن يكون متمكناً من إحداث جميع الأمور التي لانهاية لها .

ثم قالوا : فهذه المباحث والملاحم <sup>(١)</sup> مما يوهن العقل عن التمكن من هذه الصناعة ، إلا أنه نعم ما قيل من أن ما لا يدرك كله لا يترك كله فالقوى البشرية وإن قصرت عن اكتناء هذه القوى العالية الفعالة والسافلة المنفعلة ولكن يمكنها الاطلاع على بعض أحوالها ، وإن كان ذلك القدر تافهاً حقيراً بالنسبة إلى مافي الوجود لكنه عظيم بالنسبة إلى قدرة الإنسان وقوته ، لأنّ الأحكاميين من أهل النجوم قد وقفوا بسبب التجارب المتطاولة قرنا بعد قرن على كثير من أحوال السبعة السيارة وكثير من الثوابت ، وعرفوا من أحوال البروج والحدود [والوجوه] والمنكلمات ما يعظم الانتفاع بمعرفته لمن اطلع عليه وأحاط به ، وليس يلزمنا أنه لما تعذر علينا تحصيل اليقين التام بها بواسطة البراهين المنطبقة أن يترك الانتفاع بها مع ما تشاهد من صحة قوانينها الكليّة ، كما لا يلزم من عدم قيام الدلائل الطبيعية <sup>(٢)</sup> على طبائع الأغذية والأدوية البسيطة والمركبة أن لا ينتفع بها ، بل هذه الصناعة أولى بالرعاية من صناعة الطب ، وذلك لأنّهما بعد اشتراكهما في عدم البراهين المنطبقة على مطالبتها امتازت هذه الصناعة عن صناعة الطب بوصف نافع ، وذلك أن الدواء المتناول لولم ينتفع يحصل من تناوله ضرر عظيم ، وأما هذه الصناعة فلولم تنفع لم تضر .

(١) الملاحم (خ) .

(٢) المنطبقة (ظ) .

وأما ظنّ حصول النفع فهو قائم في الموضوعين ، وإذا كان كذلك كانت هذه الصناعة أولى بالرعاية من صناعة الطبّ .

فإن قال قائل : كيف السبيل إلى معرفة طبائع هذه الكواكب والبروج ؟ و أمّا التجربة فهي متعذّرة ، وذلك لأنّ "أقلّ ما لابدّ منه في التجربة أن يعود الأمر مرتين ، وعودة الفلك إلى شكله المعين ممتنع عند بعض الفلاسفة ، ولو أمكن على بعده فإنّما يقع لوعاد جميع الكواكب إلى الموضع الذي كان واقعاً عليه في المرة الأولى وذلك ممّا لا يحصل إلّا بعد المدة التي تسمى بعمر العالم ، فأيّ عمر يعني بذلك ؟ وأي عقل يصل إليه ؟

الجواب أنّه لا حاجة في هذه التجربة إلى عود الفلك إلى الشكل الأوّل من جميع الوجوه ، بل لمّا رأينا كوكباً حصل في برج وصدر عنه أثر وشاهدنا هذا الأثر مع حصوله في ذلك البرج مدة بعد أخرى غلب على ظنّنا أنّ حصوله في ذلك البرج مستعقب لهذا الأثر . وهذا القدر كاف في حصول الظنّ . وأيضاً قد تحصل معرفة طبائع هذه الكواكب على سبيل الإلهام ، يحكى عن جالينوس أنّه عرف كثيراً من الأمور الطّبيّة برؤيا رآها ، وإذا كان ذلك ممكناً فلا سبيل إلى دفعه .

قالوا : إذا ثبت ذلك فإنّ التجارب التي مارسها الأحكاميون من المنجمين دلّت على أنّ لكل اختصاصاً بأشياء معينة في هذا العالم من الأمكنة والأزمنة والأيام والساعات والأغذية والروائح والأشكال التي يتعلّق بها كوكب معين في وقت يكون الكوكب فيه قوياً على ذلك الفعل الذي يطلب منه لم يبعد أن يحصل ذلك الأثر الخارق للعادة لاسيّما إذا كان المتولّي لمباشرة ذلك العمل القويّ النفس<sup>(١)</sup> صافي الروح ، بحيث يكون روحه في الاستعلاء والاستيلاء من جوهر الأرواح السماويّة ، فهناك يتمّ الأمر ، ويحصل الغرض ، فهذا مجموع أقوال الصابئة في تقرير هذا النوع من السحر .

أما المعتزلة فقد اتفقت كلمتهم على أنّ غير الله لا يقدر على خلق الجسم

والحياة و اللون والطعم، واحتجوا بوجوه ذكرها القاضي ولخصها في تفسيره وفي سائر كتبه، ونحن ننقل تلك الوجوه وننظر فيها :

اولها : و هو النكته العقلية التي عليها يقولون <sup>(١)</sup> "أن كل ما سوى الله إما متحيز أو قائم بالمتحيز، فلو كان غير الله فاعلاً للجسم و الحياة لكان ذلك الغير متحيزاً و ذلك المتحيز لابد و أن يكون قادراً بالقدرة، إذ لو كان قادراً لذاته لكان كل جسم كذلك - بناء على أن الأجسام متماثلة - لكن القادر بالقدرة لا يصح منه فعل الجسم والحياة . ويدل عليه وجهان : الاول أن العلم الضروري حاصل بأن الواحد منّا لا يقدر على خلق الجسم والحياة ابتداءً، فقد تنامشركة في امتناع ذلك عليها فهذا الامتناع حكم مشترك فلا بد له من علّة مشتركة، ولا مشترك هنا إلا كوننا قادرين بالقدرة، وإذا ثبت هذا وجب في من كان قادراً بالقدرة أن يتعدّ رعليه فعل الجسم والحياة الثانی: أن هذه القدرة التي لنا لاشك أن بعضها يخالف بعضاً، فلو قدرنا قدرة صالحة لخلق الجسم و الحياة لم يكن مخالفتها لهذه القدرة أشد من مخالفة بعض هذه القدرة للبعض فلو كفى ذلك القدر من المخالفة في صلاحيتها لخلق الجسم <sup>(٢)</sup> لوجب في هذه القدرة التي يخالف بعضها بعضاً أن تكون صالحة لخلق الجسم والحياة ولما لم يكن كذلك علمنا أن القادر بالقدرة لا يقدر على خلق الجسم و الحياة . وثانيها : أننا لو جوّزنا ذلك لتعدّر الاستدلال بالمعجزات على النبوات <sup>(٣)</sup> لأننا لما جوّزنا استحداث الخوارق بواسطة تمزيج القوى السماوية بالقوى الأرضية لم يمكننا القطع بأن هذه الخوارق التي ظهرت على أيدي الأمناء <sup>(٤)</sup> صدرت عن الله تعالى، بل يجوز فيها أنهم أتوا بها من طريق السحر . و حينئذ يبطل القول بالنبوات من كل الوجوه .

(١) كذا والصواب « يقولون » .

(٢) في المصدر : و الحياة .

(٣) في المصدر : على النبوة .

(٤) في المصدر : أيدي الانبياء عليهم السلام .

و ناثيها : أنا لو جوتنا أن يكون في الناس من يقدر على خلق الجسم و الحياة و الألوان لقدر ذلك الإنسان على تحصيل الأموال العظيمة من غير تعب لكننا نرى من يدعي السحر متوسلاً إلى اكتساب الحقيقير من المال بجهد جهيد فعلمنا كذبه ، و بهذا الطريق يعلم فساد ما يدعيه قوم من الكيمياء . فانا نقول لو أمكنهم ببعض الأدوية أن يقلبوا غير الذهب ذهباً لكان إثمهم أن يمكنهم ذلك بالقليل من الأموال فكان ينبغي أن يغنوا أنفسهم بذلك عن المشقة والذلة ، أو لا يمكن إلا بالآلات العظام و الأموال الخطيرة ، فكان يجب أن يظهروا ذلك للملوك المتمكنين من ذلك ، بل كان يجب أن يفطن الملوك لذلك ، لأنه أنفع لهم من فتح البلاد التي لا يتم إلا بأخراج الأموال والكنوز ، و في علمنا بانصراف النفوس والهمم عن ذلك دلالة على فساد هذا القول . قال القاضي : فثبت بهذه الجملة أن الساحر لا يصح أن يكون فاعلاً لشيء من ذلك .

و اعلم أن هذه الدلائل ضعيفة جداً ، أما الوجه الأول فنقول : ما الدليل على أن كل ما سوى الله تعالى إما أن يكون متحيزاً أو قائماً بالمتحيز ، أما علمتم أن الفلاسفة مصرّون على إثبات العقول و النفوس الفلكية و النفوس الناطقة ، و زعموا أنها في أنفسها ليست بمتحيزة ولا قائمة بالمتحيز ، فما الدليل على فساد القول بها ؟

فإن قالوا : لو وجد موجود هكذا لزم أن يكون مثلاً لله تعالى : قلنا : لا نسلم ، وذلك لأن الاشتراك في السلوب لا يقتضي الاشتراك في الماهية سلمنا ذلك لكن لم لا يجوز أن يكون بعض الأجسام يقدر على ذلك لذاته ؟ قوله « الأجسام متساوية <sup>(١)</sup> فلو كان جسم كذلك لكان كل جسم كذلك » قلنا : ما الدليل على تماثل الأجسام ؟

فإن قالوا : إنه لا معنى للجسم إلا الممتد في الجهات ، الشاغل للأحياء ، فلا تفاوت بينها في هذا المعنى .

(١) في المصدر ، متماثلة .

قلنا الامتداد في الجهات و الشغل للأحياء صفة من صفاتها و لازم من لوازمها ولا بعد أن تكون الأشياء المختلفة في الماهية مشتركة في بعض اللوازم ، سلمنا أنه يجب أن يكون قادراً بالقدرة ، فلم قلتم إن القادر بالقدرة لا يصح منه خلق الجسم والحياة ؟ قوله ولأن القدرة التي لنامترة في هذا الامتناع ، فهذا الامتناع حكم مشترك ، فلا بد له من علة مشتركة ، ولا مشترك سوى كوننا قادرين بالقدرة ، قلنا : هذه المقدمات بأسرها ممنوعة ، فلا نسلم أن الامتناع حكم معلل ، وذلك لأن الامتناع عديمي ، والعدمي لا يعمل . سلمنا أنه أمر وجودي ، ولكن من مذهبه أن كثيراً من الأحكام لا يعمل ، فلم لا يجوز أن يكون ههنا كذلك ؟ أسنا أنه معلل ، فلم قلتم : إن الحكم المشترك لا بد له من علة مشتركة ، أليس أن القبح حصل في الظلم معللاً بكونه ظلماً و في الكذب بكونه كذباً و في الجهل بكونه جهلاً ؟ سلمنا أنه لا بد من علة مشتركة ، لكن لا نسلم أنه لا مشترك إلا كوننا قادرين بالقدرة ، فلم لا يجوز أن تكون هذه القدرة التي لنامترة في وصف معين و تلك القدرة التي تصلح لخلق الجسم تكون خارجة عن ذلك الوصف ، فما الدليل على أن الأمر ليس كذلك ؟

أما الوجه الثاني و هو أنه ليست مخالفة تلك القدرة لبعض هذه القدرة أشد من مخالفة بعض هذه القدرة للبعض ، فنقول : هذا أضعف (١) ، لأننا لا نعمل صلاحيتها لخلق الجسم بكونها مخالفة لهذه القدرة ، بل لخصوصيتها المعينة التي لأجلها خالفت سائر القدر ، و تلك الخصوصية معلوم أنها غير حاصلة في سائر القدر و نظير ما ذكره أن يقال : ليست مخالفة الصوت للبياض أشد من مخالفة السواد للبياض ، فلو كانت تلك المخالفة مانعة للصوت من صحة أن يرى لوجب لكون السواد مخالفاً للبياض أن يمتنع رؤيته ، ولما كان هذا الكلام فاسداً فكذا ما قالوه والعجب من القاضي أنه لما حكى هذه الوجوه عن الأشعرية في مسألة الرؤية زيقها بهذه الأسئلة ، ثم إنه نفسه أمسك بها في هذه المسألة التي هي الأصل في

(١) في المصدر موافقاً لبعض النسخ ، ضعيف .

إثبات النبوة ، والرد على من أثبت متوسطاً بين الله و بيننا .

أما الوجه الثالث وهو أن القول بصحة النبوات لا يبقى مع تجويز هذا الأصل . فنقول : إما أن يكون القول بصحة النبوات متفرعاً على فساد هذه القاعدة أو لا يكون ، فإن كان الأول امتنع إفساد هذا الأصل بالبناء على صحة النبوات وإلا وقع الدور ، وإن كان الثاني فقد سقط هذا الكلام بالكلية .

وأما الوجه الرابع فلنأخذ أن يقول : الكلام في الإمكان غير ، وفي الموقوع غير ، ونحن لا نقول بأن هذه الحالة حاصلة لكل أحد بل هذه الحالة لا تحصل للبشر إلا في الأعصار المتباعدة ، فكيف يلزمنا ما ذكرتموه . فهذا هو الكلام في النوع الأول من السحر .

## ﴿ النوع الثاني من السحر ﴾

✽ ( سحر أصحاب الاوهام والنفوس القوية ) ✽

قالوا : اختلف الناس في أن الذي يشير إليه كل إنسان بقوله « أنا » ما هو ؟ فمن الناس من يقول : إنه هو هذه البنية ، ومنهم من يقول : إنه جسم سار في هذه البنية ، ومنهم من يقول : إنه موجود ليس بجسم ولا جسماني . أما إذا قلنا : إن الإنسان هو هذه البنية فلا شك أن هذه البنية مركبة من الأخطار الأربعة ، فلم لا يجوز أن يتفق في بعض الأعصار النادرة أن يكون مزاج من الأمزجة في ناحية من النواحي يقتضي القدرة على خلق الجسم والعلم بالأمور الغائبة عنا ؟ وهكذا الكلام إذا قلنا إن الإنسان جسم سار في هذه البنية ، أما إذا قلنا إن الإنسان هو النفس فلم لا يجوز أن يقال : النفوس مختلفة ، فيتفق في بعض النفوس أن تكون لذاتها قدرة على هذه الحوادث الغريبة مطلعة على الأسرار الغائبة [ عنا ] فهذا الاحتمال مما لم يقدّر دالة على فساد سوى الوجوه المتقدمة وقد بان بطلانها .

ثم الذي يؤكد هذا الاحتمال وجوه : أولها أن الجذع الذي يتمكن الإنسان

من المشي عليه لو كان موضوعاً على الأرض لا يمكنه المشي عليه لو كان كالجسر على هاية تحته ، وما ذاك إلا لأن تخيل السقوط متى قوي أوجبه . و ثانيها أجمعت الأطباء على نهى المعروف عن النظر إلى الأشياء الحمر ، والمصروع عن النظر إلى الأشياء القويّة الملعان والدوران ، وما ذاك إلا لأنّ النفوس خلقت مطيعة للأوهام و ثالثها حكى صاحب الشفاء عن أرسطو في طبائع الحيوان أنّ الدجاجة إذا تشبّعت كثيرأ بالديكة في الصوت وفي الجواب مع الديكة نبت على ساقها مثل الشيء النابت على ساق الديك . ثمّ قال صاحب الشفاء : وهذا يدلّ على أنّ الأحوال الجسمانيّة تابعة للأحوال النفسانيّة .

ورابعها أجمعت الأئمّة على أنّ الدعاء : نظرة للإجابة وأجمعوا على أنّ الدعاء اللسانيّ الخالي عن المطلب النفسانيّ قليل البركة عديم الأثر ، فدلّ ذلك على أنّ اللهم والنفوس آثاراً ، وهذا الاتفاق غير مختصّ بملة معينة ، ونحلة مخصوصة . وخامسها أنّك لو أنصفت لعلمت أنّ المبادئ القريبة للأفعال الحيوانيّة ليست إلاّ التصوّرات النفسانيّة . لأنّ القوّة المحركة [ المخلوقة المطبوعة ] المفروزة <sup>(١)</sup> في العضلات صالحة للفعل وتركه أو ضده ، و لن يترجّح أحد الطرفين على الآخر إلاّ لمرجّح وما ذاك إلاّ تصوّر كون الفعل جميلاً أو لذيذاً ، أو تصوّر كونه قبيحاً أو مؤلماً فتلك التصوّرات هي المبادئ لصيرورة القوى العضليّة مبادئ بالفعل لوجود الأفعال بعد أن كانت كذلك بالقوّة ، وإذا كانت هذه التصوّرات هي المبادئ لمبادئ ، هذه الأفعال فأبى استبعاد في كونها مبادئ للأفعال بأنفسها <sup>(٢)</sup> وإلغاء الواسطة عن درجة الاعتبار . و سادسها التجربة والعيان شاهدان بأنّ هذه التصوّرات مبادئ قريبة لحدوث الكيفيّات في الأبدان ، فإنّ الفضبان يشتدّ سخونة مزاجه حتّى أنّه يفيد سخونة قويّة . يحكى عن بعض الملوك أنّه عرض له فالج فأعفى الأطباء مزاوله علاجه ، فدخل عليه بعض الحدّاق منهم على حين غفلة منه ، وشافه بالשתم والقدح

(١) المفروزة (خ) .

(٢) في المصدر : انفسها .



في العرض ، فاشتد غضب الملك و قفز من مرقدته قفزة اضطرارية لما ناله من شدة ذلك الكلام ، فزال تلك العلة المزمنة والمرضة المهلكة وإذا جاز كون التصورات مبادئ لحدوث الحوادث في البدن فأي استبعاد من كونها مبادئ لحدوث الحوادث خارج البدن . وسابها أن الإصابة بالعين أمر قد اتفق عليها العقلاء ، وذلك أيضاً بحق إمكان ما قلناه .

إذا عرفت هذا فنقول : النفوس التي تفعل هذه الأفعال قد تكون قوية جداً فتستغني في هذه الأفعال عن الاستعانة بالآلات والأدوات ، وقد تكون ضعيفة فتحتاج إلى الاستعانة بهذه ، وتحقيقه أن النفس إذا كانت قوية مستعينة على البدن شديدة الانجذاب إلى عالم السماوات كانت كأنها روح من الأرواح السماوية فكانت قوية على التأثير في مواد هذا العالم ، أما إذا كانت ضعيفة شديدة التعلق بهذه اللذات البدنية فحينئذ لا يكون لها تصرف البتة إلا في هذا البدن ، فإذا أراد هذا الإنسان صيرورتها بحيث يتعدى تأثيرها من بدنها إلى بدن آخر اتخذ تمثال ذلك الغير ، و وضعه عند الحسن ليشتغل الحسن به ، فيتبعه الخيال عليه ، وأقبلت النفس الناطقة عليه ، فقويت التأثيرات النفسانية والتصرفات الروحانية ، ولذلك اجتمعت الأمم على أنه لا بد لمزاولة هذه الأعمال من الانقطاع عن المألوفات والمشتبهات وتقليله الغذاء والانقطاع عن مخاطبة <sup>(١)</sup> القلب ، فكلما كانت هذه الأمور أتم كان ذلك التأثير أقوى ، فإذا اتفق أن كانت النفس مناسبة لهذا الأمر نظراً إلى ماهيتها وخاصيتها عظم التأثير . والسبب اللامي <sup>(٢)</sup> فيه أن النفس إذا اشتغلت بالجانب الواحد استعملت جميع قوتها في ذلك الفعل ، وإذا اشتغلت بالأفعال الكثيرة تفرقت قوتها وتوزعت على تلك الأفعال ، فتصل إلى كل واحد من تلك الأفعال شعبة من تلك القوة ، وجدول من ذلك النهر ، ولذلك ترى أن الإنسانين يستويان في قوة الخاطر إذا اشتغل أحدهما بصناعة واحدة واشتغل الآخر بصناعتين ، فإن ذا

(١) في المصدر ، « مخالطة الخلق ، وهو الصواب .

(٢) > المتعين .

الفن الواحد يكون أقوى من ذي الفنين ، و من حاول الوقوف على حقيقة مسألة من المسائل فإنه حال تفكره فيها لابد وأن يفرغ خاطره عما عداه <sup>(١)</sup> فإنه عند تفريغ الخاطر يتوجه الخاطر بكلية إلى ، فيكون الفعل أسهل وأحسن ، وإذا كان كذلك ، فإنه إذا كان الإنسان مشغولاً بهم والهمة بقضاء اللذات وتحصيل الشهوات كانت القوة النفسانية مشغولة بها مستغرقة فيها ، فلا يكون انجذابها إلى تحصيل الفعل الغريب الذي يحاوله انجذاباً قوياً ، لاسيما وهنا آفة أخرى ، وهي أن مثل هذه النفس اعتادت الاشتغال باللذات من أول أمرها إلى آخره ولم تشتغل قط باستحداث هذه الأفعال الغريبة ، فهي بالطبع حنون إلى الأول عزوف للثاني <sup>(٢)</sup> فإذا وجدت مطلوبها من النمط الأول فأنى تلتفت إلى الجانب الآخر ؟ فقد ظهر من هذا أن مزاوله هذه الأعمال لا تنأى إلا مع التجرد عن الأحوال الجسمانية وترك مخالطة الخلق والإقبال بالكليّة على عالم الصفا والأرواح ، وأما الرقي فإن كانت معلومة فالأمر فيها ظاهر ، لأن الغرض منها أن حسّ البصر كما شغلناه بالأموال المناسبة لذلك الغرض فحسّ السمع نشغله أيضاً بالأموال المناسبة لذلك الغرض ، فإن الحواس متى تطابقت نحو <sup>(٣)</sup> التوجه إلى الغرض الواحد كان توجه النفس إليه حينئذ أقوى ، وأما إذا كانت بالفاظ غير معلومة حصلت للنفس هناك حالة شبيهة بالحيرة والدعشة <sup>(٤)</sup> ويحصل للنفس في أثناء ذلك انقطاع عن المحسوسات وإقبال على ذلك الفعل ، وجدّ عظيم ، فيقوى التأثير النفساني ، فيحصل الغرض . وهكذا القول في الدخن ، قالوا : فقد ثبت أن هذا القدر من القوة النفسانية مستقل

(١) في المصدر : مما عداها .

(٢) &gt; ، عن الثاني .

(٣) &gt; &gt; : على التوجه .

(٤) &gt; &gt; : والدعشة فإن الإنسان إذا اعتقد أن هذه الكلمات انما تقر للاستماع

بشيء من الأمور الروحانية ولا يدري كيفية تلك الاستماع حصلت للنفس هناك حالة شبيهة بالحيرة والدعشة .

بالتأثير، فإن انضم إليه النوع الأول من السحرو هو الاستعانة بالكواكب وتأثيراتها عظم التأثير . بل ههنا نوعان آخران : الأول أن النفوس التي فارقت الأبدان قد يكون فيها ما هو شديد المشابهة لهذه النفس في قوتها وفي تأثيراتها ، فإذا صارت هذه النفوس صافية لم يبعد أن يجذب إليها ما تشابهها من النفوس المفارقة ، ويحصل لذلك النفوس نوع مامن التعلق بهذا البدن ، فتعاوض النفوس الكثيرة على ذلك الفعل ، وإذا كملت القوة تزايدت قوى التأثير . الثاني أن هذه النفوس الناطقة إذا صارت صافية عن الكدورات البدنية صارت قابلة للأنوار الفاضلة من الأرواح السماوية والنفوس الفلكية ، فتتقوى هذه النفوس بأنوار تلك الأرواح ، فتقوى على أمور غريبة خارقة للعادة . فهذا شرح سحر أصحاب الأوهام والرقى .

### ﴿ النوع الثالث ﴾

✽ ( من السحر الاستعانة بالأرواح الارضية ) ✽

واعلم أن القول بالجن مما أنكره بعض المتأخرين من الفلاسفة والمعتزلة أما أكابر الفلاسفة فإنهم ما أنكروا القول به ، إلا أنهم سموها بالأرواح الأرضية ، وهي في أنفسها مختلفة ، منها خيرة ومنها شريرة ، فالخير منهم الجن والشريرة هم كفار الجن وشياطينهم ، ثم قال : خلق منهم <sup>(١)</sup> هذه الأرواح جواهر قائمة بأنفسها لامتحيضة ولاحالة في المنتحيز ، وهي قادرة عالمة مدركة للجزئيات واتصال النفوس الناطقة بها أسهل من اتصالها بالأرواح السماوية ، إلا أن القوة الحاصلة للنفوس الناطقة بسبب اتصالها بهذه الأرواح الأرضية أضعف من القوة الحاصلة لها بسبب اتصالها بتلك الأرواح السماوية ، أمّا أن الاتصال أسهل فلأن المناسبة بين نفوسنا وبين هذه الأرواح الأرضية أرسل ، فإن <sup>(٢)</sup> المشابهة والمشاكلة بينهما

(١) في المصدر : قال الخلف .

(٢) في المصدر ، أسهل ولان المشابهة .

أتم وأشد من المشاكلة بين نفوسنا وبين الأرواح السماوية ، وأما أن القوة الحاصلة بسبب الاتصال بالأرواح السماوية أقوى فلأن الأرواح السماوية بالنسبة إلى الأرواح الأرضية كالشمس بالنسبة إلى الشعلة والبحر بالنسبة إلى القطرة والسلطان بالنسبة إلى الرعية قالوا : وهذه الأشياء وإن لم يقم على وجودها برهان قاهر فلا أقل من الاحتمال والإمكان . ثم إن أصحاب الصنعة وأرباب التجربة شاهدوا أن الاتصال بهذه الأرواح الأرضية يحصل بأعمال سهلة قليلة من الرقى والدخن والتجريد ، فهذا النوع هو المسمى بالعزائم وعمل تسخير الجن .

## ﴿ النوع الرابع ﴾

✽ ( من الفجر التحيلات و الاخذ بالعيون ) ✽

فهذا النوع مبني على مقدمات أحدها أن أغلاط البصر كثيرة ، فإن راكب السفينة إذا نظر إلى الشط رأى السفينة واقفة و الشط متحركاً ، وذلك يدل على أن الساكن يرى متحركاً و المنحرك يرى ساكناً ، و القطرة النازلة ترى خطاً مستقيماً ، و الزبالة التي تدار بسرعة ترى دائرة ، و القبة ترى في الماء كالأجاصة ، والشخص الصغير يرى في الضباب عظيماً ، و كبخار الأرض الذي يرى قرص الشمس عند طلوعها عظيماً ، فإذا فارقت وارتفعت صغرت ، و أما رؤية العظيم من البعيد صغيراً فظاهر ، فهذه الأشياء قد هدت العقول إلى أن القوة الباصرة قد تبصر الشيء على خلاف ما هو عليه في الجملة لبعض الأسباب العارضة .

و ثانيها : أن القوة الباصرة إنما تنقف على المحسوس وقوفاً تاماً إذا أدركت المحسوس في زمان له مقدار فأمّا إذا أدركت المحسوس في زمان صغير جداً ثم أدركت بعده محسوساً آخر وهكذا فإنه يختلط البعض ببعض ، ولا يتميز بعض المحسوسات عن البعض ، ولذلك فإن الرحي إذا أخرجت من مركزها إلى محيطها خطوطاً كثيرة بألوان مختلفة ثم استدارت فإن الحس يرى لوناً واحداً كأنه

مرتب من كل تلك الألوان .

و ثالثها أن النفس إذا كانت مشغولة بشيء فربما حضر عند الحس شيء آخر فلا يشعر الحس به البتة ، كما أن الإنسان عند دخوله على السلطان قد يلتاقه إنسان <sup>(١)</sup> و يتكلم معه فلا يعرفه ولا يفهم كلامه ، لما أن قلبه مشغول بشيء آخر و كذا الناظر في المرأة فإنه ربما قصد أن يرى قذاة في عينه فيراها ولا يرى ما هو أكثر <sup>(٢)</sup> منها إن كان بوجهه أثر أو بجبهته أو بسائر أعضائه التي تقابل المرأة و ربما قصد أن يرى سطح المرأة هل هو مستوأم لا فلا يرى شيئاً مما في المرأة إذا عرفت هذه المقدمات سهل عند ذلك تصور كيفية هذا النوع من السحر ، و ذلك لأن المشعبد الحاذق يظهر عمل شيء يشغل أذهان الناظرين به و يأخذ عيونهم إليه حتى إذا استغف عنهم <sup>(٣)</sup> الشغل بذلك الشيء ، و التحديق نحوه عمل شيئاً آخر مملاً بسرعة شديدة ، فيبقى ذلك العمل خفياً لتعلمون <sup>(٤)</sup> الشئيين أحدهما اشتغالهم بالامر الأول ، و الثاني سرعة الإتيان بهذا العمل الثاني ، و حينئذ يظهر لهم شيء آخر غير ما ينتظروه ، فينتعجبون منه جداً ، ولو أنه سكت ولم يتكلم بما يصرف الخواطر إلى ضد ما يريد أن يعمل ولم تتحرك النفوس والأوهام إلى غير ما يريد إخراجه لفظن الناظرون لكل ما يفعله . فهذا هو المراد من قولهم إن المشعبد يأخذ بالعيون لأنه بالحقيقة يأخذ بالعيون إلى غير الجهة التي يحتال ، و كلما كان أخذه للعيون و الخواطر و جذبه لها إلى سواء <sup>(٥)</sup> مقصوده أقوى كان أحذق في عمله ، و كلما كانت الأحوال التي تقيّد حسّ البصر نوعاً من أنواع الخلل أشد كان هذا العمل أحسن مثل أن يجلس المشعبد في موضع مضيء جداً ، فإن الضوء الشديد يفيد البصر كلالاً

(١) في المصدر ، إنسان آخر .

(٢) > أكبر منها .

(٣) > إذا استغفروهم .

(٤) > لتفاوت .

(٥) > سوى .

و اختلالاً ، وكذا الظلمة الشديدة ، وكذلك الألوان المشرقة القوية تفيد البصر كلاً و اختلالاً ، والألوان المظلمة قلماً تقف القوة الباصرة على أحوالها فهذا مجامع القول في هذا النوع من السحر .

## ﴿ النوع الخامس ﴾

### ✽ ( من السحر ) ✽

الأعمال العجيبة التي تطرأ<sup>(١)</sup> من تركيب الآلات المربّعة على النسب الهندسية تارة و على ضروب الخيلاء<sup>(٢)</sup> أخرى مثل فارسين يقتتلان فيقتل أحدهما الآخر و كفارس على فرس في يده بوق كلما مضت ساعة من النهار ضرب البوق من غير أن يمسه أحد ، و منها الصور التي تصوّرُها الروم و أهل الهند حتى لا يفرق الناظر بينها و بين الإنسان حتى يصوّرُونها ضاحكة و باكية و حتى يفرق فيها بين ضحك السرور و ضحك الخجل و ضحك الشامت ، فهذه الوجوه من لطيف أمور الخائيل<sup>(٣)</sup> و كان سحر سحرة فرعون من هذا الضرب . و من هذا الباب تركيب صندوق الساعات و يندرج في هذا الباب علم جرّ الأثقال ، و هو أن يجرّ ثقبلاً عظيماً بآلة خفيفة و هذا في الحقيقة لا ينبغي أن يعدّ من باب السحر ، لأن لها أسباباً معلومة تعيينية<sup>(٤)</sup> من اطلع عليها قدر عليها ، إلا أن الاطلاع عليها لما كان عسراً شديداً لا يصل إليه إلا الفرد بعد الفرد لا جرم عدّ أهل الظاهر ذلك من باب السحر . و من هذا الباب عمل ارجمانوس<sup>(٥)</sup> الموسيقات<sup>(٦)</sup> في هيكل أورشليم العتيق عند تجديده إياه

(١) تظهر (خ) .

(٢) كذا في المصدر ، وفي نسخ البحار « و على ضرورة الغلاء اخرى » .

(٣) في المصدر ، المخائيل .

(٤) يقينية (خ) .

(٥) ارجمانوس (خ) .

(٦) في المصدر ، ارجميانوس الموسيقار .

وذلك أنه اتفق له أن كان مجتازاً بفلاة من الأرض ، فوجد فيها فرخاً من فراخ البراصل - و البراصل هو طائر عطوف - فكان يصغر صغيراً حزيناً بخلاف صغير سائر البراصل ، فكانت البراصل تجيئه بلطائف الزيتون فتطرحها عنده ، فيأكل بعضها و يفضل بعضها عن حاجته ، فوقف هذا الموسيقات <sup>(١)</sup> هناك و تأمل حال هذا الفرخ و علم أن في صغيره المخالف لصغير البراصل ضرباً من التوجع و الاستعطاف ، حتى رقت له الطيور و جاءت به بما يأكله ، فتلطّف لعمل آلة تشبه الصفارة إذا استقبل الريح بها أدّت ذلك الصغير ، ولم يزل بهجرب ذلك حتى وثق بها وجاءته البراصل بالزيتون كما كانت تجي. إلى ذلك الفرخ ، لأنها تظن أن هناك فرخاً من جنسها ، فلمّا صحّ له ما أراد أظهر النسك و ممد إلى هيكل أورشليم ، و سأل عن الليلة التي دفن فيها « اسطرحن » <sup>(٢)</sup> الناسك القيمّ بعمارة ذلك الهيكل ، فأخبر أنه دفن في أول ليلة من آب ، فأخذ <sup>(٣)</sup> صورة من زجاج مجوّف على هيئة البرصلة ، و نصبها فوق ذلك الهيكل ، و جعل فوق تلك الصورة قبة ، و أمرهم بفتحها في أول آب ، فكان يظهر صوت البرصلة بسبب نفوذ الريح في تلك الصورة ، و كانت البراصل تجي. بالزيتون حتى كانت تمتلئ القبة كل يوم من ذلك الزيتون ، والناس اعتقدوا أنه من كرامات ذلك المدفون ؛ و يدخل في هذا الباب أنواع كثيرة لا يليق شرحها في هذا الموضع .

النوع السادس من السحر : الاستعانة بخواصّ الأدوية من أن <sup>(٤)</sup> يجعل في طعامه بعض الأدوية المبلّدة المزيلة للعقل ، والدخن المسكرة نحو دماغ الحمار إذا تناول الانسان تبلّد عقله و قلّت فطنته ، و اعلم أنه لا سبيل إلى إنكار الخواصّ ، فإن أثر المغناطيس مشاهد ، إلا أن الناس قد أكثروا فيه ، و خلطوا الصدق بالكذب ، والباطل بالحقّ .

(١) في المصدر : الموسيقار .

(٢) &gt; اسطرخس .

(٣) &gt; فاتخذ .

(٤) &gt; مثل أن .

النوع السابع من السحر : تعليق القلب . وهو أن يدعي الساحر أنه قد عرف الاسم الأعظم وأن الجن يطيعونه و يتقادون له في أكثر الأمور ، فإذا اتفق أن كان السامع لذلك ضعيف العقل قليل النميز اعتقد أنه حق و تعلق قلبه بذلك ، وحصل في نفسه نوع من الرعب والمخافة ، فإذا حصل الخوف ضعفت القوى الحساسة ، فحينئذ يتمكن الساحر من أن يفعل حينئذ ما شاء ، وإن من جرب الأمور و عرف أحوال العالم <sup>(١)</sup> علم أن لتعلق القلب أثراً عظيماً في تنفيذ الأعمال وإخفاء الأسرار .

النوع الثامن من السحر: السعي بالنميمة والتضريب من وجوه خفية لطيفة وذلك شائع في الناس ، فهذا جملة الكلام في أقسام السحر و شرح أنواعه وأصنافه والله أعلم .

المسألة الحادية عشر <sup>(٢)</sup> : في أقوال المسلمين أن هذه الأنواع هل هي ممكنة أم لا ؟ أما المعتزلة فقد اتفقوا على إنكارها إلا النوع المنسوب إلى التخيل والمنسوب إلى إطعام بعض الأدوية المبلدة والمنسوب إلى التضريب والنميمة ، فأما الأقسام الخمسة الأولى فقد أكروها ، ولعلمهم كفر وامن قال بها وجوز وجودها . وأما أهل السنة فقد جوزوا أن يقدر الساحر على أن يطير في الهواء و يقلب الإنسان سحاراً والحمار إنساناً ، إلا أنهم قالوا إن الله تعالى هو الخالق لهذه الأشياء عند ما يقرأ الساحر رقى مخصوصة وكلمات معينة ، فأما أن يكون المؤثر في ذلك هو الفلك والنجوم فلا وأما الفلاسفة والمنجمون والصائبة فقولهم على ما سلف تقريره .

و احتج أصحابنا على فساد قول الصائبة أنه قد ثبت أن العالم محدث فوجب أن يكون موجوده قادراً ، فإن الشيء الذي حكم العقل بأنه مقدوره إنما يصح أن يكون مقدوراً له لكونه ممكماً ، والإمكان قدر مشترك بين كل الممكنات ، فإذا ثبت أن الممكنات مقدور لله ، ولو وجد شيء من تلك المقدورات بسبب آخر يلزم أن

(١) في المصدر ، أهل العالم .

(٢) د د ، المسألة الرابعة .



يكون ذلك السبب مزيلاً لتعلق قدرة الله تعالى بذلك المقدور ، فيكون الحادث سبباً لجزء الله ، وهو محال . فثبت أنه يستحيل وقوع شيء من الممكنات إلا بقدرة الله ، وعنده يبطل كل ما قاله الصابئة .

قالوا : إذا ثبت هذا النوع فندعي أنه لا يمنع وقوع هذه الخوارق بأجراء العادة عند سحر السحرة ، فقد احتجوا<sup>(١)</sup> على وقوع هذا النوع من السحر بالقرآن والخبر . أما القرآن فقولته تعالى في هذه الآية « وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله » والاستثناء يدل على حصول الآثار بسببه . وأما الأخبار<sup>(٢)</sup> فأحدها ما روي أنه عليه السلام سحر ، وأن السحر عمل فيه حتى قال : إنه ليخيل إلي أنني أقول الشيء وأفعله ولم أقله ولم أفعله . وإن امرأة يهودية سحرته وجعلت ذلك السحر تحت راعوفة البئر ، فلما استخرج ذلك زال عن النبي صلى الله عليه وسلم ذلك العارض ونزلت<sup>(٣)</sup> المعوذتان بسببه .

وثانيها : أن امرأة أتت عائشة فقالت لها : إنني ساحرة ، فهل لي من توبة؟ فقالت : وما سحرك؟ فقالت : صرت إلى الموضع الذي فيه هاروت وماروت ببابل أنعلم علم السحر<sup>(٤)</sup> ، فقالا لي : يا أمة الله ! لا تختاري عذاب الآخرة بأمر الدنيا فأبيت ، فقالا لي : اذهبي فبولي على ذلك الرماد ، فذهبت لأبول عليه ، ففكرت في نقسي فقلت : لا فعلت<sup>(٥)</sup> ، و جئت إليهما فقلت : قد فعلت ، فقالا لي : ما رأيت لمّا فعلت ، فقلت : ما رأيت شيئاً ، فقالا لي : أنت على رأس أمرك ، فاتقي الله ولا تعلمي ، فأبيت ، فقالا لي : اذهبي فافعلي ، فذهبت ففعلت ، فرأيت : كأن فارساً مقنعاً بالحديد قد خرج من فرجي فصعد إلى السماء ، ففجئتهما فأخبرتهما ، فقالا :

(١) اجتمعوا ( خ )

(٢) في المصدر ، فهي واردة عنه صلى الله عليه وسلم متواترة و آحاداً ، أحدها . . .

(٣) في المصدر ، وانزل .

(٤) في المصدر ، لطلب علم . . .

(٥) في المصدر ، لا أفعل .

إيمانك قد خرج عنك ، فقد أحسنت السحر . فقلت : وما هو ؟ قالوا : لا تريدان شيئاً فتصوّرينه في وهمك إلا كان ، فصوّرت في نفسي حباً من حنطة ، فإذا أنا بحب . فقلت : انزرع ، فانزرع ، فخرج من ساعته سنبلاً ، فقلت : انطحن ، فانطحن فقلت : انخبز ، فانخبز ، وأنا لا أريد شيئاً أُصوّره في نفسي إلا حصل ، فقالت عائشة ليست لك توبة .

وثالثها : ما يذكرونه من الحكايات الكثيرة في هذا الباب ، وهي مشهورة . أمّا المعتزلة فقد احتجوا على إنكاره بوجوه : أحدها : قوله تعالى « ولا يفلح الساحر حيث أتى » ، وثانيها قوله تعالى في صفة محمد ﷺ « وقال الظالمون إن تتبععون إلا رجلاً مسحوراً » ، ولو صار محمد ﷺ مسحوراً لما استحقوا الذم بسبب هذا القول . وثالثها أنه لو جاز ذلك من الساحر فكيف يتميز المعجز من السحر ؟ ثم قالوا : هذه الدلائل يقينية ، والأخبار التي ذكرتموها من باب الآحاد ، فلا تصلح معارضة لهذه الدلائل .

المسألة الثانية عشر (١) : في أن العلم بالسحر ليس بقبيح ولا محذور . اتفق المحققون على ذلك ، لأن العلم لذاته شريف ، وأيضاً لعموم قوله - تعالى « هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون » ، ولأن السحر لولم (٢) يعلم لما أمكن الفرق بينه وبين المعجز ، والعلم بكون المعجز معجزاً واجب ، وما يتوقف الواجب عليه فهو واجب ، فهذا يقتضي أن يكون تحصيل العلم بالسحر واجباً ، وما يكون واجباً كيف يصير حراماً وقبيحاً .

المسألة الثالثة عشر (٣) في أن الساحر هل يكفر أم لا ؟ اختلف الفقهاء في أن الساحر هل يكفر أم لا ؟ روي عن النبي ﷺ أنه قال : من أتى كاهناً أو عرافاً فصداً قهما بقول فقد كفر بما أنزل على محمد . و اعلم أنه لانزاع بين الأئمة في أن

(١) في المصدر : المسألة الخامسة .

(٢) في المصدر : لولم يكن يعلم .

(٣) في المصدر : المسألة السادسة .

من اعتقد أن الكواكب هي المدبّرة لهذا العالم ، وهي الخالقة لما فيه من الحوادث [ والخيرات ] و الشرور فإنّه يكون كافراً على الإطلاق ، وهذا هو النوع الأول من السحر ، و أمّا النوع الثاني وهو أن يعتقد أنّه قد يبلغ روح الإنسان في التصفية والقوّة إلى حيث يقدر بها على إيجاد الأجسام و الحياة و القدرة و تغيير البنية والشكل فالأظهر إجماع الأئمّة أيضاً على تكفيره ، أمّا النوع الثالث وهو أن يعتقد الساحر أنّه قد يبلغ في التصفية و قراءة الرقي وتدخين بعض الأدوية إلى حيث يخلق الله تعالى في عقب أفعاله على سبيل العادة الأجسام و الحياة و القدرة <sup>(١)</sup> و تغيير البنية و الشكل . فهنا المعتزلة اتفقوا على تكفير من يجوز ذلك ، قالوا : لأنّه مع هذا الاعتقاد لا يمكنه أن يعرف صدق الأنبياء و الرسل ، وهذا ركيك من القول ، فإنّ لقائل أن يقول : إن الإنسان لو ادّعى النبوة و كان كاذباً في دعواه فإنّه لا يجوز من الله تعالى إظهار هذه الأشياء على يده لئلاّ يحصل التلبيس ، أمّا إذا لم يدّع النبوة و ظهرت هذه الأشياء على يده لم يفرض ذلك إلى التلبيس ، لأنّ المحقّ يميّز عن المبطّل ، بما أن المحقّ تحصل له هذه الأشياء مع ادّعاء النبوة ، و أمّا سائر الأنواع التي عدّدناه من السحر فلا شك أنّها ليس بكفر .

فإن قيل : إنّ اليهود لما أضافوا السحر إلى سليمان ، قال الله تعالى تنزيهاً عنه «وما كفر سليمان» و هذا يدلّ على أن السحر على الإطلاق كفر ، وأيضاً قل : «ولكنّ الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر» وهذا أيضاً يقتضي أن يكون السحر على الإطلاق كفراً . وحكى عن الملكين أنّهما لا يعلمان أحداً السحر حتّى يقول إنّما نحن فتنة فلا تكفر ، و هو يدلّ على أن السحر كفر على الإطلاق .

قلنا : حكاية الحال يكفي في صدقها صورة واحدة فنحملها على سحر من يعتقد إلبسة النجوم .

ثمّ قال بعد إيراد المسألة الرابعة عشر <sup>(٢)</sup> في حكم قتل الساحر : فهذا هو

(١) في بعض النسخ وكذا في المصدر : والمقل .

(٢) في المصدر : المسألة السابعة .

الكلام الكلبي في السحر، ولنرجع إلى التفسير :

أما قوله تعالى « ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر ، فظاهر الآية يقتضي أنهم إنما كفروا لأجل أنهم كانوا يعلمون [الناس] السحر لأن ترتيب الحكم على الوصف مشعر بالعلية ، وتعليم ما لا يكون كفراً لا يوجب الكفر فصار الآية دالة على أن تعليم السحر كفر ، وعلى أن السحر أيضاً كفر ، ولمن منع ذلك أن يقول : لا نسلم أن ترتيب الحكم على الوصف مشعر بالعلية ، بل المعنى أنهم كفروا وهم مع ذلك يعلمون السحر .

فان قيل : هذا مشكل لأن الله أخبر في آخر الآية أن الملوك يعلمون السحر فلو كان تعليم السحر كفراً لزم تكفير الملوك ، وإنه غير جائز لما ثبت أن الملائكة بأسرهم معصومون ، وأيضاً فلا نكح دلتم على أنه ليس كلما يسمى سحراً فهو كفر . قلنا : اللفظ المشترك لا يكون عامّاً في جميع مسمياته ، فنحن نحمل هذا السحر الذي هو كفر على النوع الأول من الأشياء المسمّاة بالسحر ، وهو اعتقاد إلهية الكواكب والاستعانة بها في إظهار المعجزات وخوارق العادات ، فهذا السحر كفر ، والشياطين إنما كفروا بآتيانهم بهذا السحر لا بسائر الأقسام ، وأما الملوك فلا نسلم أنهم إنما علّموا هذا النوع من السحر ، بل لعلهما يعلمان سائر الأنواع على ما قال تعالى « فيتململون منها ما يفرقون به بين المرء وزوجه » وأيضاً فيعتقد أن يقال إنهما علّموا هذا النوع إنما يكون كفراً إذا قصد المعلم أن يعتقد المتعلم حقيقة وكونه صواباً ، فأما أن يعلمه ليحترره فلهذا التعليم لا يكون كفراً ، وتعليم الملائكة كان لأجل أن يصير المكلف محترزاً عنه على ما قال تعالى حكاية عنهما « وما يعلمان من أحد حتى يقول إنما نحن فتنة » وأما الشياطين الذين علّموا السحر [الناس] فكان مقصودهم اعتقاد حقيقة هذه الأشياء ، فظهر الفرق .

المسألة الخامسة عشر (١) : قرأ نافع وابن كثير وعاصم وأبو عمرو بتشديد « لكن » و « الشياطين » بالنصب ، على أنه اسم لكن ، و الباقيون « لكن » بالتخفيف

و « الشياطين » بالرفع ، و المعنى واحد .

أما قوله تعالى « و ما أنزل على الملكين ببابل هاروت و ماروت » ففيه مسائل  
الاولى ما في قوله « و ما أنزل » فيه وجهان : الاول أنه بمعنى الذي ، ثم هؤلاء  
اختلفوا فيه على ثلاثة أقوال : اولها أنه عطف على السحر ، أي يعلمون الناس  
السحر ، و يعلمونهم ما أنزل على الملكين أيضاً . و ثانيها أنه عطف على قوله « ما  
تنزلوا الشياطين » أي و اتبعوا ما تنزلوا الشياطين افتراء على ملك سليمان و ما أنزل  
على الملكين ، لأن السحر منه ما هو كفر و هو الذي تنزلوا الشياطين ، و منه ما  
تأثيره بالتفريق بين المرء و زوجته و هو الذي أنزل على الملكين ، فكأنه تعالى  
أخبر عن اليهود بأنهم اتبعوا كلا الأمرين ولم يقتصروا على أحدهما . و ثالثها  
أن موضعه جرّ عطفاً على « ملك سليمان » و تقديره : ما تنزلوا الشياطين افتراء على  
ملك سليمان و على ما أنزل على الملكين ، وهو اختيار أبي مسلم . و أنكر في الملكين  
أن يكون السحر نازلاً عليهما ، و احتجّ عليه بوجوه : الاول أن السحر لو كان  
نازلاً عليهما لكان منزل هو الله تعالى و ذلك غير جائز ، لأن السحر كفر و عبث  
ولا يليق بالله تعالى إنزال ذلك . الثاني أن قوله « ولكن الشياطين كفروا يعلمون  
الناس السحر » يدلّ على أن تعليم السحر كفر ، و لو ثبت في الملائكة أنهم يعلمون  
السحر لزمهم الكفر ، و ذلك باطل . الثالث كما لا يجوز في الأنبياء أن يبعثوا لتعليم  
السحر فكذلك في الملائكة بالطريق الأولى . الرابع أن السحر لا يضاف إلا إلى  
الكفرة و الفسقة و الشياطين المردة ، فكيف يضاف إلى الله ما ينهى عنه و يتوعّد عليه  
بالعقاب ؟ ! و هل السحر إلا الباطل المموت ؟ و قد جرت عادة الله تعالى بإبطاله ، كما  
قال في قصة موسى عليه السلام « ما جئتم به السحر إن الله سيبطله » .

ثم إنه سلك في تفسير الآية مسلماً آخر يخالف قول أكثر المخالفين ، فقال  
كما أن الشياطين نسبوا السحر إلى ملك سليمان مع أن ملك سليمان كان مبرّأً  
عنه ، فكذلك نسبوا ما أنزل على الملكين إلى السحر ، مع أن المنزل عليهما كان  
مبرّأً عن السحر ، و ذلك لأن المنزل عليهما كان هو الشرع والدين والدعاء إلى

الخير و أنهما كانا يعلمان الناس ذلك مع قولهما إنما نحن فتنه تو كيداً لبعثهم على القبول والتمثل ، فكانت طائفة تتمثل و أخرى تخالف و تعدل عن ذلك و يتعلمون منهما ، أي من الفتنة والكفر مقدار ما يفرقون به بين المرء و زوجته ، و هذا تقرير مذهب أبي مسلم .

**الوجه الثاني :** أن يكون « ما » بمعنى الجحيد ، و يكون معطوفاً على قوله « و ما كفر سليمان » كأنه قال : لم يكفر سليمان و لم ينزل على الملكين سحر لأن السحرة كانت تضيف السحر إلى سليمان و تزعم أنه إنما أنزل على الملكين ببابل هاروت و ماروت ، فردّ الله عليهم في القولين . و قوله « و ما يعلمان من أحد » جحد أيضاً ، أي لا يعلمان أحداً بل ينهيان عنه أشدّ النهي ، و أمّا قوله « حتى يقولوا إنما نحن فتنه » أي ابتلاء و امتحان « فلا تكفر » فهو كقولك ما أمرت فلاناً بكذا حتى قلت له : إن فعلت كذا نالك كذا ، أي ما أمرته به ، بل حذّرتَه عنه .

و اعلم أن هذه الأقوال وإن كانت حسنة إلا أن القول الأول أحسن منها و ذلك لأن عطف قوله « و ما أنزل » على ما يليه أولى من عطفه على ما بعد عنه إلا لدليل متصل . أمّا قوله لو نزل السحر عليهما لكان منزل ذلك السحر هو الله تعالى ، قلنا : تعريف صفة الشيء قد يكون لأجل الترغيب في إدخاله في الوجود ، وقد يكون لأجل أن يقع الاحتراز عنه ، كما قال الشاعر :

عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه

قوله ثانياً : إن تعليم السحر كفر لقوله تعالى « ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر » فالجواب أننا بيننا أنه واقعة حال فيكفي في صدقها صورة واحدة ، و هي ما إذا اشتغل بتعليم سحر من يقول باللهيئة الكواكب و يكون قصده من ذلك التعليم إثبات أن ذلك المذهب حق . قوله ثالثاً : إنه لا يجوز بعثة الأنبياء لتعليم السحر فكذا الملائكة . قلنا : لأنسلم أنه لا يجوز بعثة الأنبياء لتعليمه بحيث يكون الغرض من ذلك التعليم التنبيه على إبطاله . قوله رابعاً : إنما يضاف السحر إلى الكفرة أو المردة فكيف يضاف إلى الله ما ينهى عنه ؟ قلنا : فرق بين العمل وبين

التعليم ، فلم لا يجوز أن يكون العمل به منهيًا عنه و أمّا تعليمه لغرض التنبيه على فسادِه فإنّه يكون مأموراً به .

**المسألة الثانية :** قرأ الحسن « الملّكين » بكسر اللام ، وهو مرويّ أيضاً عن الضحاك وابن عباس . ثمّ اختلقوا ، فقال الحسن : كانا عجلين أفلّحين ببابل يعلمان الناس السحر ، وقيل : كانا رجلين صالحين من الملوك ، والقراءة المشهورة بفتح اللام ، وهما كانا ملكين نزلا من السماء ، وهاروت وماروت اسمان لهما . ثمّ قيل : هما جبرئيل وميكائيل عليهما السلام ، وقيل : غيرهما ، أمّا الذين كسروا اللام فقد احتجّوا بوجوه : أحدها أنّه لا يليق بالملائكة تعليم السحر . وثانيها كيف يجوز إنزال الملّكين مع قوله « ولو أنزلنا ملكاً لقضي الأمر ثمّ لا ينظرون » وثالثها لو أنزل الملّكين لكان إيمانهم يجعلهما في صورة رجلين أولاً يجعلهما كذلك ، فإن جعلهما في صورة رجلين مع أنّهما ليسا برجلين كان ذلك تجهيلاً وتلبساً وهو غير جائز ، ولو جاز ذلك فلم لا يجوز أن يكون كل واحد من الناس الذين نشاهدهم لا يكون في الحقيقة إنساناً بل ملكاً من الملائكة ! وإن لم يجعلهما في صورة الرجلين قدح ذلك في قوله تعالى « ولوجعلناهم ملكاً لجعلناهم رجلاً » والجواب عن الأوّل أناسنبيين وجه الحكمة وإنزال الملائكة لتعليم السحر وعن الثاني أنّ هذه الآية عامّة ، وقراءة الملّكين بفتح اللام متواترة وخاصة ، والخاصّ يقدر على العام . وعن الثالث أنّ الله تعالى ينزلهما في صورة رجلين ، وكان الواجب على المكلفين في زمان الأنبياء أن لا يقطعوا على من صورته صورة الإنسان بكونه إنساناً ، كما أنّ في زمان الرسول صلّى الله عليه وآله كان الواجب على من شاهد دحية الكلبيّ أن لا يقطع بكونه من البشر ، بل الواجب التوقّف فيه .

**المسألة الثالثة :** إذا قلنا بأنّهما كانا من الملائكة فقد اختلفوا في سبب نزولهما ، فروي عن ابن عباس أنّ الملائكة لما قالت « أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » فأجابهم الله تعالى بقوله « إنّي أعلم ما لا تعلمون » ثمّ إنّ الله وكلّ عليهم جمعا من الملائكة وهم الكرام الكاتبون فكانوا يرجون بأعمالهم الخبيثة فعجبت الملائكة منهم ، ومن تبقية الله إليّاهم مع ما يظهر منهم من القبائح ، ثمّ أضافوا إليها

حمل السحر فازداد تعجب الملائكة ، فأراد الله تعالى أن يبتلي الملائكة فقال لهم : اختاروا ملكين من أعظم الملائكة علماً و زهداً و ديانة لا نزالهما إلى الأرض ، فأختبرهما فاختاروا هاروت وماروت ، ورغب فيهما شهوة الانس و أنزلهما ونهاهما عن الشرك والقتل والزنا و الشرب ، فنزلا فذهب إليهما امرأة من أحسن النساء و هي الزهرة فراوداها عن نفسها فأبت إلا بعد أن يعبد الصنم و إلا بعد أن يشربا ، فامتنعا أو لا ثم غلبت الشهوة عليهما ، فأطاعا في كل ذلك ، فعند إقدامهما على الشرب و عبادة الصنم دخل سائل عليهم فقالت : إن أظهر هذا السائل للناس مارأى منا فسد أمرنا فإن أردتما الوصول إليّ فاقتلا هذا الرجل ، فامتنعا منه ، ثم اشتغلا بقتله ، فلمّا فرغا من القتل طلبا المرأة فلم يجداها . ثم إن الملكين عند ذلك ندما و تحسّرا وتضرّعا إلى الله تعالى فخيرهما بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ، فاختارا عذاب الدنيا ، وهما معذبان ببابل ، معلّقان بين السماء و الأرض يعلمان الناس السحر . ثمّ لهم في الزهرة قولان : أحدهما أن الله تعالى لما ابتلى الملكين بشهوة بني آدم أمر الله الكوكب الذي يقال له «الزهرة» و فللكها حتى هبط إلى الأرض إلى أن كان ماكان ، فحينئذ ارتفعت الزهرة و فللكها إلى موضعها من السماء موبّخين لهما على ما شاهداه منها . و القول الثاني أن المرأة كانت فاجرة من أهل الأرض و واقعها بعد شرب الخمر و قتل النفس و عبادة الصنم ، ثم علماها الاسم الذي به كانا يعرجان إلى السماء ، فتكلّمت به و عرجت إلى السماء ، و كان اسمها « بيدخت » فمسخها الله تعالى وجعلها هي الزهرة .

واعلم أن هذه الرواية فاسدة مردودة غير مقبولة ، لأنّه ليس في كتاب الله ما يدلّ عليها ، بل فيه ما يبطلها من وجوه : الاول ما تقدّم من الدلائل الدالة على عصمة الملائكة عن كل المعاصي . وثانيها : أن قولهم إنّهما خيّر بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاسد ، بل كان الأولى أن يخيّر بين التوبة والعذاب ، لأن الله تعالى خير بينهما من أشرك به طول عمره فكيف يبخل عليهما بذلك . وثالثها : أن من أعجب الأمور قولهم إنّهما يعلمان الناس السحر في حال كونهما معذبان ويدعوان



إليه وهما يعاقبان .

ولما ظهر فساد هذا القول فنقول : السبب في إنزالهما وجوه : أحدها أن السحرة كثرت في ذلك الزمان ، و استنبطت أهواً غريبة ، و كانوا يدعون النبوة و يتحدثون الناس بها ، فبعث الله تعالى هذين الملكين لأجل أن يعلموا الناس أهوا السحر حتى يتمكنوا من معارضة أولئك الذين كانوا يدعون النبوة كذباً ، ولا شك أن هذا من أحسن الأغراض والمقاصد .

و ثانيها : أن العلم بكون المعجزة مخالفاً للسحر متوقف على العلم بما هيّة المعجزة<sup>(١)</sup> والناس كانوا جاهلين بما هيّة السحر فلا جرم تعدّت عليهم معرفة حقيقة المعجزة فبعث الله هذين الملكين لتعريف ما هيّة السحر لأجل هذا الغرض . وثالثها لا يمتنع أن يقال : السحر الذي يوقع الفرقة بين أعداء الله والألفة بين أولياء الله كان مباحاً عندهم أو مندوباً ، فالله تعالى بعث الملكين لتعليم السحر لهذا الغرض . ثم إن القوم تعلموا ذلك منها واستعملوه في الشر وإيقاع الفرقة بين أولياء الله والألفة بين أعداء الله . ورابعها أن تحصيل العلم بكل شيء حسن ولما كان السحر منهيّاً عنه وجب أن يكون متصوّراً معلوماً ، لأنّ الذي لا يكون متصوّراً امتنع النهي عنه . وخامسها لعلّ الجنّ كان عندهم أنواع من السحر لم يقدر البشر على الاتيان بمثلها ، فبعث الله الملائكة ليعلموا البشر أموراً يقدرون بها على معارضة الجنّ . و سادسها يجوز أن يكون ذلك تشديداً في التكليف من حيث إذا علمه ما أمكنه أن يتوصل به إلى اللذات العاجلة ثم منعه من استعمالها كان ذلك في نهاية المشقة ، فيستوجب به الثواب الزائد ، كما ابتلي قوم طالوت بالنهر على ما قال « فمن شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه فإنه مني » فثبت بهذه الوجوه أنه لا يبعد من الله تعالى إنزال الملكين لتعليم السحر .

المسألة الرابعة : قال بعضهم : هذه الواقعة إنشأ وقعت في زمان إدريس عليه السلام

(١) في المصدر ، و بما هيّة السحر .

لأنهما إذا كانا ملكين نزلنا بصورة البشر لهذا الغرض فلا بد من رسول في وقتها ليكون ذلك معجزة له ، ولا يجوز كونهما رسولين ، لأنه ثبت أنه تعالى لا يبعث الرسول من الملائكة إلى الانس - والله أعلم - .

**المسألة الخامسة :** « هاروت وماروت » عطف ببيان للملكين ، علمان لهما وهما اسمان أعجميان بدليل منع الصرف ، ولو كانا من الهرت والمرت وهو الكسر كما زعم بعضهم لا نصرفا ، وقرأ الزهري « هاروت وماروت » بالرفع : على : هما هاروت وماروت ، وأما قوله تعالى « وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتنة » فاعلم أنه تعالى شرح حالهما فقال : وهذان الملكان لا يعلمان السحر إلا بعد التحذير الشديد من العمل به ، وهو قولهما « إنما نحن فتنة » والمراد ههنا بالفتنة المحنة التي بها يتميز المطيع عن العاصي ، كقولهم « فتنت الذهب بالنار » إذا عرض على النار ليمتيز الخالص عن المشوب . وقد بينا الوجوه في أنه كيف يحسن بعثة الملكين لتعليم السحر ، فالمراد أنهما لا يعلمان أحداً السحر ولا يصفانه لأحد ولا يكشفان له وجوه الاحتيال حتى يبدل له النصيحة ، فيقول له « إنما نحن فتنة » أي هذا الذي نصفه لك وإن كان الغرض فيه أن يتميز السحر<sup>(١)</sup> من المعجز ولكنه يمكنك أن تتوصل إلى المفاصد والمعاصي ، فأياك بعد وقوفك عليه أن تستعمله فيما نهيت عنه ، أو تتوصل به إلى شيء من الأغراض العاجلة .

أما قوله : « فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه » ففيه مسائل :  
**المسألة الأولى :** ذكروا في تفسير هذا التفريق وجهين : الأول أن هذا التفريق إنما يكون بأن يعتقد أن ذلك السحر مؤثر في هذا التفريق فيصير كافراً وإذا صار كافراً هانت منه امرأته ، فيحصل التفريق بينهما . الثاني يفرق بينهما بالتمويه والتخيل<sup>(٢)</sup> والنضريب وسائر الوجوه المذكورة .

**المسألة الثانية :** أنه تعالى لم يذكر ذلك لأن الذي يتعلمون منهما ليس

(١) في المصدر ، ان يتميز به الفرق بين السحر وبين المعجز .

(٢) في المصدر : والحيل .

إلا هذا القدر لكن هذه الصورة تنبيهاً على سائر الصور ، فإن استنامة المهر<sup>(١)</sup> إلى زوجه و ركونه إليها معروف زائد على كل مودة فنبه بذلك ، على أن السحر إذا ما أمكن به هذا الأمر على شدته فقيره به أولى .

أما قوله « وما هم بضارين به من أحد » فإنه يدل على ما ذكرناه ، لأنه أطلق الضرر و لم يقصره على التفريق بين المهر و زوجه ، فدل ذلك على أنه تعالى إنما ذكره لأنه أعلى مراتبه .

أما قوله « بإذن الله » فاعلم أن الإذن حقيقة في الأمر ، والله لا يأمر بالسحر و لأنه تعالى أراد عيبهم و ذمهم ، و لو كان قد أمرهم به لما جاز أن يذمهم عليه فلا بد من التأويل ، و فيه وجوه :

أحدها قال الحسن : المراد منه التخلية ، يعني الساحر إذا سحر إنساناً فإن شاء الله منعه منه و إن شاء خلّى بينه و بين ضرر السحر . وثانيها قال الأصم : المراد : إلا يعلم الله ، وإنما سمي الأذن أذاناً لأنه إعلام الناس وقت الصلاة<sup>(٢)</sup> و سمي الإذن إذناً لأن بالحاسة القائمة بذلك يدرك الإذن ، و كذلك قوله « و أذن من الله و رسوله إلى الناس » أي إعلام ، و قوله « فأذنوا بحرب من الله » معناه فاعلموا ، و قوله « فقل آذنتكم » يعني أعلمتكم . وثالثها أن الضرر الحاصل عند فعل السحر إنما يحصل بخلق الله تعالى و إيجاده و إبداعه ، و ما كان كذلك فإنه يصح أن يضاف إلى إذن الله تعالى كما قال « إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون » و رابعها أن يكون المراد بالإذن الأمر ، و هذا الوجه لا يليق إلا بأن يفسر التفريق بين المهر و زوجه بأن يصير كافراً ، و الكفر يقتضي التفريق فإن هذا حكم شرعي ، و ذلك لا يكون إلا بأمر الله .

أما قوله « و لقد علموا لمن اشتره ماله في الآخرة من خلاق » ففيه مسائل :  
المسألة الاولى إنما ذكر لفظ الشراء على سبيل الاستعارة لوجوه : أحدها

(١) في المصدر : استنامة المهر .

(٢) &gt; ، بوقت .

أنهم لما نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم وأقبلوا على التمسك بما تنلوا الشياطين فكأنهم قد اشتروا ذلك السحر بكتاب الله . وثانيها أن الملكين إنما قصدا بتعليم السحر الاحتراز عنه ليصل بذلك الاحتراز إلى منافع الآخرة ، فلما استعمل السحر فكأنه اشترى بمنافع الآخرة منافع الدنيا . وثالثها أنه لما استعمل السحر علمنا أنه إنما تحمّل المشقة لينتفعن من ذلك الاستعمال ، فكأنه اشترى بالمجن التي تحمّلها قدرته على ذلك الاستعمال .

**المسألة الثانية** قال الأكثرون : الخلاق النصيب ، قال القفال : يشبه أن يكون أصل الكلمة من الخلق معناه التقدير ، ومنه خلق الأديم ، ومنه يقال : قدر الرجل كذا درهماً رزقاً على عمل كذا . وقال الآخرون : الخلاق الخلاص ، قال أُمّية <sup>(١)</sup> بن أبي صلت :

يدعون بالويل فيها لاخلق لهم ✽ لإسرائيل قطران وأغلال

بقي في الآية سؤال وهو أنه كيف أثبت لهم العلم أولاً في قوله «ولقد علموا» ثم نفاء عنهم في قوله «لو كانوا يعلمون» والجواب من وجوه : أحدها : أن الذين علموا غير الذين لم يعلموا ، فالذين علموا هم الذين علموا السحر ودعوا الناس إلى تعلمه ، وهم الذين قال الله في حقهم «نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون» وأما الجهال الذين يرغبون في تعلم السحر فهم الذين لا يعلمون ، وهذا جواب الأخفش وقطرب . وثانيها لو سلمنا أن القوم واحد [ ولكنهم علموا أشياء <sup>(٢)</sup> ] وجعلوا أشياء أخر علموا أنه ليس لهم في الآخرة خلاق [ ولكنهم جعلوا مقدار ما فاتهم من منافع الآخرة وما حصل لهم من مضارها وعقوباتها . وثالثها لو سلمنا أن القوم واحد والمعلوم واحد ولكنهم لم ينتفعوا بعلمهم بل أعرضوا عنه فصار ذلك العلم كالعدم كما سمى الله تعالى الكفار صمّاً وبكمّاً

(١) في المصدر ، ومنه قول أمية .

(٢) شيئاً .

ومعياً إذ لم ينتفعوا بهذه الحواس ويقال للرجل في شيء يفعلُه لكنَّه لا يضعه موضعه: صنعت ولم تصنع (انتهى) (١).

وإنما أوردت أكثر كلامهم في هذا المقام مع طوله واشتماله على الزوائد الكثيرة لمناسبته لما سيأتي في بعض الأبواب الآتية ، ولنتطلع على مذاهبهم الواهية في تلك الأبواب . وسأل شيخنا البهائي - رحمه الله - بعض أخلأته عن قول البيضاوي في تفسير هذه الآية حيث قال « وما روي من أنهما مثلاً بشرين ورَّجت فيهما الشهوة فنعرّضاً لامرأة يقال لها الزهرة فحملتهما تلى المعاصي والشرك ، ثم صعدت السماء بما تعلّمت منهما ، فمحكي عن اليهود ، ولعله من رموز الأوائل ، وحله لا يخفى على ذوي البصائر ، بيتنوا حتى نصير من ذوي البصائر . فأجاب الشيخ - رحمه الله - بعد أن أورد هذه القصة نحواً مما رواه الرازي في هذه القصة : هي ما رواه قدماء المفسرين من العامة عن ابن عباس ، ولم يرتض بهذه الرواية متأخروهم وأطرب الفخر الرازي وغيره في تزيفها ، وقال : إنها فاسدة مردودة غير مقبولة لوجوه ثلاثة - إلى آخر ما نقلناه من الوجوه في عرض كلامه - ثم قال : وفي كل من هذه الوجوه نظر ، أما الأول فلأنه لم يثبت بقاؤهما على العصمة بعد أن مثلهما الله سبحانه بصورة البشر ورَّج فيهما قوتَي الشهوة والغضب وجعلهما كسائر بني آدم كما يظهر من القصة . وأما الثاني فلأن التخيير بين التوبة والعذاب وإن كان هو الأصلح بهما لكن فعل الأصلح مطلقاً غير واجب عليه سبحانه على مذهب هذا المفسر ، بل فعل الأصلح الذي من هذا القبيل غير واجب عندنا أيضاً ، فإننا لا نوجب عليه سبحانه كل ما هو أصلح بحال العبد كما ظنَّه مخالفونا ، وشنَّعوا علينا بما شنَّعوا ، بل إننا نوجب عليه سبحانه كل أصلح لو لم يفعلْه كان مناقضاً لفرضه كما ذكرته في الحواشي التي علقتها على تفسير البيضاوي ، ولعله سبحانه لم يلهمهما التوبة وأغفلهما عنها لمصلحة لا يعلمها إلا هو ، فلا يخل منه سبحانه على هذا التقدير . وأما الثالث فلأن التعليم حال التعذيب غير ممتنع ، وظنني أن تزيف الفخر-

الرازي لهذه الرواية هو الباعث على عدول البيضاوي عز وجل هذه القصة على ظاهرها وتنزيلها على محض الرمز والذي سمعته من والدي - رحمه الله - في حله أنه إشارة إلى أن شخص العالم العامل الكامل المقرب من حظائر القدس قديو كل إلى نفسه الغرارة ولا يلحقه التوفيق والعناية ، فينبذ علمه وراء ظهره ، و يقبل على مشتهيات نفسه الخبيثة الخسيسة ، ويطوي كشحه عن اللذات الحقيقية ، والمراتب العلية ، فينحط إلى أسفل سافلين ، والشخص الناقص الجاهل المنغمس في الأوزار قد يختلط بذلك الشخص العالم قاصداً بذلك الفساد والفحشاء ، فيدركه بذلك التوفيق الإلهي فيستفيد من ذلك العلم ما يضرب بسببه صفحاً عن أدناس دار الغرور ، وأرجاس عالم الزور ، و يرتفع ببركة ما يعلمه عن حضيض الجهل والخسران ، إلى أوج العزة والعرفان ، فيصير به المتعلم في أرفع درج العلاء ، والمعلم في أسفل درك الشقاء . و رأيت في بعض التفاسير أن المراد بالملكين المذكورين الروح والقلب ، فإنهما من العالم الروحاني أهبطاً إلى العالم الجسماني لإقامة الحق ، فافتتنا بزهرة الحياة الدنيا ، ووقعنا في شبكة الشهوة ، فشراباً خمر الغفلة ، وزنياً ببغي الدنيا ، وعباد صم الهوى ، وقتلاً نفسهما بحرمانهما من النعيم الباقي ، فاستحقاً أليم المكال ، و قطع العذاب . هذا وهذه القصة كما رواها علماء العامة عن ابن عباس فقد رواها علماءنا رضوان الله عليهم عن الإمام أبي جعفر الباقر عليه السلام وذكرها الشيخ الجليل أبو علي الطبرسي في مجمع البيان<sup>(١)</sup> لكن بين ما رواه العامة وما رواه أصحابنا اختلاف يسير فإن الرواية التي رواها أصحابنا ليس فيها أنهما يعلمان الناس السحر في وقت تعذيبهما ، بل هي صريحة في أن التعليم كان قبل التعذيب ، وكذلك ليس فيها أن تلك المرأة تعلمت منهما الاسم الأعظم وصعدت ببركته إلى السماء . والحاصل أن هذه القصة مروية من طرقنا ومن طرق العامة معاً ، وليس من جملة الحكايات الغير المسندة ، كما يظهر من كلام الفاضل الدواني في شرح العقائد العصرية حيث قال : إن هذه القصة ليست في كتاب الله ، ولا في سنة رسول الله ما يدل على صدقها . ثم إنه

استدلّ على أنّه من جملة الأكاذيب بأنّ "تمكّن تلك المرأة من الصعود إلى السماء بما تعلّمته من الملكين أعني الاسم الأعظم وعدم تمكّنهما من ذلك مع علمهما به غير معقول . ولا يخفى أنّ دليله هذا إنّما يتمّ لو ثبت أنّه - جلّ اسمه - لم ينسهما الاسم الأعظم بعد اقترافهما تلك الكبائر العظيمة ، و استحقاقيهما الطرد والخذلان ودون ثبوته خرط القتاد ( انتهى كلامه رحمه الله ) .

« لن يستنكف » أي لم يأف ، ولم يمتنع المسيح « أن يكون » أي من أن يكون « عبد الله » ، ولا الملائكة المقرّون « أي ولا هم يستكبرون من الإقرار بعبودية الله سبحانه . قال الطبرسي - رحمه الله - : استدلّ بهذه الآية من قال إنّ الملائكة أفضل من الأنبياء ، قالوا : إنّ تأخير ذكر الملائكة في مثل هذا الخطاب يقتضي تفضيلهم ، لأنّ العادة لم تجر بأن يقال : لن يستنكف الأمير أن يفعل كذا ولا الحارس ، بل يقدم الأذن ويؤخّر الأعظم ، فيقال : لن يستنكف الوزير أن يفعل كذا ولا السلطان <sup>(١)</sup> . وأجاب أصحابنا عن ذلك بأن قالوا : إنّما أخّر ذكر الملائكة لأنّ جميع الملائكة أفضل وأكثر ثواباً من المسيح ، وهذا لا يقتضي أن يكون كل واحد منهم أفضل منه وإنّما الخلاف في ذلك ، وأيضاً فإنّا وإن ذهبنا إلى أنّ الأنبياء أفضل من الملائكة فإنّا نقول مع قولنا بالتفاوت أنّه لا تفاوت كثيراً في الفضل بينهما ومع التقارب والتداني يحسن أن يقدم ذكر الأفضل ، ألا ترى أنّه يحسن أن يقال : ما يستنكف الأمير فلان ولا الأمير فلان ، إذا كانا متساويين في المنزلة أو متقاربين <sup>(٢)</sup> وقال البيضاوي : لعله أراد بالعطف المبالغة باعتبار التكرير لا باعتبار التكبير ، كقولك أصبح الأمير لا يخالفه رئيس ولا مرؤوس <sup>(٣)</sup> .

« إنّ الذين عند ربك » أي مطلق الملائكة أو المقرّبين منهم « وله يسجدون » أي يخضعون بالعبادة أو التذلل « ولا يشركون » به غيره .

(١) في المصدر : وهذا يقتضي فضل الملائكة على الأنبياء .

(٢) مجمع البيان ٣ ج ١ ، ص ١٤٦ .

(٣) انوار التنزيل ١ ج ١ ، ص ٣١٩ .

« والله يسجد ما في السماوات وما في الأرض، قال البيضاوي: أي ينقاد انقياداً يعمّ الانقياد لإرادته وتأثيره طبعاً، و الانقياد لتكليفه وأمره طوعاً، ليصحّ إسناده إلى عامة أهل السماوات والأرض. وقوله «من دابة» بيان لهما، لأنّ الديب هو الحركة الجسمانيّة، سواء كان في أرض أو سماء، والملائكة عطف على المبيتين به عطف جبرئيل على الملائكة للتعظيم، أو عطف المجرّيات على الجسمانيّات، وبها حنّج من قال: إنّ الملائكة أرواح مجرّدة، أو بيان لما في الأرض والملائكة تكرير لما في السماوات، وتعيين له إجلالاً وتعظيماً، والمراد بهما ملائكتهما من الحفظة وغيرهم، ودعاهما استعمل للعقلاء كما استعمل لغيرهم كان استعماله حيث اجتمع القبيلان أولى من إطلاق «من» تغليّباً للعقلاء، وهم لا يستكبرون عن عبادته يخافون ربّهم من فوقهم، يخافون أن يرسل عذاباً من فوقهم أو يخافونه وهو فوقهم بالقهر وقوله (١) «وهو القاهر فوق عباده» والجملة حال من الضمير في «لا يستكبرون»، أو بيان له وتقرير، لأنّ من خاف الله لم يستكبر عن عبادته «و يفعلون ما يؤمرون» من الطاعة والتدبير، وفيه دليل على أنّ الملائكة مكلفون مدارون بين الخوف والرجاء. (٢) وقال في قوله «وما ننزل إلّا بأمر ربّك» حكاية قول جبرئيل حين استبطأه رسول الله ﷺ لما سئل عن أصحاب الكهف وذوي القرنين والروح ولم يدر ما يجيب ورجا أن يوحى إليه فيه، فأبطأ عليه خمسة عشر يوماً وقيل أربعين، حتّى قال المشركون: ودّع ربه وقلاه، ثمّ نزل تبيان ذلك، والنزول النزول على مهل، لأنّه مطاوع نزل، وقد يطلق بمعنى النزول مطلقاً كما يطلق نزل بمعنى أنزل والمعنى: وما ننزل وقتاً غيباً وقت إلّا بأمر الله تعالى على ما تقتضيه حكمته «له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك» وهو ما نحن فيه من الأماكن والأحايين لا تنتقل (٣) من مكان إلى مكان أو لا تنزل (٤) في زمان دون زمان إلّا بأمره ومشيته

(١) في المصدر: لقوله تعالى ...

(٢) أنوار التنزيل، ج ١، ص ٦٦٨.

(٣) في المصدر: لا تنتقل.

(٤) في المصدر: لا تنزل.



« و ما كان ربك نسيًا » أي تارك كالك ، أي ما كان عدم النزول إلّا لعدم الأمر به ، ولم يكن ذلك عن ترك الله لك و توديعه إليك كما زعمت الكفرة ، و إنما كان لحكمة رآها فيه <sup>(١)</sup> « ولا يستحسرون » أي لا يعبثون منها « لا يفترون » حال من الواو في « يسبحون » .

« وقالوا اتخذ الرحمن ولدا » نزلت في خزاعة حيث قالوا : الملائكة بنات الله سبحانه ، تنزيه له عن ذلك « بل عباد » أي بل هم عباد من حيث هم مخلوقون ، و ليسوا بأولاد « مكرهون » مقرّبون . « لا يسبقونه بالقول » لا يقولون شيئا حتّى يقوله كما هو ديدن العبيد المقرّبين <sup>(٢)</sup> « وهم بأمره يعملون » ولا يعملون قط مالم يأمرهم به « يعلم ما بين أيديهم و ما خلفهم » لا تخفى عليه خافية ممّا قدّموا وأخروا أو هو كالعلّة لما قبله والتمهيد لما بعده ، فإنّه لا يحاطنهم بذلك يضبطون أنفسهم و يراقبون أحوالهم « وهم من خشيته » من عظمتهم و مهابة « مشفقون » مرّعدون ، و أصل الخشية خوف مع تعظيم ، ولذلك خصّ بها العلماء ، و الإشفاق خوف مع اعتناء فإن عدّي بمن فمعنى الخوف فيه أظهر ، و إن عدّي بعلّى فبالعكس .

« ومن يقل منهم » أي من الملائكة أو من الخلائق « كذلك نجزي الظالمين » أي من ظلم بالإشراك و ادّعاء الربوبية ، و على تقدير إرجاع الضمير إلى الملائكة لا ينافي عصمتهم ، فإنّ الفرض لا ينافي امتناع الوقوع ، كقوله تعالى « لئن أشركت ليحبطن عملك » <sup>(٣)</sup> .

« عليها » أي على النار « ملائكة » يلي أمرها و هم الزبانية « غلاظ شداد » غلاظ الأقوال ، شداد الأفعال ، أو غلاظ الخلق ، شداد الخلق ، أقوياء على الأفعال الشديدة « لا يعصون الله ما أمرهم » فيما مضى « و يفعلون ما يؤمرون » فيما يستقبل أو لا يمتنعون عن قبول الأوامر و التزامها ، ويؤدّون ما يؤمرون به .

(١) أنوار التنزيل ، ج ٢ ، ص ٤٢ .

(٢) المؤدبين (ع) .

(٣) الزمر ، ٦٥ .

قال الطبرسي - رحمه الله - : في هذا دلالة على أن الملائكة الموكلين بالنار معصومون عن القبائح لا يخالفون الله في أوامره ونواهيه ، وقال الجبائي : إنما عنى أنهم لا يعصونه و يفعلون ما يأمرهم به في دار الدنيا ، لأن الآخرة ليست بدار تكليف ، وإنما هي دار جزاء [ المؤمنين ] وإنما أمرهم الله تعالى بتعذيب أهل النار على وجه الثواب لهم بأن جعل سرورهم و لذاتهم في تعذيب أهل النار ، كما جعل سرورهم <sup>(١)</sup> ولذاتهم في الجنة <sup>(٢)</sup> ( انتهى ) .

و أقول : كون الآخرة دار جزاء الملائكة غير معلوم ، وإنما المعلوم أنها دار جزاء الإنس ، فلا ينافي كون الملائكة مكلفين فيها ، بل يمكن أن يكون جزاؤهم مقارناً لأفعالهم من حصول اللذات الحقيقية ، و رفع الدرجات الصورية و المعنوية ، بل أصل خدماتهم و جزاؤهم كما ورد أن طعامهم التسبيح و شرابهم النقديس . و قال الشيخ المفيد - رحمه الله - في كتاب المقالات : أقول : إن الملائكة مكلفون و موعودون و متوعدون ، قال الله تبارك و تعالى « و من يقل منهم إنني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين » ، و أقول : إنهم معصومون مما يوجب لهم العقاب بالنار ، و على هذا القول جمهور الإمامية و سائر المعتزلة و أكثر المرجئة و جماعة من أصحاب الحديث ، و قد أنكر قوم من الإمامية أن تكون الملائكة مكلفين ، و زعموا أنهم إلى الأعمال مضطرون ، و وافقهم على ذلك جماعة من أصحاب الحديث .

١ - العلل : عن محمد بن علي بن بشار القزويني ، عن المظفر بن أحمد القزويني قال : سمعت أبا الحسين محمد بن جعفر الأسدي الكوفي ، يقول في سهيل و الزهرة : [ إنهما ] دابتان من دواب البحر المطيف بالدنيا في موضع لا تبلغه سفينة ، ولا تعمل فيه حيلة ، وهما المسخان المذكوران في أصناف المسوخ ، و يغلط من يزعم أنهما

(١) في المصدر : سرور المؤمنين و ...

(٢) مجمع البيان ج ١٠ ، ص ٣١٨ .

الكوكبان<sup>(١)</sup> ولو كانا ملكين لعصما فلم يعصيا ، وإنما سمّاهما الله عزّ وجلّ في كتابه ملكين بمعنى أنّهما خلقا ليكونا ملكين ، كما قال الله عزّ وجلّ لنبيه ﷺ « إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ » بمعنى ستكون ميّتاً و يكونون موتى<sup>(٢)</sup> .

بيان : المطيف بالدنيا على بناء الأفعال أي المحيط ، يقال : فلان يرشّح للوزارة أي يربّي ويؤهل لها . ثمّ إنّ هذا الكلام إنّ كان قاله الأُسديّ من قبل نفسه فإرد عليه أنّ الملائكة ليست أمراً تحصل لذات بعد أن لم تكن ، بل الظاهر أنّها من الحقائق التي لا تنفكّ كالأُنسانية والحيوانيّة ، إلّا أن يكون مراده أنّهم الم يكوّنون من الملائكة ، بل كانا ممّا يصلحان ظاهراً أن يخلطوا بالملائكة كالشيطان .

٢ - تفسير عليّ بن إبراهيم : عن أبيه ، عن الحسن بن محبوب ، عن عليّ ابن رثاب ، عن محمد بن قيس ، عن أبي جعفر ﷺ قال : سأله عطا - ونحن بمكة - عن هاروت وماروت ، فقال أبو جعفر ﷺ : إنّ الملائكة كانوا ينزلون من السماء إلى الأرض في كلّ يوم و ليلة ، يحفظون أعمال أوساط أهل الأرض من ولد آدم و الجنّ ، فيكتبون أعمالهم و يرجون بها إلى السماء ، قال : فضجّ أهل السماء من معاصي أهل أوساط الأرض ، فتوامزوا<sup>(٣)</sup> فيما بينهم ممّا يسمعون و يرون من اقترائهم الكذب على الله تبارك و تعالّى و جرّأتهم عليه و نزّهوا الله ممّا يقول فيه خلقه و يصفون فقال طائفة من الملائكة : يا ربّنا ما تغضب ممّا يعمل خلقك في أرضك و ما يصفون فيك الكذب و يقولون الزور و يرتكبون المعاصي و قد نهيتهم عنها ، ثمّ أنت تحلم عنهم و هم في قبضتك و قدرتك و خلال عافيتك . قال أبو جعفر ﷺ : فأحبّ الله أن يري الملائكة القدرة و نافذ أمره في جميع خلقه ، و يعرف الملائكة مامن به عليهم

(١) في المصدر ، الكوكبان المعروفان بسهيل و الزهرة و ان هاروت و ماروت كانا روحانيين قد هيئا ورشعا للملائكة ولم يبلغ بهما حد الملائكة فاخترتا المحنة و الابتلاء فكان من امرهما ما كان .

(٢) الملل ، ج ٢ ، ص ١٧٥ .

(٣) في بعض النسخ « فتنامزوا » و في المصدر « فتآمروا » .

ثمّا<sup>(١)</sup> عدله عنهم من صنع خلقه ، و ما طبعهم عليه من الطاعة ، و عصمهم به من الذنوب . قال : فأوحى الله إلى الملائكة أن اتدبوا<sup>(٢)</sup> منكم ملكين حتى أهبطهما إلى الأرض ثم أجعل فيهما من طبائع المطعم و المشرب و الشهوة و الحرس و الأمل مثل ما جعلته في ولد آدم ، ثم أختبرهما في الطاعة لي قال : فندبوا لذلك هاروت و ماروت ، و كانا أشد<sup>(٣)</sup> الملائكة قولاً في العيب لولد آدم و استثنى غضب الله عليهم . قال : فأوحى الله إليهما أن اهبطا إلى الأرض ، فقد جعلت فيكما من طبائع المطعم و المشرب و الشهوة و الحرس و الأمل مثل ما جعلت في ولد آدم . قال : ثم أوحى الله إليهما انظرا أن لا تشركا بي شيئاً ، و لا تقتلا النفس التي حرّم الله ، و لا تزنيا ، و لا تشربا الخمر . قال : ثم كشط عن السماوات السبع ليريهما قدرته ، ثم أهبطهما إلى الأرض في صورة البشر و لباسهم ، فهبطا ناحية بابل ، فرفع لهما بناء مشرف<sup>(٤)</sup> فأقبلا نحوه ، فإذا بهضرتة امرأة جميلة حسناء مزينة معطرة [مسفرة] مقبلة نحوهما ، قال : فلمّا نظرا إليها و ناطقاها و تأملاها وقعت في قلوبهما موقعا شديدا لموضع الشهوة التي جعلت فيهما ، فرجعا إليها رجوع فتنة و خذلان و راوداها عن نفسها . فقالت لهما : إن لي ديناً أدين به ، و ليس أقدر في ديني على أن أجيبكما إلى ما تريدان إلّا أن تدخل في ديني الذي أدين به ، فقالا لها : وما دينك ؟ قالت : لي إله من عبده و سجد له كان لي السبيل إلى أن أجيبه إلى كل ما سألني ، فقالا لها : و ما إلهك ؟ قالت : إلهي هذا الصنم ، قال : فنظر أحدهما إلى صاحبه ، فقال : هاتان خصلتان مما نهيا عنهما : الشرك ، و الزنا ، لأننا إن سجدنا لهذا الصنم و عبدناه أشركنا بالله ، و إنما نشرك بالله لنصل إلى الزنا ، و هو ذا نحن نطلب الزنا فليس تعطى إلّا بالشرك . قال : فائتمرا بينهما ، فغلبتهما الشهوة التي جعلت فيهما

(١) في المصدر ، و مما اعد .

(٢) ان اتدبوا (خ) .

(٣) في المصدر ، من اعد ،

(٤) فوق لهما بناء مشرف .

فقالا لها : نجيبك إلى ما سألت ، فقالت : فدونيكما ، فاشربا هذه الخمر فانه قربان لكما ، و به تصلان إلى ما تريدان ، فائتمرا بينهما فقالا : هذه ثلاث خصال مما نأنا ربنا عنها : الشرك ، و الزنا ، و شرب الخمر . و إنما ندخل في شرب الخمر و الشرك حتى نصل إلى الزنا ، فائتمرا بينهما ، فقالا : ما أعظم البلية بك ! قد أجبتك إلى ما سألت ، قالت : فدونيكما فاشربا من هذه الخمر ، و اعبدا هذا الصنم ، و اسجداله فشربا الخمر ، و عبدا الصنم ، ثم راداهما عن نفسها ، فلما تهيمأت لهما و تهيمأ لهما دخل عليهما سائل يسأل [هذه] فلما أن رأهما و رأياه ذعرا منه فقال لهما : إنكما نابان <sup>(١)</sup> ذعران ، قد خلوتما بهذه المرأة المعطرة الحسنة ، إنكما لرجلا سوء ، و خرج عنهما . فقالت لهما : لا و إلهي ما تصلان الآن إليّ و قد اطلع هذا الرجل على حالكما و عرف مكانكما ، و يخرج الآن و يخبر بخبركما ، و لكن بادرا إلى هذا الرجل فاقتلاه قبل أن يفضحكما و يفضحني ثم دونكما ، فاقضيا حاجتكما و اتما مطمئنان آمنان قال : فقاما إلى الرجل فأدركاه فقتلاه ثم رجعا إليها ، فلم يرياها و بدت لهما سوأتها و نزع عنهما رياشهما و أسقطاني أيديهما ، قال : فأوحى الله إليهما أن أهبطتكما إلى الأرض مع خلقي ساعة من النهار فعصيتما نبي بأربع من معاصي كلهما قد نهيتكما عنها و تقدمت إليكما فيها فلم تراقباني <sup>(٢)</sup> ولم تستجيبا مني و قد كنتما أشد من نقم على أهل الأرض المعاصي و استجرتا أسفي و غضي عليهم لما جعلت فيكما من طبع خلقي و عصمتي إيتا كما من المعاصي ، فكيف رأيتما موضع خذلاني فيكما ؟ اختارا عذاب الدنيا أو عذاب الآخرة ، فقال أحدهما لصاحبه : نتمتع من شهواتنا في الدنيا إذ صرنا إليها إلى أن نصير إلى عذاب الآخرة . فقال الآخر : إن عذاب الدنيا له مدة و انقطاع ، و عذاب الآخرة دائم لا انقطاع له فلنسا نختار عذاب الآخرة الدائم الشديد على عذاب الدنيا المقطع الفاني . قال : فاختارا عذاب الدنيا ، فكأما يعلمان الناس السحر في أرض بابل ، ثم لما علما الناس

(١) في المخطوطة ، لمرءان .

(٢) في المصدر ، فلم ترقبا .

السحر رفعاً من الأرض إلى الهواء ، فهما معدّان منكّسان معلّقان في الهواء ، إلى يوم القيامة <sup>(١)</sup> .

العياشي : عن محمد بن قيس مثله .

بيان : « أن انتدبوا » في بعض النسخ « أن اندبوا » ، وهو أصوب ، وإذا ظاهر من كلام أكثر اللغويين أن الانتداب لازم ، قال الجوهري : ندبه إلى الأمر فانتدب أي دعاه فأجاب . ونحوه قال الفيروز آبادي ، لكن قال في المصباح المنير انتدبته في الأمر فانتدب يستعمل لازماً ومتعدّياً ، وقال : كشطت البعير كشطاً من باب ضرب [ مثل ] سلخت الشاة إذا نحتت جلده ، و كشطت الشيء كشطاً نحتية وقال الفيروز آبادي : الكشط رفعك الشيء <sup>(٢)</sup> عن الشيء قد غشاه ، وإذا السماء كشطت قلعت كما يقطع السقف ، و كشط الجلّ عن الفرس كشفه . وفي النهاية : فيه يراود مته على الإسلام أي يراجعه و يراوده . وفي القاموس : سقط في يده و أسقط - مضمومتين - ذلّ و أخطأ ، أو ندم و تحير . وقال : نكسه : قلبه على رأسه كنكسه ( انتهى ) و أقول : يمكن حمل الخبر على التقيّة بقرينة كون السائل من علماء العامة .

٣ - العيون و تفسير الامام : بالسناد إلى أبي محمد العسكري عن آبائه عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ « و اتبعوا ما تنلو الشياطين على ملك سليمان » قال : اتبعوا ما تنلو كفرّة الشياطين من السحر و النيران على ملك سليمان الذين يزعمون أن سليمان به ملك ، و نحن أيضاً به نظهر العجائب حتّى ينقاد لنا الناس [ و نستغني عن الانقياد لعلّي ] و قالوا : كان سليمان كافراً ساحراً ماهراً يسحره ملك ما ملك ، و قدر على ما قدر ، فردّ الله عزّ وجلّ عليهم فقال و ما كفر سليمان ولا استعمل السحر [ كما قال هؤلاء الكافرون ، و لكنّ الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر ] الذي نسبوه إلى سليمان و إلى ما أنزل

(١) تفسير القمي : ٤٧ - ٤٩ .

(٢) في المصدر : شيئا .

على الملكين بابل هاروت وماروت . وكان بعدنوح عليه السلام قد كثرت السحرة و المموت هون فبعث الله عز وجل ملكين إلى نبي ذلك الزمان بذكر ما يسحر به السحرة ، وذكر ما يبطل به سحرهم و يرد به كيدهم ، فتلقاه النبي عن الملكين و أداه إلى عباد الله بأمر الله عز وجل ، و أمرهم أن يقفوا به على السحر و أن يبطلوه ، و نهاهم أن يسحروا به الناس ، و هذا كما يدل على السم ما هو و على ما يدفع به غائلة السم [ ثم يقال للمتعلم ذلك هذا السم فمن رأيت يسم فادفع غائلته بكذا و إياك أن تقتل بالسم أحدا ] ثم قال عز وجل : « وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتنه فلا تكفر » ، يعني أن ذلك النبي أمر الملكين أن يظهر للناس بصورة بشرين و يعلمهما ما علمهما الله من ذلك ، فقال الله عز وجل : « و ما يعلمان من أحد ذلك السحر و إبطاله حتى يقولوا للمتعلم إنما نحن فتنه » امتحان للعباد ليطيعوا الله فيما يتعلمون من هذا ، و يبطلوا به كيد الساحر <sup>(١)</sup> ، و لا يسحروا هم ، فلا تكفر باستعمال هذا السحر و طلب الإضرار به و دعاء الناس إلى أن يعتقدوا أنك به تحبي و تميت و تفعل ما لا يقدر عليه إلا الله عز وجل فإن ذلك كفر قال الله عز وجل « فيتعلمون » يعني طالبي السحر « منهما » يعني مما كنت الشياطين « على ملك سليمان » من النيرانجات « و ما أنزل على الملكين بابل هاروت وماروت » يتعلمون من هذين الصنفين « ما يفترقون به بين المرء و زوجته » هذا من <sup>(٢)</sup> يتعلم للإضرار بالناس ، يتعلمون التضريب بضروب الحيل و التمام و الايهام أنه قد دفن في موضع كذا و عمل كذا ليحبب المرأة إلى الرجل و الرجل إلى المرأة أويؤدي إلى الفراق بينهما . ثم قال عز وجل « و ما هم بضارين به من أحد إلا بأذن الله » أي ما المتعلمون لذلك بضارين به من أحد إلا بأذن الله ، يعني بتخليفة الله و علمه ، فإن له لو شاء لمنهم بالجبر و القهر . ثم قال « و يتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم » لأنهم إذا تعلموا ذلك السحر ليسحروا به و يضروا فقد تعلموا ما يضرهم في دينهم و لا ينفعهم فيه ، بل ينسلخون عن دين الله

(١) في المصدر : السحرة .

(٢) في المصدر : ما .

بذلك ، ولقد علم هؤلاء المتعلمون « لمن اشترأه » بدينه الذي ينسلخ عنه بتعلمه « ماله في الآخرة من خلاق » أي من نصيب في ثواب الجنة . ثم قال عز وجل « ولبئس ما شروا به أنفسهم » وهنوها <sup>(١)</sup> بالعذاب « لو كانوا يعلمون » أنهم قد باعوا الآخرة وتركوا نصيبهم من الجنة ، لأن المتعلمين لهذا السحرهم الذين يعتقدون أن لا رسول ، ولا إله ، ولا همت ، ولا نشور . فقال « ولقد علموا لمن اشترأ ماله في الآخرة من خلاق » لأنهم يعتقدون أن لا آخرة ، فهم يعتقدون أنها إذا لم تكن آخرة فلا خلاق لهم في دار بعد الدنيا ، وإن كان بعد الدنيا آخرة فهم مع كفرهم بها لا خلاق لهم فيها . ثم قال « ولبئس ما شروا به أنفسهم » إذ باعوا الآخرة بالدنيا ورهنوا بالعذاب الدائم أنفسهم « لو كانوا يعلمون » أنهم قد باعوا أنفسهم بالعذاب ، ولكن لا يعلمون ذلك لكفرهم به ، فلما تركوا النظر في حجج الله حتى يعلموا عذابهم على اعتقادهم الباطل وجحدتهم الحق . قال يوسف بن محمد بن زياد وعلي بن محمد بن سيار عن أبيهما أنهما قالا : فقلنا للحسن أبي القاسم عليه السلام : فإن قوماً عندنا يزعمون أن هاروت وماروت ملكان اختارتهما الملائكة لما كثر عصيان بني آدم ، وأنزلهما الله مع ثالث لهما إلى الدنيا <sup>(٢)</sup> ، وأنهما افتتنا بالزهرة ، وأرادا الزنا بها ، وشربا الخمر ، وقتلا النفس المحترمة ، وأن الله تبارك وتعالى يعذب بهما ببابل ، وأن السحرة منهنما يتعلمون السحر ، وأن الله مسح تلك المرأة هذا الكوكب الذي هو الزهرة . فقال الإمام عليه السلام : معاذ الله من ذلك ، إن ملائكة الله معصومون محفوظون من الكفر والقبائح بالطف الله ، قال الله عز وجل فيهم « لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون » وقال عز وجل « وله ما في السماوات والأرض ومن عنده » يعني من الملائكة « لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون » يستحسون الليل والنهار لا يفترون ، وقال عز وجل في الملائكة أيضاً « بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته

(١) في المصدر ، ورهنوها .

(٢) في المصدر : إلى دار الدنيا .



مشفقون ، ثم قال ﷺ : لو كان كما يقولون كان الله قد جعل هؤلاء الملائكة خلفاء على (١) الأرض ، وكانوا كالأَنْبياء في الدنيا ، أو كالأئمة فيكون من الأنبياء والأئمة قاتل النفس والزنا . ثم قال ﷺ : أولست تعلم أن الله عز وجل لم يخل الدنيا قط من نبي أو إمام من البشر ، أوليس الله عز وجل يقول «وما أرسلنا قبلك - يعني إلى الخلق - إلا رجلاً نوحى إليهم من أهل القرى ، فأخبر أنه لم يبعث الملائكة إلى الأرض ليكونوا أئمة وحكاماً ، وإنما أرسلوا إلى أنبياء الله . قالا قلنا له : فعلى هذا لم يكن إبليس أيضاً ملكاً ؟ فقال : لا ، بل كان من الجن . أما سمعان الله عز وجل يقول « وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس كان من الجن » ، فأخبر عز وجل أنه كان من الجن ، وهو الذي قال الله عز وجل « و الجان خلقناه من قبل من نار السموم » .

قال الإمام الحسن بن علي رضي الله عنهما : حدثني أبي عن جدي عن الرضا عن آبائه عن علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله عز وجل اختارنا معاشراً آل محمد ، واختار النبيين ، واختار الملائكة المقرين ، وما اختارهم إلا على علم منه بهم أنهم لا يواقعون ما يخرجون به عن ولايته ، ويتقلعون به عن عصمته ، وينتمون به إلى المستحقين لعذابه ونقمته . قالا : قلنا له : فقد روي لنا أن علياً رضي الله عنه لما نص عليه رسول الله ﷺ بالإمامة عرض الله عز وجل ولايته في السماوات على فئام (٢) من الناس وفئام من الملائكة ، فأبوا فمسخهم الله ضفادع ، فقال ﷺ : معاذ الله ! هؤلاء المكذَّبون لنا المفترون علينا ، الملائكة هم رسل الله ، فهم كسائر أنبياء الله ورسله إلى الخلق ، فيكون منهم الكفر بالله ؟ قلنا : لا ، قال : فكذلك الملائكة ، إن شأن الملائكة لعظيم ، وإن خطبهم لجليل (٣) .

الاحتجاج : بالإسناد إلى أبي عبد الله العسكري رضي الله عنه من قوله « قلنا للحسن

(١) في المصدر : في الأرض .

(٢) الفئام : الجماعة من الناس ولا واحد له من لفظه .

(٣) الميون ، ج ١ ، ص ٢٦٦ - ٢٧١

أبي القائم ، إلى آخر الخبر (١) .

توضيح : قال في النهاية : الغمام مهموزاً الجماعة الكثيرة ( انتهى ) .  
واقول : قد فسر في خبر فضل يوم الغدير بمائة الف .

٤ - العيون : عن تميم بن عبدالله القرشي ، عن أبيه ، عن أحمد بن علي الأنصاري ، عن علي بن محمد بن الجهم ، قال : سمعت المأمون يسأل الرضا علي بن موسى عليه السلام مما يرويه الناس من أمر الزهرة ، وأنها كانت امرأة فتن بها هاروت وماروت وما يروونه من أمر سهيل ، و أنه كان عشاراً باليمن ، فقال : كذبوا في قولهم ، إنهما كوكبان ، وإنما كانتا دابتين من دواب البحر ، ففلط الناس وظنوا أنهما كوكبان ، وما كان الله ليمسح أعداءه أنواراً مضيئة ثم يبقها ما بقيت السماء والأرض ، وإن المسوخ لم يبق أكثر من ثلاثة أيام حتى ماتت ، و ماتناسل منها شيء ، وما على وجه الأرض اليوم مسخ وإن التي وقع عليها اسم المسوخية مثل القردة والخنزير والذب وأشباهها إنما هي مثل مامسخ الله على صورها قوماً غضب عليهم ولعنهم بآ نكارهم توحيد الله وتكذيبهم رسله ، وأما هاروت وماروت فكانا ملكين علماً الناس السحر ليتحرزوا به من سحر السحرة ، و يبطلوا به كيدهم ، و ما علما أحداً من ذلك إلا قالاله : إنما نحن فتنة فلا تكفر ، فكفر قوم باستعمالهم لما أمروا بالاحتراز منه ، وجعلوا يفرقون بما يعرفونه (٢) بين المرء وزوجه ، قال الله عز وجل " و ما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله " يعني بعلمه (٣) .

٥ - العلل : عن أبيه ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن إسماعيل بن مهران ، عن محمد بن الحسن زعلان عن أبي الحسن عليه السلام أنه عد المسوخ ، و ساق الحديث إلى أن قال : ومسخت الزهرة لأنها كانت امرأة فتن بها هاروت وماروت (٤) .

(١) الاحتجاج ، ٢٥٥ .

(٢) في المصدر ، بما تعلموه .

(٣) العيون ، ج ١ ، ص ٢٧١ .

(٤) الملل ، ج ٢ ، ص ١٧١ .

٦ - ومنه : بإسناد آخر عن الصادق عليه السلام وأما الزهرة فإنها كانت امرأة تسمى « ناهيد » وهي التي تقول الناس إنه افتتن بها هاروت وماروت <sup>(١)</sup> .

٧ - ومنه : بإسناد آخر عن الرضا عليه السلام : وأما الزهرة فكانت امرأة فتن بها هاروت وماروت ، فمسخها الله عز وجل الزهرة <sup>(٢)</sup> .

٨ - ومنه : بإسناد آخر عن الصادق عليه السلام عن آبائه عليهم السلام قال : قال النبي ﷺ : وأما الزهرة فكانت امرأة نصرانية ، وكانت لبعض ملوك بني إسرائيل وهي التي فتن بها هاروت وماروت ، وكان اسمها « ناهيل » والناس يقولون « ناهيد » <sup>(٣)</sup> . أقول : سنذكر الأخبار بأسانيدنا في باب المسوخات إن شاء الله .

٩ - العياشي : عن زرارة ، عن أبي الطفيل ، قال : كنت في مسجد الكوفة فسمعت علياً وهو على المنبر و ناداه ابن الكوا و هو في مؤخر المسجد فقال : يا أمير المؤمنين ما الهدى؟ قال لعنك الله ولم يسمعه ما الهدى تريد ولكن العى تريد ، ثم قال له : ادن ، فدنا منه ، فسأله عن أشياء فأخبره ، فقال : أخبرني عن هذه الكوكبة الحمراء - يعني الزهرة - قال : إن الله أطلع ملائكته على خلقه ، وهم على معصية من معاصيه ، فقال الملكان هاروت وماروت هؤلاء الذين خلقت أباهم بيدك ، وأسجدت له ملائكتك يعصونك . قال : فلعلكم إذا ابتليتم بمثل الذي ابتلواهم به عصيتموني [ كما عصوني ] قالوا : لا وعزتك . قال : فابتلاهوا بمثل الذي ابتلى به بني آدم من الشهوة ، ثم أمرهما أن لا يشركا به شيئاً ، ولا يقتلا النفس التي حرم الله ، ولا يزنيا ، ولا يشربا الخمر . ثم أهبطهما إلى الأرض ، فكانا يقضيان بين الناس ، هذا في ناحية وهذا في ناحية ، فكانا بذلك حتى أتت أحدهما هذه الكوكبة تخاصم إليه وكانت من أجل الناس ، فأعجبته ، فقال لها : الحق لك ولا أقضي لك حتى تمكيني من نفسك ، فواعدت يوماً ، ثم أتت الآخر فلما خاصمت إليه وقعت في نفسه و

(١) الملل ، ج ٢ ، ص ١٧٣ .

(٢) الملل ، ج ٢ ، ص ١٧٣ ، والرواية عن الصادق لا من الرضا عليهما السلام .

(٣) الملل ، ج ٢ ، ص ١٧٤ .

أعجبته كما أعجبت الآخر ، فقال لها مثل مقالة صاحبه ، فواعدته الساعة التي واعدت صاحبه ، فاتفقا جميعاً عندها في تلك الساعة ، فاستحيى كل واحد من صاحبه حيث رآه و طأطأ رؤوسهما ونكسا ، ثم نزع الحياء منهما ، فقال أحدهما لصاحبه : يا هذا ! جاء بي الذي جاء بك ، قال : ثم راوداها عن نفسها ، فأبت عليهما حتى يسجدا لوثنها و يشربا من شراهما ، و أبيا عليها و سألاها فأبت إلا أن يشربا من شراهما فلمّا شربا صليا لوثنها ، و دخل مسكين فرآهما ، فقالت لهما : يخرج هذا فيخبر عنكما ، فقاما إليه فقتلاه ، ثم راوداها عن نفسها فأبت حتى يخبراها بما يصعدان به إلى السماء ، فأبيا و أبت أن تفعل ، فأخبراها ، فقالت ذلك لتجرّب مقاتلتهما و صعدت ، فرفعا أبصارهما إليها فرأيا أهل السماء مشرفين عليهما ينظرون إليهما ، و تناهت إلى السماء فمسخت ، فهي الكوكبة التي ترى .

١٠ - ومنه : عن الحسن بن محبوب ، عن أبي ولاد ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : جعلت فداك ، إن رجلاً من أصحابنا ورعاً مسلماً كثير الصلوة قد ابتلى بحبّ اللهو وهو يسمع الغناء ، فقال : أيمنعه ذلك من الصلوة لوقتها أو من صوم أو من عيادة مريض أو حضور جنازة أو زيارة أخ ؟ قال : قلت : لا ليس يمنعه ذلك من شيء من الخير والبر . قال : فقال : هذا من خطوات الشيطان مغفور له ذلك إن شاء الله . ثم قال : إن طائفة من الملائكة عابوا ولد آدم في اللذات والشهوات أعني ذلكم الحلال ليس الحرام ، قال : فأنق الله للمؤمنين من ولد آدم من تعبير الملائكة لهم ، قال : فألقى الله في همّة أولئك الملائكة اللذات والشهوات كيلا يعيبون المؤمنين ، قال : فلمّا أحسّوا ذلك من همهم عجزوا إلى الله من ذلك ، فقالوا : ربنا هفوك عفوك ، ردنا إلى ما خلقتنا له ، واخترتنا عليه ، فإننا نخاف أن نصير في أمر مريب . قال : فنزع الله ذلك من همهم ، قال : فإذا كان يوم القيامة و صار أهل الجنة في الجنة استأذن أولئك الملائكة على أهل الجنة فيؤذون لهم ، فيدخلون عليهم فيسلمون عليهم ويقولون لهم : سلام عليكم بما صبرتم في الدنيا عن اللذات والشهوات الحلال .

بيان : أنف من الشيء - كعلم - : استنكف ، و مرج الدين و الأمر : خلط و اضطرب .

١١ - الاقبال : عن زين العابدين عليه السلام في دعاء عرفة : اللهم إن ملائكتك مشفقون من خشيتك ، سامعون مطيعون لك ، وهم بأمرك يعملون ، لا يفترون الليل والنهار يستبحون <sup>(١)</sup> .

١٢ - الاحتجاج : سأل الزنديق أبا عبد الله عليه السلام قال : فما تقول في الملكين هاروت و ماروت وما يقول الناس بأنهما يعلمان السحر ؟ قال : إنهما موضع ابتلاء و موقف <sup>(٢)</sup> فتنة تسبيحهما اليوم لو فعل الإنسان كذا و كذا لكان كذا ، ولو يعالج بكذا و كذا لصار كذا أصناف السحر ، فيتعلمون منهما ما يخرج منهما ، فيقولان لهم : إنما نحن فتنة فلا تأخذوا عنا ما يضركم ولا ينفعكم <sup>(٣)</sup> .

---

(١) الاقبال ، ٣٦٦ .

(٢) في المصدر ، موقع .

(٣) الاحتجاج ، ١٨٥ .

## ﴿ أبواب ﴾

✽ ( العناصر وكائنات الجو (١) والمعادن والجبال والانهار ) ✽  
 ✽ ( والبلدان والاقاليم ) ✽

٢٥

## ﴿ باب النار و أقسامها ﴾

الآيات :

يس : الذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً فإذا أنتم منه توقدون (٢) .  
 الواقعة : أفرأيتم النار التي تورون ✽ ، أنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون ✽  
 نحن جعلناها تذكرة ومتاعاً للمقوين (٣) .

تفسير : قال الطبرسي - رحمه الله - في قوله « جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً » أي جعل لكم من الشجر الرطب المطفئ للنار ناراً محرقة . يعني بذلك المرخ والعفار ، وهما شجران تتخذ الأعراب زنودها منهما ، فبين سبحانه أن من قدر على أن يجعل في الشجر [ الأخضر ] الذي هو في غاية الرطوبة ناراً حامية مع مضادة النار للرطوبة حتى إذا احتاج الإنسان حكاً بعضه ببعض فخرج منه النار وينقذ قدر على الإعادة . و تقول العرب في كل شجر نار واستمجد المرخ والعفار . و قال الكلبي : كل شجر تنقذ منه النار إلا العساب (٤) .

(١) في بعض النسخ ، البحر .

(٢) يس ، ٨٠ .

(٣) الواقعة ، ٧١ - ٧٣ .

(٤) مجمع البيان ، ج ٨ ، ص ٣٣٥ .

« أفرأيتم النار التي تورون » أي تستخرجونها <sup>(١)</sup> بنادكم من الشجر « أتم أنشأتم شجرتها » التي تنقدح النار منها « أم نحن المنشئون » لها ، فلا يمكن أحداً أن يقول أنه أنشأ تلك الشجرة غير الله تعالى . و العرب تقدح بالزند و الزندة و هو خشب يحكّ بعضه ببعض فتخرج منه النار « نحن جعلناها تذكرة » أي نحن جعلنا هذه النار تذكرة للنار الكبرى ، فإذا رآها الرائي ذكر جهنم و استعاذ بالله منها ، و قيل تذكرة لقدرة الله تعالى على المعاد « و متاعاً للمقوين » أي بلغة و منفعة للمسافرين ، يعني الذين نزلوا الأرض القوي وهو القفر ، و قيل : للمستمتعين بها من الناس أجمعين المسافرين والحاضرين ، والمعنى أن جميعهم يستضيئون بها في الظلمة ، و يصطلون في البرد ، و ينتفعون بها في الطبخ والخبز ، و على هذا فيكون المقوي من الأضداد ، أي الذي صار ذاقوة من المال والنعمة ، و الذاهب ماله النازل بالقواء من الأرض ، أي متاعاً للأغنياء والفقراء <sup>(٢)</sup> ( انتهى ) .

و قال الرازي في شجرة النار وجوه : أحدها أنها الشجرة التي توري النار منها بالزند والزندة . و ثانيها الشجرة التي تصلح لإيقاد النار كالخطب ، فإنها لو لم تكن لم يسهل إيقاد النار ، لأن النار لا تتعلق بكل شيء كما تتعلق بالخطب . و ثالثها أصول شعلها و فروعها شجرتها ، و لولا أنها ذات <sup>(٣)</sup> شعب لما صلحت لإيضاج الأشياء <sup>(٤)</sup> .

و قال البيضاوي « نحن جعلناها تذكرة » أي تبصرة في أمر البعث ، أو في الظلام [ أو تذكيراً ] أو نموذجاً لنار جهنم « و متاعاً » أي منفعة « للمقوين » للذين ينزلون القوى و هي القفر ، و للذين خلت بطونهم أو مزادهم من الطعام من أقوت الدار إذا خلت من ساكنيها <sup>(٥)</sup> ( انتهى ) .

(١) في المصدر ، و قدحونها ،

(٢) مجمع البيان ، ج ٩ ، ص ٢٢٤ .

(٣) في المصدر ، و وقود شجرتها و لولا كونها ذات شغل . . .

(٤) مفاتيح الغيب ، ج ٨ ، ص ٩٣ .

(٥) أنوار التنزيل ، ج ٢ ، ص ٤٩٣ .

وقال الجوهري : وفي المثل في كل شجر نار واستمجد المرخ والغفار أي استكثر منها كأنهما أخذتا من النار ما هو جسمهما ويقال لأنهما يسرعان الوري فشبها بمن يكثر من العطاء طلباً للمجد . وقال المرخ شجر سريع الوري والغفار الزند وهو الأعلى والمرخ الزنده وهي الأسفل .

١ - الخصال : عن محمد بن علي ما جيلويه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن أحمد<sup>(١)</sup> بن محمد بن يحيى الأشعري ، عن صالح يرفعه بإسناده قال : أربعة القليل منها كثير ، النار القليل منها كثير ، والنوم القليل منه كثير ، والمرض القليل منه كثير ، والعداوة القليل منها كثير<sup>(٢)</sup> .

بيان : « النار » أي نار القيامة القليل منها كثير في الضرر ، أو الأعم من نار الدنيا و نار الآخرة فالقليل منها كثير في النفع والضرر معاً ، فإن قليلاً من النار يضيء كثيراً من الأمكنة ويستفيع بها في جميع الأمور . و يحرق قليل منها عالماً . والنوم القليل منه كثير في المنفعة ، والمرض والعداوة في الضرر فقط ، وإن احتمل التعميم في الأول بل في الثاني أيضاً على تكلف شديد .

٢ - الخصال : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن محمد بن سنان ، عن المفضل ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن النيران ، فقال : نار تأكل وتشرب ، و نار تأكل ولا تشرب ، و نار تشرب ولا تأكل ، و نار لا تأكل ولا تشرب . فالنار التي تأكل وتشرب فنار ابن آدم وجميع الحيوان ، والتي تأكل ولا تشرب فنار الوقود ، و التي تشرب ولا تأكل فنار الشجرة ، والتي لا تأكل ولا تشرب فنار القداحة والجباحب<sup>(٣)</sup> - الخبر .

بيان : « فنار ابن آدم » أي الحرارة الغريزية في بدن الحيوانات ، فإنها تحلل الرطوبات و تخرج الحيوان إلى الماء والغذاء معاً ، و نار الوقود النار التي

(١) في المصدر ، عن محمد بن أحمد بن يحيى بن عمران .

(٢) الخصال ، ١١١ .

(٣) الخصال ، ١٠٦ .



تتقد في الحطب و تشتعل ، فأنها تأكل الحطب مجازاً أي تكسره و تفتنيه و تقلبه  
ولا تشرب ماء بل هو مضاد لها ، و نار الشجرة هي الكامنة مادتها أو أصلها في الشجر  
الأخضر كما مر ، فأنها تشرب الماء ظاهراً و تصير سبباً لنمو شجرتها و لا تأكل  
ظاهراً ، و إن كان للتراب أيضاً مدخل في نموها ، أو المعنى أن عند احتكاك الفصين  
الرطبين يظهر الماء ، فكان النار الظاهر منها يشربها . و القداحة و القداح الحجر الذي  
يوري النار ذكره الجوهري . وقال : الحباب - بالضم - اسم رجل بخيل كان لا يوقد  
إلا نارا ضعيفة مخافة الضيفان ، ف ضربوا بها المثال حتى قالوا نار الحباب لما تقدحه  
الخيال بحوافرها ، و ربما قالوا نار أبي حباب و هو ذباب يطير بالليل كأنه نار  
و ربما جعلوا الحباب اسماً لتلك النار . وقال الفيروز آبادي : الحباب <sup>(١)</sup> - بالضم -  
ذباب يطير بالليل له شعاع كالسراج و منه نار الحباب ، أوهي ما اقتدح من شرر  
النار في الهواء من تصادم الحجارة ، أو كان أبو حباب من محارب و كان لا يوقد ناره  
إلا بالحطب الشخت لئلا ترى ، أوهي من الحبيبة الضعف أوهي الشرر يسقط من  
الزناد ( انتهى ) و المراد بهذه النار ما كمن منها ، أو من مادتها في الحجر و الحديد  
فأنها لا تصل إليها ماء ولا غذاء ، أو عند قدحها قبل اتقادها في قطن أو حطب لا تصادف  
ماء ولا شيئاً آخر .

٣ - الاحتجاج : عن هشام بن الحكم عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال الزنديق  
له : أخبرني عن السراج إذا انطفئ أين يذهب نوره ؟ قال : يذهب ولا يعود ، قال :  
فما أنكرت أن يكون الإنسان مثل ذلك إذ مات و فارق الروح البدن لم يرجع  
إليه أبداً <sup>(٢)</sup> ؟ قال : لم تصب القياس ، إن النار في الأجسام كامنة و الأجسام قائمة  
بأعيانها كالبحر و الحديد ، فإذا ضرب أحدهما الآخر <sup>(٣)</sup> سطعت من بينهما نار تقتبس  
منها سراج له الضوء ، فالنار ثابتة في أجسامها و الضوء ذاهب <sup>(٤)</sup> - الخبر - .

(١) في القاموس ، الحباب .

(٢) في المصدر ، كما لا يرجع ضوء السراج إليه أبداً إذا انطفئ .

(٣) في المصدر ، بالآخر .

(٤) الاحتجاج : ١٩١ .

٤ - تفسير على بن ابراهيم : و الذى جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً فاذا أنتم منه توقدون ، و هو المرخ و العفار يكون في ناحية بلاد العرب ، <sup>(١)</sup> فاذا أرادوا أن يستوقدوا أخذوا من ذلك الشجر ثم أخذوا عوداً فحرقوه فيه ، فيستوقدوا منه النار <sup>(٢)</sup> .

فائدة : اعلم أن المشهور بين الحكماء و المتكلمين أن العناصر أربعة : النار و الهواء ، و الماء ، و الأرض ، كما تشهد به الشواهد الحسية و التجريبية ، و النامل في أحوال التركيبات و التحليلات ، و لقدماء الفلاسفة فيها اختلافات ، فمنهم من جعل أصل العناصر واحداً و البواقي تحصل بالاستحالة ، فقليل هو النار ، و قليل الهواء ، و قليل الماء ، و قليل الأرض ، و قليل البخار ، و منهم من جعله اثنين ، فقليل النار و الأرض ، و قليل الماء ، و الأرض ، و قليل الهواء و الأرض ، و منهم من جعله ثلاثة ، فقليل النار و الهواء و الأرض ، وإنما الماء هواء متكاثف ، و قليل الهواء و الماء ، و الأرض و إنما النار هواء شديد الحرارة ، و هذه الأقوال عندهم ضعيفة ، و قد مر في الأخبار ما يدل على كون أصل العناصر بل الأفلاك الماء ، أو هو مع النار ، أو هما مع الهواء ، و بالجملة لا ريب في وجود تلك العناصر الأربعة تحت فلك القمر و إنما الإشكال في وجود كرة النار ، و على تقدير وجودها هل كانت هواء انقلبت ناراً بحرارة الملك ، أو كانت في الأصل ناراً ، و المشهور أن هذه الأربعة عناصر المركبات النامة و أسطقساتها ، و منها تتركب و إليها تنحل . و قيل : النار غير موجودة في المركبات ، لأنها لا تنزل عن الأثير إلا بالقسر ، و لا قاصر هناك .

ثم المشهور أن صور البسائط باقية في المركبات ، و قال الشيخ في الشفاء : لكن قوماً اخترعوا في قريب من زماننا هذا مذهباً غريباً ، قالوا : إن البسائط إذا امتزجت و انفعل بعضها من بعض تأدى ذلك بها إلى أن يخلع صورها فلا تكون لواحد منها صورته الخاصة ، و ليست حينئذ صورة واحدة فيصير لها هيولى

(١) في المصدر ، بلاد المغرب فاذا أرادوا أن يستوقدوا ناراً .

(٢) تفسير على بن ابراهيم ، ٥٥٢ .

واحدة وصورة واحدة ، فمنهم من جعل تلك الصورة أمراً متوسطاً بين صورها ، ومنهم من جعلها صورة أخرى من النوعيات . واحتج على فساد هذا المذهب بوجوه تركناها . وذهب أنكساغورس وأصحابه إلى الخلط والكمون والبروز ، وأنكروا التغير في الكيفية والصورة ، وزعموا أن الأركان الأربعة لا يوجد شي منها صرفاً ، بل هي تختلط من تلك الطبائع النوعية كاللحم والعظم والعصب والتمر والعسل والغلب وغير ذلك ، وإنما سمّي بالغالب الظاهر منها ، ويعرض لها عند ملاقة الغير أن يبرز منها ما كان كامناً فيها فيغلب ويظهر للحس بعدما كان مغلوباً غائباً عنه ، لاعلى أنه حدث بل على أنه برز ، ويمكن فيها ما كان بارزاً فيصير مغلوباً وغائباً بعدما كان غالباً وظاهراً . وبإزائهم قوم زعموا أن الظاهر ليس على سبيل البروز : بل على سبيل التقوّد من غيره فيه ، كالماء مثلاً فإنه إنما يتسخّن بنقوذ أجزاء نارية فيه من النار والمجاورة له وهذان القولان سخيّان ، والمشهور عندهم أن العناصر تفعل بعضها في بعض ، فيستحيل في كفيّتها وتحصل للجميع كفيّة متوسطة متشابهة هي المزاج ، فتستعدّ بذلك لا فاضة صورة مناسبة لها من المبدأ .

ثم المشهور بينهم أن النار التي تسطع عند ملاقة الحجر والحديد أو عند احتكاك الخشبين الرطبتين أو الياستين إنما هي بانقلاب الهواء الذي بينهما ناراً بسبب حرارة حدثت فيه من الاصطكاك والاحتكاك ، لا بأن يخرج من الحجر أو الحديد أو الشجر نار ، وظواهر الآيات والأخبار المتقدمة لا ينافي ذلك .

وأما قوله عليه السلام في حديث هشام « إن النار في الأجسام كامنة » فالمراد بها إما النار التي ترتّب الجسم منها ومن سائر العناصر أو المعنى أن ما هو سبب لإحداث النار حاصل في الأجسام وإن انطلقت النيران المتولدة منها وانقلبت هواً ، والأوّل أظهر . والحاصل أن قياسك الروح على نار الفتيلة وغيرها حيث لم يمكن إعادتها إلى الأجسام قياس مع الفارق ، فإن الروح إما جسم أو جوهر مجرد ثابت محفوظ يمكن إعادته ، والنار الذي<sup>(١)</sup> ذكرت انقلبت هواً وذهبت ، فعلى تقدير استحالة

إعادتها لا توجب إعادة الروح ، بل ما يشبه الروح هو النار الكامنة في الجسم الموجود فيه لا هذا الضوء الذاهب ، وأما نار الشجرة فذات احتمالات أومأنا إليها سابقاً .

## ٢٦

## ﴿ باب ﴾

﴿ الهواء وطبقاته وما يحدث فيه من الصبح والشفق وغيرهما ﴾

الآيات :

الانعام : فالق الإصباح <sup>(١)</sup> .

المدثر : و الصبح إذا أسفر <sup>(٢)</sup> .

التكوير : و الصبح إذا تنفّس <sup>(٣)</sup> .

الانشقاق : فلا أقسم بالشفق وهو الليل وما وسق والقمر إذا اتسق <sup>(٤)</sup> .

الفجر : و الفجر <sup>(٥)</sup> .

تفسير : « إذا تنفّس » قال الرازي : إشارة إلى تكامل طلوع الصبح ، وفي كيفية المجاز قولان : أحدهما أنه إذا أقبل الصبح أقبل بإقباله روح ونسيم فجعل ذلك نفساً له على المجاز ، والثاني أنه شبه الليل المظلم بالمكروب المحزون الذي خنق بحيث لا يتحرك واجتمع الحزن في قلبه ، وإذا تنفّس وجد راحة فبهنا لما طلع الصبح فكأنه تخلّص من ذلك الحزن ، فعبّر عنه بالتنفّس ، وهو استعارة لطيفة <sup>(٦)</sup> .

« فلا أقسم بالشفق » أي بالعمره التي عند المغرب في الأفق ، وقيل : البياض

(١) الانعام : ٩٦ .

(٢) المدثر : ٣٤ .

(٣) التكوير : ١٨ .

(٤) الانشقاق : ١٦ - ١٨ .

(٥) الفجر : ١ .

(٦) مفاتيح الغيب ، ج ٨ ، ص ٤٨٤ .

« و الليل ، و ما وسق ، أي و ما جمع و ما ضمّ ممّا كان منتشراً بالنهار ، و قيل : و ما ساق ، لأنّ ظلمة الليل تسوق كلّ شيء إلى مسكنه ، و قيل : و ما طرد من الكواكب فإنّها تظهر بالليل و تخفى بالنهار » و القمر إذا اتّسق ، أي إذا استوى واجتمع و تكامل و تمّ » و الفجر ، أقسم بفجر النهار و هو انفجار الصبح كلّ يوم ، و قيل : أراد بالفجر النهار كلّهُ .

و اعلم أنّ المذكور في كتب الحكماء و الرياضيين هو أنّ الصبح و الشفق الأحمر و الأبيض إنّما يظهر من وقوع ضوء الشمس على كرة البخار ، قالوا : المستضيء بالشمس من كرة الأرض أكثر من نصفها دائماً ، لما بيّن في محله أنّ الكرة الصفراء إذا قبلت الضوء من الكبرى كان المستضيء منها أعظم من نصفها ، و ظلّ الأرض على هيئة مخروط يلازم رأسه مدار الشمس وينتهي في فلك الزهرة كما علم بالحساب ، و النهار مدّة كون المخروط تحت الأفق ، و الليل مدّة كونه فوقه فإذا ازداد قرب الشمس من شرقيّ الأفق ازداد ميل المخروط إلى غربيّه ، و لا يزال كذلك حتّى يرى الشعاع المحيط به ، و أوّل ما يرى منه هو الأقرب إلى موضع الناظر ، لأنّه صدق رؤيته ، و هو موقع خطّ يخرج من بصره عموداً على الخطّ المماسّ للشمس و الأرض ، فيرى الضوء مرتفعاً عن الأفق مستطيلاً ، و ما بينه وبين الأفق مظلماً لقربه من قاعدة المخروط الموجب لبعده الضوء هناك عن الناظر ، و هو الصبح الكاذب . ثمّ إذا قربت الشمس جدّاً يرى الضوء معترضاً و هو الصبح الصادق ثمّ يرى محمراً و الشفق بعكس الصبح يبدو محمراً ، ثمّ مبيضّاً معترضاً ، ثمّ مرتفعاً مستطيلاً ، فالصبح و الشفق متشابهان شكلاً ، و متقابلان وضعاً ، لأنّ هيئة آخر غروب الشمس مثل أوّل طلوع الفجر ، و يختلفان لوناً بسبب اختلاف كميّة الهواء المخلوط ، فإنّ لون البخار في جانب المشرق مائل إلى الصفا و البياض ، لا اكتسابه الرطوبة من برودة الليل ، و في جانب المغرب مائل إلى الصفرة لغلبة الجزء الدخانيّ المكتسب بحرارة النهار ، و الجسم الكثيف كلّما كثرت صفاؤه و بياضه ازداد قبوله للضوء ، و كان الشعاع المنعكس منه أقوى من المنعكس من غيره ، و قد عرف بالآلات

الرصدية أن انحطاط الشمس من الأفق عند طلوع الصبح الأول و آخر غروب الشفق يكون ثمانية عشر درجة من دائرة الارتفاع المارة بمركز الشمس في جميع الآفاق ، و لكن لاختلاف مطالع قوس الانحطاط تختلف الساعات التي بين طلوع الصبح و الشمس ، و كذا بين غروب الشمس و الشفق .

قال العلامة - رحمه الله - في كتاب المنتهى : اعلم أن ضوء النهار من ضياء الشمس وإنما يستضيء بها ما كان كذا في نفسه كثيفاً في جوهره كالارض و القمر وأجزاء الارض المتصلة والمتصلة ، و كلما يستضيء من جهة الشمس فإنه يقع له ظل من ورائه ، وقد قدر الله تعالى بلطف حكمته دوران الشمس حول الارض<sup>(١)</sup> فإذا كانت تحتها وقع ظلمها فوق الارض على شكل مخروط ، و يكون الهواء المستضيء بضياء الشمس محبباً بجوانب ذلك المخروط ، فتستضيء نهايات الظل بذلك الهواء المضئ ، لكن ضوء الهواء ضعيف إذ هو مستعار ، فلا ينفذ كثيراً في أجزاء المخروط بل كلما ازداد بعداً ازداد ضعفاً ، فإذا متى تكون في وسط المخروط تكون في أشد الظلام ، فإذا قربت الشمس من الأفق الشرقي مال مخروط الظل عن سمت الرأس وقربت الأجزاء المستضيئة في حواشي الظل بضياء الهواء من البصر ، و فيه أدنى قوة فيقدر كه البصر عند قرب الصباح ، و على هذا كلما ازدادت الشمس قرباً من الأفق ازداد ضوء نهايات الظل قرباً من البصر إلى أن تطلع الشمس ، و أول ما يظهر الضوء عند قرب الصباح يظهر مستديراً مستطيلاً كالعمود ، ويسمى الصبح الكاذب ويشبه بذنب السرحان لدقته واستطالته ، و يسمى الأول لسبقه على الثاني ، و الكاذب لكون الأفق مظلاً ، أي لو كان يصدق أنه نور الشمس لكان المنير مما يلي الشمس دون ما يبعد منه ، و يكون ضعيفاً دقيقاً و يبقى وجه الارض على ظلامه بظل الارض ، ثم يزداد هذا الضوء إلى أن يأخذ طولاً و عرضاً فينبسط في أرض الأفق كنصف دائرة و هو الفجر الثاني الصادق لأنه صدقك عن الصبح و بينه لك .

١ - الكافي : عن علي بن محمد و محمد بن الحسن ، عن سهل بن زياد ، عن ابن

(١) على ما كان يراه مشهور قديماً الفلكيين .

محبوب ، عن أبي ولاد ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الله خلق حجاباً من ظلمة مماليك المشرق ، ووكل به ملكاً ، فإذا غابت الشمس اغترف ذلك الملك غرفة بيديه <sup>(١)</sup> ثم استقبل بها المغرب يتبع الشفق ، ويخرج من بين يديه قليلاً قليلاً و يمضي فيوافي المغرب عند سقوط الشفق ، فيسرح في الظلمة ثم يعود إلى المشرق ، فإذا طلع الفجر نشر جناحيه فاستاق الظلمة من المشرق إلى المغرب حتى يوافي بها المغرب عند طلوع الشمس <sup>(٢)</sup> .

بيان : هذا الخبر من معضلات الأخبار ، و لعله من غوامض الأسرار ، و « من » في قوله عليه السلام « من ظلمة » يحتمل البيان و التبويض ، والاستيقاظ : السوق و لعل الكلام مبني على استعارة تمثيلية لبيان أن شيوع الظلمة واشتدادها تابعان لقلة الشفق وغيوبته وكذا العكس ، و أن جميع ذلك بتدبير المدبر الحكيم ، و بتقدير العزيز العليم . و ربما يؤول الخبر بأن المراد بالحجاب الظلماني قال الأرض المخروطة من الشمس ، و بالملك الموكل به روحانية الشمس المحركة لها الدائرة بها ، و بإحدى يديه القوة المحركة لها بالذات التي هي سبب لنقل ضوءها من محل إلى آخر ، و بالأخرى القوة المحركة لظل الأرض بالعرض بتبعية تحريك الشمس التي هي سبب لنقل الظلمة من محل إلى آخر ، و عوده إلى المشرق إنما هو بعكس البده بالإضافة إلى الضوء والظل و بالنسبة إلى فوق الأرض و تحتها و نشر جناحيه كأنه كناية عن نشر الضوء من جانب و الظلمة من آخر . و أقول : لعل السكوت عن أمثال ذلك و ردها إلى الإمام عليه السلام أحوط و أولى .

٢ - الكافي : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن أحمد بن أشيم عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : وقت المغرب إذا ذهبت الحمرة من المشرق ، و تدري كيف ذلك ؟ قلت : لا ، قال : لأن المشرق مطل

(١) في المصدر : بيده .

(٢) الكافي ، ج ٣ ، ص ٢٧٩ .

على المغرب هكذا - و رفع يمينه فوق يساره - فإذا غابت ههنا ذهبته الحمرة من ههنا <sup>(١)</sup> .

بيان : أطل عليه أي أشرف ، و في بعض النسخ بالطاء المعجمة ، و المعنيان متقاربان ، و المراد بالمشرق إما النصف الشرقي من السماء ، أو ما قرب من الأفق الشرقي منها ، والحاصل أن المغرب والمعتبر <sup>(٢)</sup> في دخول وقت الصلوة والإفطار هو غيبوبة القرص وذهاب أناره من جانب المشرق مطلقاً ، سواء كانت على الجدران و الجبال أو على كرة البخار ، و سيأتي تمام القول في ذلك في كتاب الصلاة إن شاء الله تعالى .

٣ - الكافي : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحجاج ، عن ثعلبة ابن ميمون ، عن مهران الحلبي ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام : متى تعجب العتمة ؟ فقال : إذا غاب الشفق ، والشفق الحمرة . فقال عبيد الله : أصلحك الله إنه يبقى بعد ذهاب الحمرة ضوء شديد معترض ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : إن الشفق إنما هو الحمرة ، وليس الضوء من الشفق <sup>(٣)</sup> .

٤ - ومنه : عن علي بن إبراهيم ، عن علي بن محمد القاساني ، عن سليمان ابن حفص المروزي ، عن أبي الحسن العسكري عليه السلام قال : إذا اتصف الليل ظهر بياض في وسط السماء شبه مهود من حديد تضيء له الدنيا ، فيكون ساعة ثم يذهب ويظلم ، فإذا بقي ثلث الليل ظهر بياض من قبل المشرق فأضاءت له الدنيا فيكون ساعة ثم يذهب ، فيكون <sup>(٤)</sup> وقت صلاة الليل ، ثم يظلم قبل الفجر [ ثم يطلع الفجر ] الصادق من قبل المشرق . وقال : ومن أراد أن يصلي صلاة الليل في نصف الليل فذاك له <sup>(٥)</sup> .

(١) الكافي ، ج ٣ ، ص ٢٧٨ .

(٢) الغروب المعتبر (خ) .

(٣) الكافي ، ج ٣ ، ص ٢٨٠ .

(٤) في المصدر : وهو .

(٥) الكافي ، ج ٣ ، ص ٢٨٣ .



بيان : قوله « ويظلم » أي البياض مجازاً ، وفي بعض النسخ بالناء ، أي الدنيا ويمكن أن يكون المراد بالإضاءة ظهور الأنوار المعنوية للمقرّبين بسبب فتح أبواب سماء الرحمة ، و نزول الملائكة لإرشاد العباد و تنبيههم و نداءهم إياهم من ملكوت السماوات ، كما ورد في سائر الروايات ، و يمكن أن تكون أنواراً ضعيفة تخفى على أكثر الناس في أكثر الأوقات و تظهر على أبصار العارفين الذين ينظرون بنور الله ، كما أن الملائكة يراهم الأنبياء والأوصياء عليهم السلام ولا يراهم غيرهم . وقد يقال ظهور البياض كناية عن نزول الملك الذي ينزل نصف الليل إلى سماء الدنيا لينادي العباد فتضي له الدنيا ، أي يقوم الناس للعبادة فيظهر له نور من الأرض بسبب عبادتهم ، كما ورد في الخبر أنهم يضيئون لأهل السماء . « ثم يذهب » لأنهم ينامون قليلاً كما ورد من سيرة رسول الله صلى الله عليه وآله ثم يقومون إذا بقي ثلث الليل . و ظهور البياض من قبل المشرق ، لأن الملك ينتقل إليه « ثم يظلم قبل الفجر » أي ينامون قليلاً . وبالجملّة الخبر من المتشابهات وعلمه عند من صدر عنه إن لم يكن من الموضوعات .

٥ - الخرائج : روي عن صفوان الجمال ، قال كنت بالحيرة مع أبي عبد الله عليه السلام إذ أقبل الربيع وقال : أجب أمير المؤمنين . فلم يلبث أن عاد ، قلت : أسرع الانصراف ، قال : إنه سألني عن شيء فاسأل الربيع عنه ، فقال صفوان : و كان بيني وبين الربيع لطف ، فخرجت إلى الربيع وسألته ، فقال : أخبرك بالعجب إن الأعراب خرجوا يجتمعون الكماة فأصابوا في البرّ خلقاً ملقى ، فأتوني به فأدخلته على الخليفة ، فلما رآه قال : نحن وادع جعفرأ ، فدعوته فقال : يا أبا عبد الله أخبرني عن الهواء ما فيه ؟ قال : في الهواء موج مكفوف ، قال : ففيه سكّان ؟ قال : نعم ، قال : وما سكّانه ؟ قال : خلق أبدانهم أبدان الحيتان ، ورؤوسهم رؤوس الطير ، ولهم أعرقة كأعرقة الديكة ، ونفانغ كنفانغ الديكة ، وأجنحة كأجنحة الطير من ألوان أشدّ بياضاً من الفضة المجلوة . فقال الخليفة : هلمّ الطشت . فجئت بها وفيها ذلك الخلق ، وإذا هو و الله كما وصفه جعفر ، فلما خرج جعفر

قال : ياربيع هذا الشجا المعترض في حلقى من أعلم الناس .

بيان : قال الفيروز آبادي : الكم نبات معروف ، والجمع أكمؤ وكماة أو هي اسم للجمع ، أو هي للواحد والكم للجمع . وقال : النفع الفرج ذوالربلات وموضع بين المياه وشوارب الحنجر ، واللحمة في الحلق عند اللحم <sup>(١)</sup> ، والذي يكون عند <sup>(٢)</sup> عنق البعير إذا اجتز تحرّك . وقال : الديك - بالكسر - : معروف والجمع ديوك وأدياك وديكة كقردة . وقال : الشجا ما اعترض في الحلق من عظم ونحوه ( انتهى ) ولما كان عليه السلام مستحقاً للخلافة متصفاً بشرائطها دونه ولم يمكنه دفعه شبهه بالشجا المعترض في الحلق الذي لا يمكن إساغته ولادفعه . ولعل المراد بالموج المكفوف البحر الموج المكفوف عن السيلان ، ويحتمل أن يكون إشارة إلى البحر المحيط ، ويكون هذا الحيوان ممّا ارتفع منه مع السحاب ، لكن ظاهر هذا الخبر والخبر الآتي أنه بحر بين السماء والأرض غير المحيط .

٦ - كشف الغمة : قال محمد بن طلحة : إن أبا جعفر محمد بن علي عليه السلام لما توفي والده عليّ الرضا عليه السلام وقدم الخليفة إلى بغداد بعد وفاته بسنة اتفق أنه خرج إلى الصيد ، فاجتاز بطرف البلد في طريقه والصبيان يلعبون ومحمد واقف معهم وكان عمره يومئذ إحدى عشر سنة فما حولها ، فلما أقبل المأمون انصرف الصبيان هاربين ووقف [ أبو جعفر ] محمد عليه السلام فلم يبرح مكانه ، فقرب منه الخليفة ، فنظر إليه وكان الله عزّ وعلا قد ألقى عليه مسحة من قبول ، فوقف الخليفة وقال له : يا غلام ما منعك من الانصراف مع الصبيان ؟ فقال له محمد مسرعاً : يا أمير المؤمنين لم يكن بالطريق ضيق لأوسعه عليك بذهابي ، ولم يكن لي جريمة فأخشاها ، وظنني بك حسن أنك لا تضرّ من لا ذنب له . فوقف فأعجبه كلامه ووجهه ، فقال له : ما اسمك ؟ قال : محمد ، قال : ابن من أنت ؟ قال : يا أمير المؤمنين أنا ابن عليّ الرضا ، فترحم عليّ أبيه وساق جواده إلى وجهته ، وكان معه بزاة ، فلما بعد عن العمارة أخذ بازياً

(١) في القاموس ، عند اللهازم .

(٢) فيه ، فوق عنق .

فأرسله على دراجة ، فغاب عن هبته غيبة طويلة ، ثم عاد من الجو وفي متقاره سمكة صغيرة و بها بقايا الحياة ، فعجب الخليفة من ذلك غاية العجب ، ثم أخذها في يده إلى داره في الطريق الذي أقبل منه ، فلما وصل إلى ذلك المكان وجد الصبيان على حالهم ، فانصرفوا كما فعلوا أوّل مرّة ، وأبو جعفر لم ينصرف و وقف كما وقف أوّلًا ، فلما دنا منه الخليفة قال : يا نوح ! قال : لبيك يا أمير المؤمنين ، قال : ما في يدي ؟ فألهمه الله عز وجل أن قال : يا أمير المؤمنين إن الله تعالى خلق بمشيئته في بحر قدرته سمكاً صفاراً تصيدها بزاة الملوك والخلفاء ، فيختبرون بها سلالة أهل النبوة ! فلما سمع المأمون كلامه عجب منه وجعل يطيل نظره إليه ، و قال : أنت ابن الرضا حقاً ! وضاعف إحسانه إليه .

قال علي بن عيسى : إنني رأيت في كتاب لم يحضرني الآن اسمه أن البزاة عادت و في أرجلها حيات خضر ، و أنه سئل بعض الأئمة فقال قبل أن يفصح عن السؤال : إن بين السماء والأرض حيات خضر تصيدها بزاة شهب يمتحن بها أولاد الأنبياء و ما هذا معناه - والله أعلم - (١) .

٧ - الدلائل للطبري : عن علي بن هبة الله ، عن الصدوق ، عن محمد بن موسى بن المنوكل عن علي بن الحسين السعد آبادي ، عن أحمد البرقي ، عن أبيه عن محمد بن سنان ، عن داود بن كثير الرقي ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه لما خرج من عند المنصور نزل الحيرة ، فبينما هو بها إذ أتاه الربيع فقال : أجب أمير المؤمنين فركب إليه و قد كان وجد في الصحراء صورة عجيبة لا تعرف خلقتها ذكر من وجدها أنه رآها و قد سقطت مع المطر ، فلما دخل عليه قال له : يا أبا عبد الله أخبرني عن الهواء أي شيء فيه ؟ قال : بحر مكفوف ، قال له : فله سكان ؟ قال : نعم قال : وما سكانه ؟ قال : أبدانهم أهدان الحيتان ، و رؤوسهم رؤوس الطير ، ولهم

(١) و في مفتاح الفلاح كما سيأتي نقله في الباب الاتي « ان الغيم حين اخذ من ماء البحر تداخله سمك صفار فتسقط منه فيصطادها الملوك فيمتحنون بها سلالة النبوة » . والرواية كما تقدم مرسله على ان نظائرها لا تخلو غالباً عن ضعف او ارسال و الله اعلم بحقيقة الحال .

أعرفة كأعرفة الديكة ، و نغانغ كنفانغ الديكة وأجنحة كأجنحة الطير ، من ألوان أشدّ بياض من الفضة ، فدعا المنصور بالطست فإذا الخلق فيها لا يزيد ولا ينقص ، فأذن له فأنصرف . ثم قال للربيع : ويلك يا ربيع ! هذا الشجا المعترض في حلقي من أعلم الناس .

٨ - شرح النهج : لمحمد بن الحسين الكيدريّ ولابن ميثم - رحمة الله عليهما - قالوا : روي أن زراراً وهشاماً اختلفا في الهواء [أ] هو مخلوق أم لا ؟ فرفع إلى الصادق عليه السلام بعض مواليه وقال : إنني متحير ، فأبني أرى أصحابنا يختلفون فقال : ليس هذا بخلاف يؤدّي إلى الكفر والضلال .

بيان : يدلّ على أن الخطأ في أمثال تلك الأمور التي لا تعلق لها بأصول الدين ولا فروعه لا يوجب ضلالاً ووبالاً ، بل يومئ إلى أن العلم بها ليس مما يورث للإنسان فضلاً وكمالاً . ثم إنه يحتمل أن يكون اختلافهما في وجود الهواء بمعنى الخلاّ والبعد الذي هو مكان عند المتكلمين كما ذكره ابن ميثم ، وقد تقدّم كلامه في ذلك في الباب الأوّل ، ويحتمل أن يراد به الهواء الذي هو أحد العناصر .

فائدة : اعلم أن في عدد طبقات الهواء مع طبقات سائر العناصر بين الحكماء خلافاً ، فقال نصير الملة والدين في التذكرة : طبقات العناصر ثمان : طبقة للنار الصرفة ، ثم طبقة لما يمتزج من النار والهواء الحارّ التي تنلاشى فيه الأدخنة المرتفعة من السفّل ، و تتكوّن فيها الكواكب ذوات الأذناب والنيازك وما يشبههما من الأعمدة وذوات القرون ونحوها ، وربما يوجد هذه الأمور المتكوّنة في هذه الطبقة متحرّكة بحركة الفلك الأعظم ، ثم طبقة الهواء الغالب التي تحدث فيها الشهب ثم طبقة الزمهريرية الباردة التي هي منشأ السحب والرعد والبرق والصواعق ثم طبقة الهواء الحارّ الكثيف المجاور للأرض والماء ، ثم طبقة الماء ، و بعض هذه الطبقة منكشفة عن الأرض عناية من الحضرة الإلهية لتكون مسكناً للحيوانات المتنفسّة ثم طبقة الأرض المخالطة لغيرها التي تتولّد فيها الجبال والمعادن وكثير من النباتات والحيوانات ، ثم طبقة الأرض الصرفة المحيطة بالمركز .

وقيل : إنها تسع ثامنها الطبقة الطينية التي يخلط فيها الأرض بالماء ، و  
تاسعها طبقة الأرض الصرفة ، و باقي الطبقات على النحو المذكور . وقيل : إنها  
سبع : الأولى طبقة النار الصرفة ، ثم الطبقات الخمس التي تحت النار الصرفة على  
النحو المذكور ، و سابع الطبقات هي طبقة الأرض . وقيل : إنها سبع الأولى  
طبقة للنار ، و طبقة للماء ، و الطبقات الثلاث الأخيرة التي تعلقت بالأرض بحالها  
على النحو المذكور ، و الهواء ينقسم إلى طبقتين باعتبار مخالطة الأبخرة و عدمها :  
أحدهما الهواء اللطيف الصافي من الأبخرة و الأدخنة و الهبئات المتصاعدة من  
كرتي الأرض و الماء بسبب أشعة الشمس و غيرها من الكواكب ، لأن تلك الهبئات  
تنتهي في ارتفاعها إلى حد لا يتجاوزه ، و هو من سطح الأرض و جميع نواحيها أحد  
و خمسون ميلاً و كسر قريب من تسعة عشر فرسخاً ، فمن هذه النهاية إلى كرة  
الأنثر هو الهواء الصافي ، و هو شفاف لا يقبل النور و الظلمة و الألوان كالأفلاك .  
و ثانيتهما هي الهواء المتكاثف بما فيهما من الأجزاء الأرضية و المائية ، و شكل هذا  
الهواء شكل كرة محيطة بالأرض و الماء على مركزها و سطح مواز لسطحها لتساوي  
غاية ارتفاع الهبئات المذكورة عن مركز الأرض في جميع النواحي المستلزم للكرية  
هذه الطبقة ، لكنها مختلفة القوام ، لأن الأقرب إلى الأرض أكثف من الأبعد  
لأن الألف ينصاعد أكثر من الأكثف ، لكن لا يبلغ في التكاثف بحيث يحجب  
ماوراءه عن الابصار ، وهذه الكرة تسمى كرة البخار ، و عالم النسيم يعني مهب  
الرياح ، لأن ما فوقها من الهواء الصافي ساكن لا يضطرب ، و تسمى كرة الليل  
و النهار ، إذ هي القابلة للنور و الظلمة بما فيها من الأجزاء الأرضية و المائية  
القابلة لهما دون ما عداهما من الهواء الصافي .

و قال بعض المحققين منهم : الأولى أن يقال : طبقات العنصريّات سبع :  
أولها طبقة النار الصرفة ، و ثانيها طبقة الهواء الصافي الذي يصل إليه الدخان ، و  
ثالثها طبقة الهواء الذي يصل الدخان إليه ولم يصل إليه البخار ، و يتكوّن في الطرف  
الأعلى منه النيازك و شبهها ، و في الطرف الأدنى منه الشهب ، و رابعها طبقة الهواء

الذي يصل إليه البخار ويبقى على برودته الحاصلة ، وهي الطبقة الزهريرية التي تتكون فيها السحب والبرد والبرق والصواعق ، وخامستها طبقة الهواء الكثيف المجاور للأرض والماء ، وسادستها طبقة الماء ، وسابعها طبقة الأرض . وهو الترتيب المختار عند بعض في تفسير قوله تعالى « الله الذي خلق سبع سماوات ومن الأرض مثلهن » ، بأن يكون المراد بالأرض غير السماوات وما فيها . وقالوا : إن الزرقة التي يظن الناس أنها لون السماء فإنها تظهر في كرة البخار ، لأنه لما كان الألف منه أشد صعوداً عن الأكنف كانت الأجزاء القريبة من سطح كرة البخار أقل قبولاً للضوء ، لكثرة البعد والطفة من الأجزاء القريبة من الأرض ، ولهذا تكون كالظلمة بالنسبة إلى هذه الأجزاء ، فيرى الناظر في كرة البخار لوناً متوسطاً بين الظلام والضياء ، لأن الناظر إذا رأى شيئاً مظلماً من خلف شيء مضى رأى لوناً مخلوطاً من الظلمة والضياء ، أو لأن كرة البخار مستضيئة دائماً بأشعة الكواكب وماوراءها لعدم قبول الضوء كالْمُظْلَم بالنسبة إليها ، فإذا نفذ نور البصر من الأجزاء المستنيرة بأشعة الكواكب وصل إلى المظلم رأى الناظر مافوقه من الجو المظلم بما يمازجه من الضياء الأرضي والضياء الكوكبي لوناً متوسطاً بين الظلام والضياء وهو اللون اللاجوردي ، كما إذا نظرنا من وراء جسم مشف أحمر مثلاً إلى جسم أخضر فإنه يظهر لنا لون مرّكب من الحمرا والخضرة ، وهذا اللون اللاجوردي أشد الألوان مناسبة وتقوية بالنسبة إلى الأبصار ، فظهوره للأبصار إنما هو من العناية الإلهية ليكون للناظرين المتأملين في السماوات لذّة ، وقوة للأبصار في النظر ، كما يكون لعقولهم لذّة عقليّة في التأمل فيها .

أقول : هذا ما قالوا في ذلك رجاءً بالغيب وأخذاً بالظن ، والله يعلم حقائق مخلوقاته وحججه الكرام عليه السلام .



٢٧

## ﴿ باب ﴾

﴿ السحاب والمطر والشهاب والبروق والصواعق و القوس ﴾  
 ﴿ وسائر ما يحدث في الجو ﴾

الآيات :

البقرة : الذي جعل لكم الأرض فراشاً والسماء بناءً وأنزل من السماء ماءً فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون<sup>(١)</sup> و قال تعالى : إن في خلق السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحى به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون<sup>(٢)</sup> .

الانعام : وهو الذي أنزل من السماء ماءً فأخرجنا به نبات كل شيء<sup>(٣)</sup> . الاعراف : وهو الذي يرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته حتى إذا أقلت سحاباً ثقالاً سقناه لبلد ميت فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون<sup>(٤)</sup> .

الرعد : هو الذي يريكم البرق خوفاً وطمعاً وينشئ السحاب الثقال ويسبغ الرعد بحمده والملائكة من خيفته ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال<sup>(٥)</sup> .

(١) البقرة ، ٢٢ .

(٢) البقرة ، ٦٤ .

(٣) الانعام ، ٩٩ .

(٤) الاعراف ، ٥٧ .

(٥) الرعد ، ١٢-١٣ .

ابراهيم : وأنزل من السماء ماءً فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم <sup>(١)</sup> .  
الحجر : إلاً من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين <sup>(٢)</sup> . وقال تعالى : وإن  
من شيء إلا عندنا جزاؤه وما ننزله إلا بقدر معلوم وأرسلنا الرياح لواقح فأنزلنا  
من السماء ماء فأسقيناكموه وما أُنتم له بخازنين <sup>(٣)</sup> .

النحل : وهو الذي أنزل من السماء ماءً لكم منه شراب ومنه شجر فيه  
تسيمون <sup>(٤)</sup> . وقال تعالى : والله أنزل من السماء ماءً فأحى به الأرض بعد موتها  
إن في ذلك لآية لقوم يسمعون <sup>(٥)</sup> .

الحج : وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت  
من كل زوج بهيج <sup>(٦)</sup> . وقال تعالى : ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح  
الأرض مخضرة إن الله لطيف خبير <sup>(٧)</sup> .

المؤمنون : وأنزلنا من السماء ماءً بقدر فأسكناه في الأرض وإننا على  
ذهاب به لقادرون فأسألكم به جنات من نخيل وأعناب لكم فيها فواكه كثيرة ومنها  
تأكلون <sup>(٨)</sup> .

النور : ألم تر أن الله يزجي سحاباً ثم يؤلف بينه ثم يجعله ركاماً فترى  
الودق يخرج من خلاله وينزل من السماء من جبال فيها من برد فيصيب به من يشاء  
ويعصره ممن يشاء يكاد سنا برقه يذهب بالأنصار يقلب الله الليل والنهار إن في ذلك

(١) ابراهيم : ٣٢

(٢) الحجر : ١٨ .

(٣) الحجر : ٢١ - ٢٢ .

(٤) النحل : ١٠ .

(٥) النحل : ٦٥ .

(٦) الحج : ٥ .

(٧) الحج : ٦٣ .

(٨) المؤمنون : ١٨ - ١٩ .



لعبرة لأولي الأبصار<sup>(١)</sup> .

الفرقان : وهو الذي يرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته وأنزلنا من السماء ماءً طهوراً لنحيي به بلدة ميتاً ونسقيه مما خلقنا أنعاماً وأناسي<sup>كثييراً</sup> ولقد صرّفناه بينهم ليدّكروا فأبى أكثر الناس إلا كفوراً<sup>(٢)</sup> .

النمل : وأنزل لكم من السماء ماءً فأنبتنا به حدائق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها وإله مع الله - إلى قوله تعالى - و من يرزقكم من السماء والأرض<sup>(٣)</sup> .

العنكبوت : ولئن سألتهم من نزل من السماء ماءً فأحیی به الأرض من بعد موتها ليقولن الله<sup>(٤)</sup> .

الروم : ومن آياته يريكم البرق خوفاً وطمعاً وينزل من السماء ماءً فيحيي به الأرض بعد موتها إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون<sup>(٥)</sup> . وقال تعالى : الله الذي يرسل الرياح فتثير سحاباً فيبسطه في السماء كيف يشاء ويجعله كسفاً فترى الودق يخرج من خلاله فإذا أصاب به من يشاء من عباده إذا هم يستبشرون وإن كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين فانظر إلى آثار رحمة الله كيف يحيي الأرض بعد موتها إن ذلك لمحيي الموتى وهو على كل شيء قدير ولئن أرسلنا ريحاً فرأوه مصفرةً لظلّوا من بعده يكفرون<sup>(٦)</sup> .

لقمان : : وأنزلنا من السماء ماءً فأنبتنا فيها من كل زوج كريم<sup>(٧)</sup> .

(١) النور ، ٤٣ - ٤٤ .

(٢) الفرقان ، ٤٨ - ٥٠ .

(٣) النمل : ٦٠ - ٦٣ .

(٤) العنكبوت : ٦٣ .

(٥) الروم ، ٢٤ .

(٦) الروم ، ٤٨ - ٥١ .

(٧) لقمان ، ١٠ .

فاطر : والله الذي أرسل الرياح فتثير سحاباً فسقناه إلى بلد ميت فأحيينا به الأرض بعد موتها كذلك النشور <sup>(١)</sup> .

الصفات : إلا من خطف الخطفة فأتبعه شهاب ثاقب <sup>(٢)</sup> .

الزمر : ألم تر أن الله أنزل من السماء ماءً فسلكه ينابيع في الأرض ثم يخرج به زرعاً مختلفاً ألوانه ثم يهيج فتراه مصفراً ثم يجعله حطاماً إن في ذلك لذكرى لأولى الأبواب <sup>(٣)</sup> .

المؤمن : هو الذي يرىكم آياته وينزل لكم من السماء رزقاً <sup>(٤)</sup> .

حمعق : هو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته وهو الولي الحميد <sup>(٥)</sup> .

الزخرفي : والذي نزل من السماء ماءً بقدر فأنشربنا به بلدة ميتاً كذلك تخرجون <sup>(٦)</sup> .

الجاثية : واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق فأحيى به الأرض بعد موتها وتصريف الرياح آيات لقوم يعقلون <sup>(٧)</sup> .

ق : ونزلنا من السماء ماءً مباركاً فأنبتنا به جنات وحبّ الحصيد والنخل باسقات لها طلع نضيد رزقاً للعباد وأحيينا به بلدة ميتاً كذلك الخروج <sup>(٨)</sup> .  
الذاريات : والذاريات ذرواً فالحاملات وقرأ فالجاريات يسراً فالمقسّمات أمراً <sup>(٩)</sup> .

(١) فاطر ، ٩ .

(٢) الصفات ، ١٠ .

(٣) الزمر ، ٢١ .

(٤) المؤمن ، ١٣ .

(٥) الشورى ، ٢٨ .

(٦) الزخرف ، ١١ .

(٧) الجاثية ، ٥ .

(٨) ق ، ٩ - ١١ .

(٩) الذاريات ، ١٠ - ٤ .

القمر : ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر (١) .

الواقعة : أفرأيتم الماء الذي تشربون ، أنتم أنزلتموه من المزن أم نحن المنزلون لو نشاء جعلناه أجاجاً فلولا تشكرون (٢) .

الجن : و إنما لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرساً شديداً و شهاباً و إنما كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجدله شهاباً و صدأ - إلى قوله تعالى - و أن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقاً (٣) .

تفسير : « و أنزلنا من السماء ماء » قال البيضاوي : خروج النمار بقدرة الله و مشيته و لكن جعل الماء الممزوج بالتراب سبباً في إخراجها و مادة لها كالنطفة للحيوان بأن أجرى عادته بإفاعة صورها و كيميائتها على المادة الممزوجة منهما أو أهدع في الماء قوة فاعلة و في الأرض قوة قابلة تتولد من اجتماعهما أنواع النمار و هو قادر على أن يوجد الأشياء كلها بلا أسباب و مواد ، كما أبدع نفوس الأسباب و المواد ، و لكن له في إنشائها مدرجاً من حال إلى حال صنعاً و حكماً يجدد فيها لأولي الأبصار عبراً و سكوناً إلى عظم قدرته ليس في إيجادها دفعة ، و « من » الأولى للابتداء سواء أريد بالسماء السحاب فإن ما علاك سماء ، أو الفلك ، فإن المطر يبتدىء من السماء إلى السحاب و منه إلى الأرض على ما دلّت عليه الظواهر أو من أسباب سماوية تثير الأجزاء الرطبة من أعماق الأرض إلى جوّ الهواء فنعتقد سحاباً مطراً (٤) .

« إن في خلق السماوات والأرض » قيل : إنما جمع السماوات و أفرد الأرض لأن السماوات طبقات متفاصلة بالذات مختلفة بالحقيقة بخلاف الأرضين « بما ينفع الناس » أي ينفعهم أو بالذي ينفعهم « وما أنزل الله من السماء من ماء » « من » الأولى

(١) القمر : ١١ .

(٢) الواقعة : ٦٨ - ٧٠ .

(٣) الجن : ٨ - ١٦ .

(٤) أنوار التنزيل ، ج ١ ، ص ٤٦

للإبتداء ، و الثانية للبيان . و قال البيضاوي : السماء يحتمل الفلك و السحاب و جهة العلو <sup>(١)</sup> . و قال الرازي : فان قيل : أفقولون إن الماء ينزل من السماء على الحقيقة أو من السحاب أو تجوزون ما قاله بعضهم من أن الشمس تؤثر في الأرض فتخرج منها أبخرة متصاعدة ، فإذا وصلت الجوّ بردت فنقلت فنزلت من فضاء المحيط إلى ضيق المركز اتصلت ، فتولد من اتصال بعض تلك الذرات ببعض قطرات هي قطرات المطر . قلنا : بل نقول : إنه ينزل من السماء كما ذكر الله تعالى وهو الصادق في خبره ، و إذا كان قادراً على إمساك الماء في السحاب فأى بعد في أن يمسكه في السماء ؟ و أما قول من يقول إنه من بخار الأرض فهذا ممكن في نفسه لكن القطع بأنه كذلك لا يمكن إلا بعد القول بنتهي الفاعل المختار و قدم العالم و ذلك كفر ، لأننا متى جوزنا أن الفاعل المختار قادر على خلق الجسم فكيف يمكننا مع إمكان هذا القسم أن نقطع بما قالوه ؟ <sup>(٢)</sup> ( انتهى ) .

« فأحيى به الأرض ، أي بالنبات مجازاً » و بث فيها من كل دابة ، قال البيضاوي : عطف على « أنزل » كأنه استدلّ بنزول المطر و تكون النبات به و بث الحيوانات في الأرض ، أو على « أحيى » فإن الدواب ينمون بالخصب و يعيشون بالحيا ، و البث النثر و التفريق <sup>(٣)</sup> و قال الرازي في تصريف الرياح وجه الاستدلال أنها مخلوقة على وجه يقبل التصريف و هو الرقة و اللطافة ، ثم إنه سبحانه يصرفها على وجوه <sup>(٤)</sup> يقع بها النفع العظيم في الإنسان و الحيوانات ثم ذلك من وجوه : أحدها أنها مادة النفس التي لو انقطع ساعة عن الحيوان لمات لاجرم كان وجدانه أسهل من وجدان كل شيء ، و بعد الهواء الماء ، لأن الماء لا بد

(١) انوار التنزيل ، ج ١ ، ص ١٢٦ .

(٢) مفاتيح الغيب ، ج ٢ ، ص ١٠٠ ، لكن مع وجود الدلائل القاطعة العاضلة من التجارب العلمية يمكن حصول العلم المادى به كحصول العلم بوجود سائر المماليل الطبيعية عند وجود عللها

(٣) انوار التنزيل ، ج ١ ، ص ١٢٦ .

(٤) في المصدر ، على وجه يقع به .

فيه من تكلم الاغتراف بخلاف الهواء ، فإن الآلات المهيأة لجذبه حاضرة أبداً ثم بعد الماء الحاجة إلى الطعام شديدة لكن دون الحاجة إلى الماء ، فلا جرم كان تحصيل الطعام أصعب من تحصيل الماء ، و بعد الطعام الحاجة إلى تحصيل المعاجين و الأدوية النادرة قليلة ، فلا جرم عزت هذه الأشياء ، و بعد المعاجين الحاجة إلى أنواع الجواهر من البواقيت و الزبرجد نادرة جداً ، ولا جرم كانت في نهاية العزة فثبت أن كلما كان الاحتياج إليه أشد كان وجدانه أسهل ، و كلما كان الاحتياج إليه أقل كان وجدانه أصعب ، وما ذلك إلا رحمة منه على العباد ، ولما كانت الحاجة إلى رحمة الله أعظم الحاجات نرجو أن يكون وجدانها أسهل من وجدان كل شيء . و ثانيها لولا تحرك الهواء لما جرت الفلك ، و هذا مما لا يقدر عليه [ احد ] إلا الله تعالى ، فلو أراد كل [ من في ] العالم أن يقلب الريح من الشمال إلى الجنوب إذا كان الهواء ساكناً أن يحركه لتعذر .

« و السحاب المستختر بين السماء و الأرض ، سمي السحاب سحاباً لانسحابه في الهواء ، و معنى التسخير التذليل ، و إنما سماء مستخراً لوجوه : أحدها أن طبع الماء يقتضي النزول ، فكان بقاؤه في جو الهواء على خلاف الطبع ، فلا بد من قاهر يقسره على ذلك ، و لذلك سماء بالمستختر . الثاني أن هذا السحاب لو دام لعظم ضرره من حيث إنه يسترضو الشمس و يكثر الامطار ، ولو انقطع لعظم ضرره لأنه يفضي إلى القحط و عدم العشب . الثالث أن السحاب لا يقف في موضع معين بل يسوقه الله تعالى بواسطة تحريك الرياح إلى حيث أراد و شاء ، و ذلك هو التسخير <sup>(١)</sup> . ( انتهى ) .

« آيات لقوم يعقلون » قال البيضاوي : يتفكرون فيها و ينظرون إليها بعيون عقولهم ، و الكلام المجل في دلالة هذه الآيات على وجود الإله و وحدته أنها أمور ممكنة وجد كل منها بوجه مخصوص من وجوه محتملة و أنحاء مختلفة . إذ كان من الجائز مثلاً أن لا تتحرك السماوات أو بعضها كالأرض ، و أن تتحرك بعكس حركتها

و بحيث تصير المنطقة دائرة مارةً بالقطبين ، و أن لا يكون لها أوج و حضيض أصلاً أو على هذا الوجه لبساطتها و تساوي أجزائها ، فلا بد لها من موجد قادر حكيم يوجدها على ما تستدعيه حكمته ، و تقتضيه مشيئته ، متعالياً عن معارضة غيره ، إذ لو كان معه إله يقدر على ما يقدر عليه [ الآخر ] فإن توافقت إرادتهما فالفعل إن كان لهما لزم اجتماع مؤثرين على أثر واحد ، وإن كان لأحدهما لزم ترجيح الفاعل بلا مرجح و عجز الآخر الثاني لا لهيئته ، وإن اختلفت لزم التمانع و التصادم ، كما أشار إليه بقوله تعالى « لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا <sup>(١)</sup> » ( انتهى ) .

و أقول : قد مر في كتاب التوحيد بسط القول في الاستدلال بحدوث تلك الأشياء و إمكانها على افتقارها إلى صانع قديم واجب بذاته ، و اشتغالها على الحكم المتناهية على قدرته - سبحانه - و علمه و حكمته و لطفه ، و بانتظامها و تلازمها على وحدة صانعها ، فلا نعيد الكلام فيها .

« و هو الذي أنزل من السماء ماء » قال الرازي : اختلف الناس فيه ، فقال الجبائي : إنه تعالى ينزل الماء من السماء إلى السحاب و من السحاب إلى الأرض قال : لأن ظاهر النص يقتضي نزول المطر من السماء ، و العدول عن الظاهر إلى التأويل إنما يحتاج إليه عند قيام الدليل على أن إجراء اللفظ على ظاهره غير ممكن و في هذا الموضع لم يقم دليل على امتناع نزول المطر من السماء ، فوجب إجراء اللفظ على ظاهره . و أما قول من يقول : إن البخارات الكثيرة تجتمع في باطن الأرض ثم تصعد و ترتفع إلى الهواء ، فينعد الغيم منها و يتقاطر و ذلك هو المطر فقد احتج الجبائي على فساد هوجوه : الأول أن البرد قد يوجد في وقت الحر [ بل ] في صميم الصيف ، و نجد المطر في أبرد وقت ينزل غير جامد ، و ذلك يبطل قولهم . الثاني أن البخارات إذا ارتفعت و تصاعدت و تفرقت لم يتولد منها قطرات الماء . الثالث لو كان تولد المطر من صعود البخارات فالبخارات دائمة الارتفاع من البحار ، فوجب أن يدوم هناك نزول المطر ، و حيث لم يكن الأمر كذلك علمنا

فساد قولهم . قال : فثبت بهذه الوجوه أنه ليس تولد المطر من بخار الأرض .  
ثم قال : و القوم إنما احتاجوا إلى هذا القول لأنهم اعتقدوا أن الأجسام  
قديمة ، و إذا كان الأمر كذلك امتنع دخول الزيادة و النقصان فيها ، و حينئذ لا  
معنى لحدوث الحوادث إلا اتّصاف تلك الذوات <sup>(١)</sup> بصفة بعد أن كانت موصوفة  
بصفات أخرى فلهذا السبب احتالوا في تكوين كل شيء عن مادة معينة . و أما  
المسلمون فلمّا اعتقدوا أن الأجسام محدثة و أن خالق العالم فاعل مختار قادر على  
خلق الأجسام كيف شاء و أراد فعند هذا لا حاجة إلى استخراج هذه المكلفات  
فثبت أن ظاهر القرآن يدلّ على أن الماء إنما ينزل من السماء ، و لا دليل على  
امتناع هذا الظاهر ، فوجب القول بحمله على ظاهره فثبت أن الحق سبحانه ينزل  
المطر من السماء بمعنى أنه يخلق هذه الأجسام في السماء ، ثم ينزلها إلى السحاب  
ثم من السحاب إلى الأرض .

و القول الثاني : المراد : أنزل من جانب السماء ماء .

القول الثالث : أنزل من السحاب ماء ، و سمى الله السحاب سماء لأن العرب  
تسمي كل ما فوقك سماء ، كسماء البيت .

ثم قال : نقل الواحدي في البسيط عن ابن عباس : يريد بالماء ههنا المطر <sup>(٢)</sup> .  
أقول : و رجع في موضع آخر نزول المطر من السحاب ، قال لأن الإنسان  
ربما كان واقفاً على قمة جبل عال و يرى الغيم أسفل ، فإذا نزل من ذلك الجبل  
يرى ذلك الغيم مطراً عليهم ، و إذا كان هذا الأمر مشاهداً بالبصر كان النزاع فيه  
باطلاً ، و لا ينزل نقطة من المطر إلا و معها ملك . و الفلاسفة يحملون ذلك الملك  
على الطبيعة الحالّة في تلك الجسميّة الموجبة لذلك النزول <sup>(٣)</sup> ( انتهى ) .

« و هو الذي يرسل الرياح بشرا منهم من قرأ « نشرا » بضم النون والشين .

(١) في المصدر : الذرات .

(٢) مفاتيح الغيب : ج ٤ ، ص ١٥٣ .

(٣) > > > ص ١٥٤ .

جمع نشور مثل رسل و رسول ، أي رياحاً منشرة مفرقة من كل جانب ، وقرأ ابن عامر بضم النون وإسكان الشين بتخفيف العين ، وقرأ حمزة بفتح النون وإسكان الشين مصدر نشرت الثوب ضد طويته ، و هنا بمعنى المفعول ، أو بمعنى الحياة فهو بمعنى الفاعل ، وقرأ عاصم بالباء جمع بشر أي مبشرات بالمطر أو الرحمة وحتى إذا أقلت سحاباً ثقالاً ، قال الرازي : يقال أقل فلان الشيء إذا حملة ، أي حتى إذا حملت هذه الرياح سحاباً ثقالاً بما فيها من الماء ، والمعنى أن السحاب المسيطر بالمياه العظيمة إنما يبقى معلقاً في الهواء لأنه تعالى دبر بحكمته أن يحرك الرياح تحريكاً شديداً ، فيحصل منها فوائد : أحدها أن أجزاء السحاب ينضم بعضها إلى بعض و يتراكم و ينعقد السحاب الكثيف الماطر و ثانيها أن بسبب تلك الحركات الشديدة التي في تلك الرياح يمنة و يسرة يمنع على تلك الأجزاء المائية النزول ، فلا جرم يبقى معلقاً في الهواء ، و ثالثها أن بسبب حركات تلك الرياح ينساق السحاب من موضع إلى موضع آخر ، و هو الموضع الذي علم الله تعالى احتياجهم إلى نزول الأمطار و انتفاعهم بها . و رابعها أن حركة الرياح تارة تكون مفرقة لأجزاء السحاب مبطله لها و خامسها أن هذه الرياح تارة تكون مقوية للزرع و الأشجار مكملة لما فيها من النشوء و النماء ، و هي الرياح اللواقح ، و تارة تكون مبطله لها كما تكون في الخريف و سادسها أن هذه الرياح تارة تكون طيبة لذيدة موافقة للأبدان ، و تارة تكون مهلكة إما بسبب ما فيها من الحرارة الشديدة كما في السموم أو بسبب ما فيها من البرد الشديد كما في الرياح المهلكة جداً و سابعها أن تلك الرياح تارة تكون شرقية ، و تارة تكون غربية و شمالية و جنوبية ، و هذا ضبط ذكره بعض الناس ، وإلا فالرياح تهب من كل جانب من جوانب العالم ، ولا ضبط لها ، ولا اختصاص لجانب من جوانب العالم بها و ثامنها أن هذه الرياح تارة تصعد من قعر الأرض ، فإن من ركب البحر يشاهد أن البحر يحصل له غليان شديد فيه بسبب تولد الرياح في قعر البحر إلى ما فوق البحر ، وحينئذ يعظم هبوب الرياح في وجه البحر ، و تارة ينزل الريح من جهة الفوق ، فاختلف الرياح بسبب هذه



المعاني أيضاً عجيب وعن السديّ أنّه تعالى يرسل الرياح فيأتي بالسحاب ، ثمّ إنّّه تعالى يبسطه في السماء كيف يشاء ، ثمّ يفتح أبواب السماء فيسيل الماء على السحاب ، ثمّ يمطر السحاب بعد ذلك ، و رحمته هو المطر .

إذا عرفت هذا فنقول : اختلاف الرياح في الصفات المذكورة مع أنّ طبيعة الهواء واحدة وتأثيرات الطبائع و الأنجم و الأفلاك واحدة تدلّ على أنّ هذه الأحوال لم تحصل إلّا بتدبير الفاعل المختار سبحانه و تعالى . ثمّ قال تعالى «سقناه لبلد ميّت » و المعنى أنّنا نسوق ذلك السحاب إلى بلد ميّت لم ينزل فيه غيث ولا تثبت فيه خضرة ، و السحاب لفظه مذكّر ، و هو جمع «سحابة» فيجوز فيه التذكير و التأنيث ، فلذا أتى بهما في الآية ، واللام في قوله « لبلد » إمّا بمعنى إلى ، أو المعنى سقناه لأجل بلد ميّت ليس فيه حبّ نسقيه ، و الضمير في قوله « به » إمّا راجع إلى البلد ، أو إلى السحاب ، و في قوله « أخرجنابه » عائد إلى الماء ، وقيل : إلى البلد و على القول الأوّل فالله تعالى إنّما يخلق الثمرات بواسطة الماء .

وقال أكثر المتكلمين : إنّ الثمار غير متولّدة من الماء ، بل الله تعالى أجرى عادته بخلق النبات ابتداء عقيب اختلاط الماء بالتراب . وقال جمهور الحكماء : لا يمنع أن يقال : إنّّه تعالى أودع في الماء قوّة و طبيعة ، ثمّ إنّ تلك القوّة و الطبيعة ثوحيان حدوث الأحوال المخصوصة . و المتكلمون احتجّوا على فساد هذا القول بأنّ طبيعة الماء و التراب واحدة ، ثمّ إنّنا نرى أنّه يتولّد في النبات الواحد الأحوال المختلفة مثل العنب ، فإنّ قشره بارد يابس ، و لحمه وماؤه حارّ رطب ، و عجمه بارد يابس ، فتولّد الأجسام الموصوفة بالصفات المختلفة من الماء و التراب يدلّ على أنّها إنّما حدثت باحداث الفاعل المختار لا بالطبع والخاصيّة <sup>(١)</sup> (انتهى) .

«خوفاً وطمعاً» قال الزمخشريّ : في انتصابهما وجوه : الاول أنّه لا يصحّ أن يكونا مفعولاً لهما ، لأنّهما ليسا بفاعل الفعل المعلّل به إلّا على تقدير حذف المضاف ، أي إرادة خوف و طمع ، أو على معنى : إخافةً و إطماعاً الثاني يجوز أن

يكونا منتصبين على الحال من البرق ، كأنه في نفسه خوف و طمع ، و التقدير :  
ذاخوف وذاطمع الثالث أن يكونا حالاً من المخاطبين أي خائفين و طامعين .

وقال الرازي : في كونهما خوفاً و طمعاً وجوه : الاول : [ ان ] عند لمعان  
البرق يخاف وقوع الصواعق و يطمع في نزول الفيث الثاني أنه يخاف من المطر  
من له فيه ضرر كالسافر و كمن في جرابه التمر و الزبيب و يطمع فيه من له نفع  
الثالث : أن كل شيء يحصل في الدنيا فهو خير بالنسبة إلى قوم و شر بالنسبة إلى  
آخرين ، فكذلك المطر خير في حق من يحتاج إليه في أوانه ، شر في حق من يضره  
ذلك ، إما بحسب المكان أو بحسب الزمان .

ثم أعلم أن حدوث البرق دليل عجيب على قدرة الله سبحانه ، و بيانه أن  
السحاب لاشك أنه جسم مركب من أجزاء مائية و أجزاء هوائية ، ولا شك أن  
الغالب عليه الأجزاء المائية ، و الماء جسم بارد رطب ، و النار جسم حار يابس ، فظهور  
الضد من الضد التام على خلاف العقل ، فلا بد من صانع مختار يظهر الضد  
من الضد .

فان قيل : لم لا يجوز أن يقال : إن الريح احتقن في داخل جرم السحاب  
واستولى البرد على ظاهره فانجمد السطح الظاهر منه ، ثم إن ذلك الريح يمزقه  
تمزيقاً عنيفاً فيتولد من ذلك التمزيق الشديد حركة عنيفة ، و الحركة العنيفة  
موجبة للمسخونة وهي البرق ؟

فالجواب : أن كل ما ذكرتموه على خلاف المعقول [ وبيانه ] من وجوه :  
الاول : أنه لو كان الأمر كذلك لوجب أن يقال أينما يحصل البرق فلا بد و أن  
يحصل الرعد وهو الصوت الحادث من تمزق السحاب ، و معلوم أنه ليس الأمر  
كذلك ، فإنه كثيراً ما يحدث البرق القوي من غير حدوث الرعد . الثاني أن  
السخونة الحاصلة بسبب قوة الحركة مقابلة بالطبيعة المائية الموجبة للبرد و عند حصول  
هذا المعارض القوي كيف تحدث النارية ؟ بل نقول : النيران العظيمة تنطفئ بحسب  
الماء عليها ، و السحاب كله ماء ، فكيف يمكن أن يحدث فيه شعلة ضعيفة نارية ؟

الثالث من مذهبكم أن النار الصرفة لالون لها البنية ، فبأنه حصلت النارية بسبب قوة المحاكاة الحاصلة في أجزاء السحاب ، لكن من أين حدث ذلك اللون الأحمر؟ فثبت أن السبب الذي ذكروه ضعيف ، وأن حدوث النار الخالصة في جرم السحاب مع كونه ماء خالصاً لا يمكن إلاً بقدرة القادر الحكيم .

« وينشئ السحاب الثقال ، السحاب اسم الجنس ، والواحدة سحابة ، والثقال جمع ثقيلة ، أي الثقال بالماء واعلم أن هذا أيضاً من دلائل القدرة والحكمة ، وذلك لأن هذه الأجزاء المائية إما يقال إنها حدثت في جو الهواء ، أو يقال إنها تصاعدت من وجه الأرض ، فإن كان الأول وجب أن يكون حدوثها باحداث محدث حكيم قادر وهو المطلوب ، وإن كان الثاني وهو أن يقال إن تلك الأجزاء تصاعدت من الأرض فلمّا وصلت إلى الطبقة الباردة من الهواء بردت فتثقلت ورجعت إلى الأرض فنقول : هذا باطل ، وذلك لأن الأمطار مختلفة ، فتارة تكون القطرات كبيرة وتارة تكون صغيرة ، وتارة تكون متقاربة وأخرى تكون متباعدة تارة تدوم مدة نزول المطر زمناً طويلاً وتارة قليلاً ، فاخلاف الأمطار في هذه الصفات مع أن طبيعة الأرض واحدة وطبيعة الأشعة المسخنة للبخارات واحدة لابد وأن يكون بتخصيص الفاعل المختار . وأيضاً فالنجربة دلّت على أن للدعاء والنضر ع في نزول الغيث أثر أعظيماً ، ولذلك شرّعت صلاة الاستسقاء ، فعلمنا أن المؤثر فيه هو قدرة الفاعل لا الطبيعة الخاصة<sup>(١)</sup> (انتهى) .

« ويسبّح الرعد بحمده ، قال الطبرسي - ره - : تسبيح الرعد دلالة على تهنئته لله تعالى ووجوب حمده ، فكأنه هو المسبّح ، وقيل : إن الرعد هو الملك الذي يسوق السحاب ويزجره بصوته ، فهو يسبّح الله ويحمده . وروي عن النبي ﷺ أنه قال : إن ربكم سبحانه يقول : لو أن عبادي أطاعوني لأسقينهم المطر بالليل وأطلعت عليهم الشمس بالنهار ، ولم أسمعهم صوت الرعد . وكان ﷺ إذا سمع صوت الرعد قال : سبحان من يسبّح الرعد بحمده . وكان ابن عباس يقول : سبحان

الذي سبّحت له . و روى سالم بن عبدالله ، عن أبيه ، قال : كان رسول الله ﷺ إذا سمع الرعد والصواعق قال : اللهم لا تقتلنا بغضبك ، ولا تهلكنا بعذابك ، و عافنا قبل ذلك ، قال ابن عباس : من سمع الرعد فقال سبحان الذي يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته و هو على كل شيء قدير ، فإن أصابته صاعقة فعليّ ذنبه <sup>(١)</sup> .  
 و الملائكة من خيفته ، أي و تسبح الملائكة من خيفة الله تعالى و خشيته .  
 قال ابن عباس : إنهم خائفون من الله ليس كخوف ابن آدم ، لا يعرف أحدهم من على يمينه و من على يساره ، لا يشغله عن عبادة الله طعام ولا شراب ولا شيء . و يرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء ، و يصرفها ممن يشاء ، إلا أنه حذف ، و روى عن أبي جعفر الباقر عليه السلام أن الصواعق تصيب المسلم و غير المسلم ، ولا تصيب ذا كرا ( انتهى ) <sup>(٢)</sup> .

و قال الرازي : في قوله تعالى و يسبح الرعد بحمده ، أقوال : الأول أن الرعد اسم ملك من الملائكة ، والصوت المسموع هو صوت ذلك الملك بالنسبيح والتهليل . عن ابن عباس أن اليهود سألت النبي ﷺ عن الرعد ما هو ؟ فقال : ملك من الملائكة موكل بالسحاب ، معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب حيث يشاء الله تعالى . قالوا : فالصوت الذي يسمع ؟ قال : زجرة السحاب . وعن الحسن أنه خلق من الله ليس بملك ، فعلى هذا القول الرعد اسم للملك الموكل بالسحاب و صوته تسبيح لله تعالى ، و ذلك الصوت أيضاً مسمى بالرعد ، و يؤكد هذا ما روى عن ابن عباس : كان إذا سمع الرعد قال : سبحان الذي سبّحت له . وعن النبي ﷺ أن الله ينشيء السحاب فينطق أحسن المنطق ، و يضحك أحسن الضحك ، فنطقه الرعد ، و ضحكه البرق . و اعلم أن هذا القول غير مستبعد ، و ذلك لأن عند أهل السنة البنية ليست شرطاً لحصول الحياة ، فلا يبعد من الله تعالى أن يخلق الحياة والعلم والقدرة والنطق في أجزاء السحاب فيكون هذا الصوت المسموع فعلاً له فكيف

(١) في المصدر ، ديته .

(٢) مجمع البيان ، ج ٥ ، ص ٢٨٣ .

يستبعد ذلك ونحن نرى أن السمندر يتولد في النار ، والضفادع تتولد في السحاب<sup>(١)</sup> و الدودة العظمية ربما تولدت في الثلوج القديمة ؟ أيضاً إذا لم يبعد تسبيح الجبال في زمن داود عليه السلام ولا تسبيح الحصى في زمن محمد عليه السلام فكيف يبعد تسبيح السحاب ؟ وعلى هذا القول فهذا الشيء المسمى بالرعد ملك أو ليس بملك فيه قولان : أحدهما أنه ليس بملك لأنه عطف عليه الملائكة ، والثاني أنه لا يبعد أن يكون من جنس الملائكة وأُفرد بالذكر على سبيل التشریف .

**القول الثاني :** أن الرعد اسم لهذا الصوت المخصوص ، ومع ذلك فإن الرعد يسبح لله تعالى ، لأن التسبيح والتقديس وما يجري مجراهما ليس إلا وجود لفظ يدل على حصول النزاهة والتقديس لله تعالى ، فلما كان حدوث هذا الصوت دليلاً على وجود [ موجود ] متعال عن النقص والإمكان كان ذلك في الحقيقة تسبيحاً وهو معنى قوله « وإن من شيء إلا يسبح بحمده » .

**الثالث :** أن المراد من كون الرعد مسبحاً أن من سمع الرعد فإنه يسبح الله تعالى ، فلهذا المعنى أُضيف هذا التسبيح إليه .

**الرابع :** من كلمات الصوفية : الرعد صعقات الملائكة ، والبرق زفرات أفئدتهم ، والمطر بكاؤهم .

ثم قال : واعلم أن المحققين من الحكماء يذكرون أن هذه الآثار العلوية إنماتم بقوى روحانية فلكية ، فللسحاب روح معين من الأرواح الفلكية يدبره وكذا القول في الرياح وسائر [ الآثار ] العلوية . وهذا غير ما نقلنا أن الرعد اسم الملك .

ثم قال : أمر الصاعقة عجيب جداً ، وذلك لأنها نار متولد في السحاب فإذا نزلت من السحاب فربما غاضت البحر وأحرقت الحيتان تحت البحر ، والحكماء بالغوا في وصف قوتها . ووجه الاستدلال أن النار حارة يابسة ، وطبيعتها ضد طبيعة السحاب ، فوجب أن يكون طبيعتها في الحرارة واليبوسة أضعف من طبيعة النيران

(١) في المصدر ، في الماء البارد .

الحادثة عندنا على العادة ، لكنه ليس الأمر كذلك ، فإنّها أقوى [ من ] نيران هذا العالم ، فثبت أنّ اختصاصها بمزيد تلك القوة لابد وأن يكون بسبب تخصيص الفاعل المختار .

« و هم يجادلون في الله » أي هؤلاء الكفار مع ظهور هذه الدلائل يجادلون في الله ، و هو يحتمل وجوهاً : أحدها أن يكون المراد الردّ على الكافر الذي قال : أخبرنا عن ربنا أمن نحاس أم حديد ؟ . . . و ثانيها أن يكون المراد الردّ على جدالهم في إنكار البعث وإبطال الحشر ، وثالثها الردّ عليهم في طلب سائر المعجزات ورابعها الردّ عليهم في استنزال عذاب الاستئصال .

« و هو شديد المحال » المشهور أنّ الميم أصلية وقيل زائدة ، و المعنى : شديد القوة ، و قيل : شديد المكر ، و قيل : شديد العقوبة ، و قيل : شديد المغالبة و قيل : شديد الجدل <sup>(١)</sup> .

« رزقاً لكم » قال البيضاوي : أي تعيشون به ، وهو يشمل المطعوم والملبوس مفعول « أخرج » و « من الثمرات » بيان له أحوال عنه ، و يحتمل عكس ذلك ، و يجوز أن يراد به المصدر فينتصب بالعلّة أو المصدر ، لأنّ « أخرج » في معنى « رزق » <sup>(٢)</sup> .

« إلّا من استرق السمع » قال البيضاوي : بدل من كلّ شيطان ، و استراق السمع اختلاسه سرّاً ، شبه به خطفهم البسيرة من قطآن السماوات لما بينهم من المناسبة في الجوهر ، أو بالاستدلال من أوضاع الكواكب و حركاتها . و عن ابن عباس أنّهم كانوا لا يحتجبون عن السماوات فلمّا ولد عيسى عليه السلام منعوا من ثلاث سماوات . فلمّا ولد محمد ﷺ منعوا من كلّها بالشهب ، ولا يقدح فيه توكونها قبل المولد ، لجواز أن يكون لها أسباب آخر . و قيل : الاستثناء منقطع ، أي ولكن من استرق السمع « فأتبعه شهاب » أي فتابعه ولحقه شهاب « مبين » ظاهر للمبصرين ، و

(١) مفاتيح الغيب ، ج ٥ ، ص ٢٨٢ .

(٢) انوار التنزيل ، ج ١ ، ص ٦٣٧ .

الشهاب شعلة نار ساطعة ، و قد يطلق للكوكب والسنان لمّا فيهما من البريق <sup>(١)</sup> ( انتهى ) .

و قال الرازي : لقائل أن يقول : إذا جوزتم في الجملة أن يصعد الشيطان إلى السماوات و يختلط بالملائكة و يسمع أخباراً من الغيوب عنهم ثم إنشأ تنزل و تلقي تلك الغيوب فعلى هذا التقدير يجب أن يخرج الإخبار عن المغيبات عن كونه معجزاً دليلاً على الصدق . ولا يقال : إن الله تعالى أخبر عن أنهم عجزوا عن ذلك بعد مولد النبي ﷺ . لأننا نقول : هذا المعجز لا يمكن إثباته إلا بعد القطع بكون محمد ﷺ رسولاً ، والقطع بهذا لا يمكن إلا بواسطة المعجز ، وكون الإخبار عن الغيب معجزاً لا يثبت إلا بعد إبطال هذا الاحتمال ، وحينئذ يلزم الدور ، وهو باطل محال .

و يمكن أن يجاب عنه بأننا ثبت كون محمد ﷺ رسولاً بسائر المعجزات ثم بعد العلم بنبوته نقطع بأن الله عجز الشياطين عن تلقف الغيب بهذا الطريق و عند ذلك يصير الإخبار عن الغيب معجزاً وحينئذ يندفع الدور <sup>(٢)</sup> ( انتهى ) .

واقول : يمكن أن يقال : يجب في لطف الله و حكمته أن لا يمكن الكاذب في دعوى النبوة والإمامة من هذا ، و إلا لزم الإغراء بالقبيح ولو بالنسبة إلى العوام ولذا قيل : لا تجري الشعبة أيضاً على يد المدعي الكاذب فتأمل .

« وإن من شيء ، إلا عندنا خزائنه » قيل : أي و ما من شيء ، إلا و نحن قادرون على إيجاده و تكوينه أضعاف ما وجد منه ، ف ضرب الخزائن مثلاً لاقتداره ، أو شبهه مقدوراته بالأشياء المخزونة التي لا يحوج إخراجها إلى كلفة و اجتهاد « و ما ننزله » من تلك الخزائن « إلا بقدر معلوم » اقتضته الحكمة و تعلقت به المشيئة فإن تخصيص بعضها بالإيجاد في بعض الأوقات على بعض الصفات والحالات لا بد له من مخصص حكيم . وقال علي بن إبراهيم : الخزانة الماء الذي ينزل من السماء

(١) أنوار التنزيل ، ج ١ ، ص ٦٤٥ .

(٢) مفاتيح الغيب ، ج ١٥ ، ص ٣٨٦ .

فِينَبْتُ لِكُلِّ ضَرْبٍ مِنَ الْحَيَوَانِ مَا قَدَّرَ اللَّهُ لَهُ مِنَ الْغِذَاءِ <sup>(١)</sup> .

و قال بعض المحققين : أقول : الأول كلام من خلا من التحصيل ، والثاني تمثيل للتقريب من أفهام الجمهور و تفسير في الظاهر ، و أما في الباطن والتأويل فالخزائن عبارة مما كتبه القلم الأعلى أو الأعلى الوجه الكلبي في لوح القضاء المحفوظ عن التبديل ، الذي منه يجري ثانياً على الوجه الجزئي في لوح القدر الذي فيه المحو والإثبات تدرجاً على التنزل ، فإلى الأول أشير بقوله « وإن من شيء إلا عندنا خزائنه » و بقوله « وعنده أم الكتاب » و إلى الثاني بقوله « وما ننزله إلا بقدر معلوم » و منه ينزل و يظهر في عالم الشهادة ، و عن السجدة سجدة : « إن في العرش تماثيل جميع ما خلق الله من البر والبحر ، قال : و هذا تأويل قوله « وإن من شيء - الآية - » أراد عليه السلام به ما ذكرناه ( انتهى ) .

« و أرسلنا الرياح لواقع » قيل : أي حوامل ، شبه الريح التي جاءت بخير من إنشام سحاب ماطر بالحامل ، كما شبه ما لا يكون كذلك بالعقيم ، أو مملحات للشجر والسحاب ، و نظيره الطوائع بمعنى المطبجات في قوله « و مختبطين مما تطيح الطوائع » .

« فأسقيناهم » أي فجعلناه لكم سقياً ، يقال : سقيته حتى روي ، وأسقيته نهراً ، أي جعلته شرباً له . « و ما أنتم له بخازنين » أي قادرين متمكنين من إخراجه نفى عنهم ما أثبتته لنفسه ، أو حافظين في الغدران والعيون والآبار ، و ذلك أيضاً يدل على المدبر الحكيم ، كما يدل عليه حركة الهواء في بعض الأوقات من بعض الجهات على وجه ينتفع به الناس ، فإن طبيعة الماء تقتضي الغور ، فوقوفه دون حد لا بد له من سبب مخصص . « لكم منه شراب » قيل : أي ما تشرّبونه ، و « لكم » صلة « أنزل » أو خبر « شراب » و « من » تبيين متعلقة به ، وتقديمها يوهم حصر المشروب فيه ، ولا بأس به ، لأن مياه العيون والآبار منه ، لقوله « فسلكه ينابيع » و قوله « فأسكنناه في الأرض » .



« ومنه شجر » أي ومنه يكون شجر ، يعني الشجر الذي يرعاه المواسي ،  
 قيل : كل ما ينبت على الأرض شجر « فيه تسمون » أي ترعون مواسيكم ، من  
 سامت الماشية وأسماها صاحبها ، وأصلها السومة وهي العلامة ، لأنها تؤثر بالرعي  
 علامات . « فأحيى به الأرض بعد موتها » أنبت فيها أنواع النبات بعد يبسها « لقوم  
 يسمعون » أي سماع تدبير وإنصاف .

« و ترى الأرض هامدة » أي ميتة يابسة ، من همدت النار إذا صارت رمادا  
 « اهتزت » أي تحركت بالنبات « وربت » أي انتفخت « وأنبتت » على المجاز  
 لأن المنبت هو الله تعالى « من كل زوج » أي من كل نوع من أنواع النبات  
 « بهيج » البهجة : حسن الشيء و نضارته ، و البهيج بمعنى المبهج ، قال المبرد :  
 هو الشيء المشرق الجميل

« ألم تر » أي ألم تعلم ، و قيل : المراد الرؤية بالبصر « فنصبح الأرض »  
 إنما لم يقل أصبحت ليدل على بقاء [ أثر ] المطر زماناً بعد زمان ، وإنما لم ينصب  
 جواباً للاستفهام ، لأنه لو نصب لأعطى عكس ما هو الغرض ، لأن معناه إثبات  
 الاخضرار فينقلب بالنصب إلى نفي الاخضرار « إن الله لطيف » يصل علمه أو لطفه  
 إلى كل ما جلّ و دقّ « خير » بالتدابير الظاهرة والباطنة .

« و أنزلنا من السماء ماء » قال الرازي : من قال إن المراد بالسماء السحاب  
 قال إن الله تعالى أصدق الأجزاء المائية من قعر الأرض و من البحار إلى السماء  
 حتى صارت عذبة صافية بسبب ذلك التصعيد ، ثم إن تلك الذرات تأتلف و تتكيف<sup>(١)</sup>  
 ثم ينزله الله على قدر الحاجة إليه ، و لولا ذلك لم ينتفع بتلك المياه لتفرقها في  
 قعر الأرض ، ولا بماء البحر لملوحتة ، و لأنه لا حيلة في إجراء مياه البحار على  
 وجه الأرض ، لأن البحار هي الغاية في العمق . و هذه الوجوه إنما يتمحلها من  
 ينكر الفاعل المختار ، و أمّا من أقرّ به فلا حاجة له إلى شيء منها . « بقدر » أي  
 بتقدير يسلمون معه من المضرة و يصلون به إلى المنفعة في الزرع والفرس والشرب

(١) في المصدر ، تتكون .

و بمقدار ما علمنا من حاجاتهم ومصالحهم . « فأسكنناه في الأرض » قيل : جعلناه ثابتاً في الأرض ، قال ابن عباس : أنزل الله تعالى من الجنة خمسة أنهار : سيحون و جيحون ، ودجلة ، و الفرات ، والنيل ، ثم يرفعها عند خروج يأجوج ومأجوج و يرفع أيضاً القرآن . « و إننا على ذهاب به لقادرون » أي كما قدرنا على إنزاله نقدر على رفعه وإزالته . ولما نبه سبحانه على عظم نعمته بخلق الماء ذكر بعده النعم الحاصلة من الماء فقال : « فأنشأنا لكم به جنات من نخيل وأعناب » و إنما خصهما لكثرة منافعهما ، فإنهما يقومان مقام الطعام ومقام الإدام ومقام الفاكهة رطباً و يابساً . و قوله « لكم فيها فواكه كثيرة » أي في الجنات ، فكما أن فيها النخيل و الأعناب فيها الفواكه الكثيرة ، وقوله « و منها تأكلون » قال الزمخشري يجوز أن يكون هذا من قولهم : فلان يأكل من حرفة يحترفها ، و من صنعة فعلها يعنون أنها طعمته وجهته التي يحصل منها رزقه ، كأنه قال : و هذه الجنات وجوه أرزاقكم ومعاشكم منها تتعيشون <sup>(١)</sup> .

« ألم تر » بعين عقلك ولم تعلم « أن الله يزجي سحاباً » أي يسوقه ، و منه البضاعة المزجاة ، فإنها يزجيها كل أحد « ثم يؤلف بينه » بأن يكون قرعاً فيضم بعضها إلى بعض ، و بهذا الاعتبار صح « بينه » إذاً المعنى : بين أجزائه « ثم يجعله ركاماً » أي متراكماً بعضه على بعض « فترى الودق » أي المطر « يخرج من خلاله » أي من فتوقه جمع خلل كجبال في جبل « و ينزل من السماء » قيل : أي من الغمام و كل ما علاك فهو سماؤك « من جبال فيها من برد » قيل : أي قطع عظام تشبه الجبال في عظمها وأجودها « من برد » بيان للجبال و المفعول محذوف أي ينزل حينئذ ماء من السماء من جبال ، و يجوز أن تكون « من » الثانية و الثالثة للتبعية و واقعة موقع المفعول ، و قيل : المراد بالسماء المظلمة و فيها جبال من برد كما في الأرض جبال من حجر ، و عليه ظواهر كثير من الأخبار و لم يدل دليل قاطع على نفيه . قال الرازي : قل أهل الطبائع إن تكون السحاب و المطر و النالج

و البرد و الطل و الصقيع في أكثر الأمر يكون من تكاثف البخار ، و في الأقل من تكاثف الهواء ، أما الأول فالبخار الصاعد إن كان قليلاً و كان في الهواء من الحرارة ما يحلّل ذلك البخار فحينئذ ينحلّ و ينقلب هواً ، و أما إن كان البخار كثيراً ولم يكن في الهواء من الحرارة ما يحلّله فنلك الأبخرة المتصاعدة إما أن تبلغ في صعودها إلى الطبقة الباردة من الهواء أو لا تبلغ ، فإن بلغت فإما أن يكون البرد قوياً أو لا يكون ، فإن لم يكن البرد هناك قوياً تكاثف ذلك البخار بذلك القدر من البرد و اجتمع و تقاطر ، فالبخار المجتمع هو السحاب و المتقاطر هو المطر ، و الديمة و الواابل إنما يكون من أمثال هذه الغيوم ، و أما إن كان البرد شديداً فلا يخلو إما أن يصل البرد إلى الأجزاء البخارية قبل اجتماعها و انحلالها أو بعد صيرورتها كذلك ، فإن كان على الوجه الأول نزل ثلجاً ، وإن كان على الوجه الثاني نزل برداً ، و أما إذا لم تبلغ الأبخرة إلى الطبقة الباردة فهي إما أن تكون قليلة أو تكون كثيرة ، فإن كانت كثيرة فهي تنعقد سحاباً ما طرأ وقد لا تنعقد ، أما الأول فذاك لأحد أسباب خاصة : أولها إذا منع هبوب الرياح عن تصاعد تلك الأبخرة و ثانيها أن تكون الرياح ضاغطة لها إلى اجتماع بسبب وقوف جبال قدّام الريح و ثالثها أن تكون هناك رياح متقابلة متصادفة فتمنع صعود الأبخرة حينئذ و رابعها أن يعرض للجزء المتقدم و قوف لثقله و بطء حر كته ثم تلتصق به سائر الأجزاء الكثيرة المدد و تخامسها لشدة برد الهواء القريب من الأرض فقد يشاهد البخار يصعد في الجبال صعوداً يسيراً حتى كأنه مكبّة موضوعة على وهدّة و يكون الناظر إليها فوق تلك الغمامة ، و الذين يكونون تحت الغمامة يمحطون و الذين يكونون فوقها يكونون في الشمس ، أما إذا كانت الأبخرة القليلة الارتفاع قليلة لطيفة فإذا ضربها برد الليل و كثفها و عقدتها ما يكون محسوساً و نزل نزولاً متفرقاً لا يحسّ به إلا عند اجتماع شيء يعتدّ به ، فإن لم يجمد كان طلاً و إن جمد كان صقيعاً ، و نسبة الصقيع إلى الطل نسبة الثلج إلى المطر .

و إما أن يكون [ السحاب ] من انقباض الهواء ، و ذلك عند ما يبرد الهواء و

ينقبض ، و حينئذ تحصل منه الأقسام المذكورة .

**والجواب :** أننا لما دللنا على حدوث الأجسام و توسلنا بذلك إلى كونه سبحانه قادراً مختاراً يمكنه إيجاد الأجسام لم يمكننا القطع بما ذكرتموه ، لاحتمال أنه سبحانه خلق أجزاء السحاب دفعة لا بالطريق الذي ذكرتموه . و أيضاً فذهب أن الأمر كما ذكرتم و لكن الأجسام بالاتفاق ممكنة في ذاتها ولا بد لها من مؤثر ثم إنَّها متماثلة فاخصاص كل واحد منها بصفته المعينة من الصعود و الهبوط و اللطافة و الكثافة و الحرارة و البرودة لا بد له من مخصص ، فإذا كان هو سبحانه خالقاً لتلك الطبائع ، و تلك الطبائع مؤثرة في هذه الأحوال ، و خالق السبب خالق المسبب ، فكان سبحانه هو الذي يزجي سحاباً ، لأنَّه هو الذي خلق تلك الطبائع المحركة لتلك الأبخرة من باطن الأرض إلى جو الهواء ، ثم تلك الأبخرة ترادفت في صعودها و التصق بعضها ببعض ، فهو سبحانه هو الذي جعله ركاماً ، فنبت أنه على جميع التقديرات وجه الاستدلال بهذه الأشياء على القدرة و الحكمة ظاهر بين<sup>(١)</sup> ( انتهى ) .

« فيصيب به من يشاء و يصرفه ممن يشاء » الضميران للبرد و الإصابة بإهلاك الزرع و المال ، و قد يهلك الأنفس أيضاً « يكاد سنابرقه » أي يقرب ضوء برق السحاب أن يذهب بالأبصار « أبصار الناظرين إليه من فرط الإضاءة » يقلب الله الليل و النهار ، بالمعاقبة بينهما أو بنقص أحدهما و زيادة الآخر ، أو بتغير أحوالهما بالحر و البرد و الظلمة و النور ، أو ما يعم ذلك « إن في ذلك » أي في ما تقدم ذكره « لعبرة لأولي الأبصار » أي لأولي البصائر و العقول ؛ لدلالته على وجود الصانع القديم و كمال قدرته و إحاطة علمه و نفاذ مشيئته و تنزيهه عن الحاجة و ما يفضي إليها لمن يرجع إلى بصيرة .

« بشرأ » قرأ عاصم بالباء المضمومة ، أي مبشرات جمع بشور ، و ابن عامر بالنون و السكون ، أي ناشرات للسحاب ، و الكسائي بفتح النون مصدراً « بين

يدي رحته ، أي المطر كما مر .

« ماء طهورا ، أي مطراً ، وهو اسم لما يتطهر به كالوضوء والوقود ، وقيل : بليفاً في الطهارة » لنحيي به بلدة ميتاً ، بالنبات ، والتذكير لأنّ البلدة في معنى البلد « وأناسي » كثيراً ، قيل : يعني أهل البوادي الذين يعيشون بالحيا ، ولذلك نكّر الأنعام والأناسي ، و تخصيصهم لأنّ أهل المدن والقرى يقيمون بقرب الأنهار والمنايع ، فيهم <sup>(١)</sup> و بما حولهم من الأنعام غنية عن سقي السماء .

« ولقد صرّ فناء بينهم » قال البيضاوي : أي صرّ فنا هذا القول بين الناس في القرآن وسائر الكتب ، أم المطر بينهم في البلدان المختلفة ، والأوقات المتغايرة والصفات المتفاوتة ، من وابل وطلّ وغيرهما وعن ابن عباس : ماعام أمطر من عام ، ولكن الله قسم ذلك بين عباده على ما شاء ، وتلا هذه الآية . أو في الأنهار أو في المنايع « ليذكروا » أي لينفكروا ويعرفوا كمال القدرة وحقّ النعمة في ذلك ويقوموا بشكره ، أو ليعتبروا بالصرف عنهم وإليهم « فأبى أكثر الناس إلا كفورا » أي إلا كفران النعمة وقلة الاكتراث لها أو جحودها بأن يقولوا : مطرنا بنوء كذا ، ومن لا يرى إلا مطار إلا من الأنواء كان كافراً ، بخلاف من يرى أنها من خلق الله والأنواء سائط أو أماءات يجعله <sup>(٢)</sup> الله تعالى .

« فأنبتنا » عدل به عن الغيبة إلى التكلم لتأكيد اختصاص الفعل بذاته ، والتنبيه على أنّ إنبات الحدائق البهيّة <sup>(٣)</sup> المختلفة الأنواع المتباعدة الطبائع من الموادّ المشابهة لا يقدر عليه غيره تعالى كما أشار إليه بقوله « ما كان لكم أن تنبتوا شجرها » أي شجر الحدائق - وهي البساتين - من الإحداق وهو الإحاطة « من السماء والأرض » أي بأسباب سماوية وأرضية .

« ويريكهم البرق » مقدّر بأن ، أو الفعل فيه منزل منزلة المصدر كقولهم « تسمع

(١) فيها (ط) .

(٢) يجعلها (ط) .

(٣) الاظهر « الهيجة » .

بالمعبيدي خير من أن تراه ، أوصفة لمحدوف تقديره : آية يريكم بها البرق «خوفاً» من الصاعقة والمسافر «وطمعاً» في الغيث و للمقيم «فيبسطه» أي متصلاً تارة في السماء أو<sup>(١)</sup> في سمتها «كيف يشاء» سائراً وواقفاً، مطبقاً وغير مطبق ، من جانب دون جانب إلى غير ذلك «ويجعله كسفاً» أي قطعاً تارة أخرى «فترى الودق» أي المطر «يخرج من خلاله» في التارتين «فاذا أصاب به من يشاء من عباده» يعني بلادهم و أراضيهم «إذاهم يستبشرون» بهجيء الخصب «أن ينزل عليهم» أي المطر «من قبله» تكرير للتأكيد والدلالة على تطاول عهدهم بالمطر واستحكام بأسهم<sup>(٢)</sup> وقيل: الضمير للمطر أو السحاب أو الأبرسال «لمبلسين» أي لايسين قانطين . «فانظر إلى آثار رحمة الله» أي أثر الغيث من النبات والأشجار وأنواع الثمار ، و لذلك جمعه ابن عامر وحمزة والكسائي وحفص «إن ذلك» يعني الذي قدر على إحياء الأرض بعد موتها «لمحيي الموتى» لقادر على إحيائهم «فأروه مصفراً» أي فأروا الأرض أو الزرع فأبته مدلول عليه بما تقدم ، وقيل : السحاب ، لأنه إذا كان مصفراً لم يمطر ، و اللام موطنة للمقسم دخلت على حرف الشرط ، و قوله «لظلوا» [ جواب ] سدّ مسدّ الجزاء . «من كل زوج» أي صنف «كريم» أي كثير المنفعة «فتشير سحاباً» على حكاية الحال الماضية استحضاراً لتلك الصورة البديعة الدالة على كمال الحكمة ، و لأن المراد بيان إحداثها بهذه الخاصية و لذلك أسنده إليها ، و يجوز أن يكون اختلاف الأفعال للدلالة على استمرار الأمر فأحيينا به الأرض ، أي بالمطر النازل منه ، و ذكر السحاب كذكره ، أو بالسحاب فأبته سبب السبب ، أو الصائر مطراً «بعد موتها» أي بعد يبسها «كذلك النشور» أي مثل إحياء الموت نشور الأموات في صحة المقدورية ، إذ ليس بينهما إلا احتمال اختلاف المادة في المقيس ، و ذلك لاندخل له فيها ، وقيل : في كيفية الإحياء فأبته تعالى يرسل ماءً من تحت العرش ينبت منه<sup>(٣)</sup> أجساد الخلق .

(١) أي (خ)

(٢) بأسهم (خ)

(٣) به (خ)

«إلا من خطف الخطفة، الخطف الاختلاس، والمراد اختلاس كلام الملائكة مسارقة، و«أتبع» بمعنى تبع، و«الشهاب» ما يرى كوكباً انقضت، وما قبل إنته بخار يصعد إلى الأثير فيشتعل فتخمين إن صح لم يناف ذلك، إذ ليس فيه ما يدل على أنه ينقض من الفلك، ولا في قوله تعالى «ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوماً للشياطين» فإن كل نيز يحصل في الجو العالي فهو مصباح لأهل الأرض وزينة للسماء من حيث إنه يرى كأنه على سطحه، ولا يبعد أن يصير الحادث لما ذكر في بعض الأوقات رجماً للشياطين يتصعد إلى قرب الفلك للتسمتع، وما روي أن ذلك حدث بميلاد النبي ﷺ إن صح فلعل المراد كثرة وقوعه أو مصيره دحوراً، واختلف في أن المرجوم يتأذى به فيرجع أو يحرق به لكن قد يصيب الصاعد مرة وقد لا يصيب كالموج لراكب السفينة، ولذلك لا يرتدعون [عنه] رأساً. ولا يقال: إن الشيطان من النار فلا يحترق، لأنه ليس من النار الصرف كما أن الإنسان ليس من التراب الخالص، مع أن النار القوية إذا استولت على الضعيفة استهلكتها. و«ثاقب» أي مضى. كأنه ينقب الجو بضوئه.

«أنزل من السماء ماء» قال الرازي: وهو المطر، وقيل: كل ماء كان في الأرض فهو من السماء، ثم إنه تعالى ينزله إلى بعض المواضع ثم يقسمه فسلكه ينابيع في الأرض، أي فأدخله ونظمه ينابيع في الأرض عيوناً ومسالك ومجاري كالعروق في الأجسام ثم يخرج به زرعاً مختلفاً ألوانه، من خضرة وحمرة وصفرة وبياض وغير ذلك، أو مختلفاً أصنافه من برّ وشعير وسمسم ثم يهيج، وذلك لأنه إذا تم جفافه جاز له أن ينقل من منابته وإن لم تنفرد أجزاؤه، فتلك الأجزاء كأنها هاجت للنفرد ثم يصير حطاماً، فتأناً<sup>(١)</sup> «إن في ذلك لذكرى» يعني أن من شاهد هذه الأحوال في النبات علم أن أحوال الحيوان والإنسان كذلك، وأنه وإن طال عمره فلا بد له من الانتهاء إلى أن يصير مصفر اللون منهضم الأعضاء والأجزاء، ثم

عاقبته<sup>(١)</sup> الموت فإذا كانت مشاهدة هذه الأحوال في النبات مذكّرة حصول مثل هذه الأحوال في نفسه وفي حياته فحينئذ تعظم نفعته من الدنيا وطيباتها. قال الواحدى: الينابيع جمع ينبوع وهو يفعل من نبع، وهو نصب بنزع الخافض كان التقدير: فسلكه في ينابيع ثم يهيج، أي يخضر، والحطام: ماتفتت وتكسّر من النهب<sup>(٢)</sup> (انتهى).

« من السماء رزقاً » أي أسباب رزق كالطر « ينزل الغيث » قال البيضاوي: أي المطر الذي يغيثهم من الجذب، ولذلك خصّ بالنافع منها « من بعد ما قنطوا » أي سوا منه « وينشر رحمته » في كل شيء من السهل والجبل والنبات والحيوان « وهو الولي » الذي يتولّى عباده بإحسانه ونشر رحمته الحميد المستحق للحمد على ذلك<sup>(٣)</sup>.

« ماء بقدر » أي بمقدار ينفع ولا يضر « فأحيينا به بلدة ميتاً » مال عنه النماء كذلك « مثل ذلك الإنشاء » تخرجون « تنشرون من قبوركم . « من رزق » أي من مطر وسماء رزقاً لأنه سببه « بعد موتها » بعد يبسا « وتصريف الرياح » باختلاف حياتها وأحوالها . « ماء مبارك » أي كثير المنافع « فأنبثنا به جنات » أي أشجاراً وثماراً<sup>(٤)</sup> « وحبّ الحصيد » أي حبّ الزرع الذي من شأنه أن يحصد كالبرّ والشعير « والنخل باسقات » طوالاً أو حوامل ، من أبسقت الشاة إذا حملت ، فيكون من أفعال فهو فاعل . وإفرادها بالذكر لفرط ارتفاعها وكثرة منافعها « لها طلع نضيد » أي منضود بعضه فوق بعض ، والمراد تراكم الطلع أو كثرة ما فيه من التمر « رزقاً للعباد » علة لأنبثنا أو مصدر ، فإنّ الإنبات رزق « وأحيينا به بلدة ميتاً » أي أرضاً

(١) عاقبه (خ) .

(٢) مفاتيح الغيب ج ٧ ص ٢٦٩ .

(٣) انوار التنزيل ج ٢ ص ٣٩٩ .

(٤) اثماراً (خ) .



جده لانماء فيها ، كذلك الخروج ، كما حييت هذه البلدة يكون خروجكم أحياء بعد موتكم .

« و الذاريات ذروا » قال الطبرسي - ره - : روي أن ابن الكواء سأل أمير المؤمنين عليه السلام وهو يخطب على المنبر فقال : ما الذاريات ذروا ؟ قال : الرياح قال : فالحمالات وقرا ؟ قال : السحاب ، قال : فالجاريات يسرا ؟ قال : السفن ؟ قال : فالمقسّمات أمراً ؟ قال : الملائكة . و روي ذلك عن ابن عباس و مجاهد فالذاريات : الرياح تذور التراب و هشيم الذب أي تفرقه ، فالحمالات : السحاب تحمل ثقلًا من الماء من بلد فتصير موقرة به ، و الوقر - بالكسر - : ثقل الحمل على ظهر أو في بطن <sup>(١)</sup> « فالجاريات يسرا » أي السفن تجري في الماء جرياً سهلاً إلى حيث سيرت ، و قيل : هي السحاب تجري يسيراً إلى حيث سيرها الله من البقاع و قيل : هي النجوم السبعة السيارة « فالمقسّمات أمراً » الملائكة يقسمون الأمور بين الخلق على ما أمروا به ، أقسم الله تعالى بهذه الأشياء لكثرة ما فيها من المنافع للعباد ولما تضمنته من الدلالة على وحدانية الله تعالى و بدائع صنعه ، و قيل : التقدير القسم برّب هذه الأشياء <sup>(٢)</sup> (انتهى) .

« بماء منهمر » أي منصب ، قال الرازي : المراد من الفتح والأبواب والسماء إما حقائقها فنقول : للسماء أبواب تفتح و تغلق ولا استبعاد فيه ، و هو على طريقة الاستعارة ، فإنّ الظاهر أن الماء كان من السحاب ، و على هذا فهو كما يقول القائل في المطر الوابل : جرت ميازيب السماء ، و فتح أفواء القرب ، أي كأنه كان ذلك <sup>(٣)</sup> .

« أفرأيت الماء الذي تشربون » قال البيضاوي : أي العذب الصالح للشرب . « من المزن » أي من السحاب ، و قيل : هو السحاب الأبيض وماؤه أعذب . « أم نحن

(١) في المجمع ، الوقر ثقل الاذن .

(٢) مجمع البيان ، ج ١ ، ص ١٥٢ .

(٣) مفاتيح النيب ، ج ٧ ، ص ٧٨٦ .

المنزلون ، بقدرتنا . « جعلناه أجاجاً ، أي مالحاً ، فلولاً تشكرون ، أمثال هذه النعم الضرورية <sup>(١)</sup> . « لأسقيناهم ماءً غدقاً ، أي لوسّعنا عليهم الرزق ، وتخصيص الماء الغدق و هو الكثير بالذكر لأنه أصل المعاش و السعة ، و عزّة وجوده بين العرب <sup>(٢)</sup> .

أقول : سيأتي تفسير باقي السورة في باب الجن ، وفيه ما يناسب هذا الباب .

١ - تفسير علي بن ابراهيم : عن أبيه ، عن علي بن الحكم ، عن سيف بن عميرة ، عن أبي بكر الحضرمي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : خرج هشام بن عبد الملك حاجتاً معه الأبرش الكلبي ، فلحقا أبا عبد الله في المسجد الحرام ، فقال هشام للأبرش : تعرف هذا ؟ قال : لا ، قال هذا الذي تزعم الشيعة أنه نبي من كثرة علمه فقال الأبرش : لأسألته عن مسألة لا يجيبني فيها إلا نبي أو وصي نبي . فقال هشام : وددت أنك فعلت ذلك . فلحق الأبرش أبا عبد الله عليه السلام فقال : يا أبا عبد الله ! أخبرني عن قول الله « أولم ير الذين كفروا أن السماوات والأرض كانتا رتقاً ففتقناهما » <sup>(٣)</sup> فما كان رتقهما وما كان فتقهما ؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام : يا أبرش ! هو كما وصف نفسه كان عرشه على الماء ، و الماء على الهواء ، و الهواء لا يحد ، ولم يكن يومئذ خلق غيرهما ، و الماء يومئذ عذب فرات ، فلمّا أراد أن يخلق الأرض أمر الرياح فضربت الماء حتى صار موجاً ، ثم أزيد فصار زبدأ واحداً ، فجمعه في موضع البيت ، ثم جعله جبلاً من زبد ، ثم دحى الأرض من تحته ، فقال الله تبارك و تعالى : « إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً » <sup>(٤)</sup> ، ثم مكث الرب تبارك و تعالى ماشاء فلمّا أراد أن يخلق السماء أمر الرياح فضربت البحور حتى أزيدتها ، فخرج من ذلك الموج والزبد من وسطه دخان ساطع من غير نار ، فخلق منه السماء ، وجعل فيها

(١) انوار التنزيل ، ج ٢ ، ص ٣٩٢ .

(٢) انوار التنزيل ، ج ٢ ، ص ٥٥٥ .

(٣) الانبياء ، ٣٠ .

(٤) آل عمران ، ٩١ .

البروج والنجوم ومنازل الشمس والقمر ، وأجراها في الفلك ، وكانت السماء خضراء على لون الماء الأخضر ، وكانت الأرض غبراء على لون الماء العذب ، وكانت امرئوتونين ليس لهما أبواب ، ولم يكن للأرض أبواب وهو النبت ، ولم تمطر <sup>(١)</sup> السماء عليها فتنبت ، ففتق السماء بالمطر ، وفتق الأرض بالنبات ، وذلك قوله عز وجل : « أولم ير الذين كفروا أن السماوات والأرض كانتا رتقاً ففتقناهما » فقال الأبرش : والله ما حدثتني بمثل هذا الحديث أحد قط ! أعد علي ، فأعاد عليه ، وكان الأبرش ملحداً فقال : وأنا أشهد أنك ابن نبي - ثلاث مرّات <sup>(٢)</sup>.

٢ - العلل : عن أبيه ، عن الحميري ، عن هارون ، عن ابن صدقة ، عن جعفر ابن محمد عن أبيه عليه السلام قال : كان علي عليه السلام يقوم في المطر أول مطر يمطر حتى يبتل رأسه ولحيته وثيابه ، فيقال له : يا أمير المؤمنين ، الكن ! الكن ! فيقول : إن هذا ماء قريب العهد بالعرش . ثم أنشأ يحدث فقال : إن تحت العرش بحراً فيه ماء ينبت به أرزاق الحيوان ، وإذا أراد الله تعالى أن ينبت به ما يشاء لهم رحمة منه أوحى الله عز وجل فمطر منه ما شاء من سماء إلى سماء حتى يصير إلى السماء الدنيا فتلقيه إلى السحاب ، والسحاب بمنزلة الغربال ، ثم يوحى الله عز وجل أن اطحنه وأذيبه ذوبان الملح في الماء ثم انطلق به إلى موضع كذا وكذا وعباباً <sup>(٣)</sup> وغير عباب ، فتقطر عليهم على النحو الذي يأمرها به ، فليس من قطرة تقطر إلا ومعها ملك [ حتى ] يضعها موضعها ، ولم ينزل من السماء قطرة من مطر إلا بقدر معدود ووزن معلوم إلا ما كان يوم الطوفان على عهد نوح عليه السلام فإنه نزل منها ماء منهمر بلا عدد ولا وزن <sup>(٤)</sup>.

(١) في المصدر ، لم تقطر .

(٢) تفسير القمي ، ٣٢٧ وقد مر الحديث بعينه في باب حدوث العالم وبه خلقه تحت

الرقم ٤٧ .

(٣) او (غ) .

(٤) الملل ، ج ٢ ، ص ١٤١ .

القرب : عن هارون ، عن ابن صدقة مثله <sup>(١)</sup> .

٣ - التفسير : في رواية أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله « وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكنناه في الأرض » فهي الأنهار و العيون و الآبار <sup>(٢)</sup> .

و قال علي بن إبراهيم في قوله تعالى « ألم تر أن الله يزجي سحاباً ، أي يثيره من الأرض ثم يؤلف بينها » فإذا غلظ بعث الله ريحاً <sup>(٣)</sup> فتمصره فينزل منه الماء ، و هو قوله « فترى الودق يخرج من خلاله » أي المطر <sup>(٤)</sup> .

٤ - و منه : عن أبيه ، عن العرزمي ، عن أبيه ، عن أبي إسحاق ، عن حارث الأعور ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : سئل عن السحاب أين يكون ؟ قال : يكون على شجر كثيف على ساحل البحر يأوي إليها ، فإذا أراد الله أن يرسله أرسل ريحاً فأتاه <sup>(٥)</sup> .

٥ - قرب الاسناد : عن السندي بن محمد ، عن أبي البختري ، عن جعفر ، عن أبيه عليه السلام أن علياً عليه السلام قال : السحاب غربال المطر ، و لولا ذلك لأفسد كل شيء يقع عليه <sup>(٦)</sup> .

٦ - و قال عليه السلام في قوله تعالى « يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان » قال : من ماء السماء و من ماء البحر ، فإذا أمطرت فتحت الأصداف أفواها في البحر فيقع فيها من ماء المطر ، فيخلق اللؤلؤة الصغيرة من القطرة الصغيرة ، و اللؤلؤة الكبيرة من القطرة الكبيرة <sup>(٧)</sup> .

(١) قرب الاسناد ، ص ٤٩ .

(٢) تفسير القمي ، ٤٤٦ .

(٣) في المصدر : ملكاً .

(٤) تفسير القمي : ٤٥٩ .

(٥) تفسير القمي ، ٦٠٣ وفيه ، و كلاً به ملائكة يضربونه بالمخاريق وهو البرق فيرتفع .

(٦) قرب الاسناد ، ٨٢ .

(٧) د د ، ٨٥ .

بيان : هذا أحد الوجوه في تأويل الآية الكريمة ، و رواه المفسرون عن ابن عباس ، و يؤيده أن البحر العذب لا يخرج منه اللؤلؤ على المشهور ، و لعل الخلق من القطرتين معناه أن لهما مدخلا في خلقهما لا أنهما مادتهما ، و سيأتي تمام القول في ذلك في محله .

٦ - معاني الاخبار : عن الحاكم عبد الحميد بن عبد الرحمن النيسابوري عن أبيه ، عن عبيد الله بن محمد بن سليمان ، عن أبي عمرو الضريز ، عن عباد بن عباد المهلبى ، عن موسى بن محمد بن إبراهيم النيمي ، عن أبيه ، قال : كسا عند رسول الله ﷺ فنشأت سحابة ، فقالوا : يا رسول الله هذه سحابة ناشئة ، فقال : كيف ترون قواعدها ؟ قالوا : يا رسول الله ما أحسنها و أشد تمكّنها ! قال : كيف ترون بواسقها ؟ قالوا : يا رسول الله ما أحسنها و أشد تراكمها ! قال : كيف ترون جونها ؟ قالوا : يا رسول الله ما أحسنه و أشد سواده ! قال : كيف <sup>(١)</sup> ترون رجاها ؟ قالوا : يا رسول الله ما أحسنها و أشد استدارتها ! قال : فكيف ترون برقها ؟ أخفوا أم وميضاً أم يشق شقاً ؟ قالوا : يا رسول الله بل يشق شقاً ، قال رسول الله ﷺ : الحيا . فقالوا : يا رسول الله ما أفصحك ! وما رأينا الذي هو أفصح منك . فقال : و ما يمنعني من ذلك و بلساني نزل القرآن بلسان عربي مبين <sup>(٢)</sup> ،

ثم قال : حدثنا الحاكم ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني أبو علي الرياحي ، عن أبي عمرو الضريز بهذا الحديث . و قال : أخبرني محمد بن هارون الزنجاني ، قال : حدثنا علي بن عبد العزيز ، عن أبي عبيد قال : القواعد هي أصولها المعترضة في آفاق السماء ، و أحسبها تشبه بقواعد البيت و هي حيطانه و الواحدة قاعدة ، قال الله عز وجل و إذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت

(١) في المصدر : فكيف .

(٢) معاني الاخبار : ص ٣١٩ .

وإسماعيل<sup>(١)</sup> ، وأما البواسق ففروعها المستطيلة التي في<sup>(٢)</sup> وسط السماء إلى الأفق الآخر ، وكذلك كل طويل فهو باسق ، قال الله عز وجل : والنخل بانتقات لها طلع نضيد<sup>(٣)</sup> ، والجون هو الأسود اليعمومي ، وجمعه جون ، وأما قوله فكيف ترون رحاها ، فإن رحاها استدارة السحابة في السماء ، ولهذا قيل : رحا الحرب ، وهو الموضع الذي يستدار فيه لها ، والخفو : الاعتراض من البرق في نواحي الغيم ، وفيه لغتان : يقال : خفا البرق يخفوخفواً ويخفي خفياً . والمبيض أن يلمع قليلاً ثم يسكن وليس له اعتراض ، وأما الذي شق<sup>(٤)</sup> شقاً فاستطالته في الجو إلى وسط السماء من غير أن يأخذ يميناً ولا شمالاً . قال الصدوق : الحيا المطر<sup>(٥)</sup> .

بيان : قال الرزخشري في الفائق : سأل النبي صلى الله عليه وآله عن سخائب مرّت فقال : كيف ترون قواعدها وهاشقها ورحاها أجون أم غير ذلك ؟ ثم سأل عن البرق فقال : أخفواً أم وميضاً أم يشقّ شقاً ؟ قالوا : يشقّ شقاً ، فقال رسول الله ﷺ : جاءكم الحيا . أراد بالقواعد ما اعتراض منها كقواعد البنيان ، و بالبواسق ما استطال من فروعها ، وبالرحى ما استدار منها . الجون في الجون كالورد في الورد ، والخفو والخفي اعتراض البرق في نواحي الغيم . قال أبو ممرؤس : هو أن يلمع من غير أن يستطير وأنشد :

يبيت إذا ملاح من نحو أرضه سنا البرق يكلأ خفيه و يراقبه

و الوبيض لمعه ثم سكونه ، ومنه أومض إذا أوماً ، و الشق استطالته إلى وسط السماء من غير أن يأخذ يميناً و شمالاً ، أراد : أيخفوخفواً أم يبيض و ميضاً

(١) البقرة : ١٣٣ .

(٢) في المصحف : المستطيلة الى وسط السماء .

(٣) ق ٣٤٤ .

(٤) في المصحف : يشق .

(٥) معاني الاخبار ، ٣٧٠ .

ولذلك عطف عليه « يشقّ شقاً » وإظهار الفعل هنا بعد إضماره في ما قبله نظير المجيء بالواو في قوله عزّ وجلّ : « و ثامنهم كلهم »<sup>(١)</sup> بعد تركها في ما قبلها ( انتهى ) .

وأقول : قد مرّ بعض القول فيه في المجلّد السادس .

٧ - العلل : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أيّوب بن نوح ، عن صفوان بن يحيى ، عن معاوية بن ممار ، قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : الصاعقة لا تصيب المؤمن . فقال له رجل : فإنا قد رأينا فلاّاً يصلي في المسجد الحرام فأصابته ، فقال أبو عبدالله عليه السلام : إنّه كان يرمي حمام الحرم<sup>(٢)</sup> .

٨ - وبهذا الإسناد قال : الصاعقة تصيب المؤمن والكافر ، ولا تصيب ذاكر<sup>(٣)</sup> .

بيان : لعلّ المراد بالمؤمن أوّلاً الكامل في الإيمان ، وثانياً مطلق المؤمن بقرينة أنّ رمي حمام الحرم لا يخرج عن مطلق الإيمان ، ويحتمل أن يكون الرامي مخالفاً وأسند الإصابة إلى الرمي تقيّة .

٩ - التفسير : عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبدالله عليه السلام في خبر المعراج قال : قال رسول الله ﷺ : فصعد جبرئيل وصعدت معه إلى السماء الدنيا وعليها ملك يقال له « إسماعيل » وهو صاحب الخطفة التي قال الله عزّ وجلّ « إلّا من خطف الخطفة فأتبعه شهاب ثاقب » وتحت سبعون ألف ملك تحت كلّ ملك سبعون ألف ملك - الخبر -<sup>(٤)</sup> .

١٠ - ومنه : « وحفظاً من كلّ شيطان مارد » قال : المارد الخبيث « لا يستمعون إلى الملاّ الأعلى ويقذفون من كلّ جانب دحوراً » يعني الكواكب التي يرمون بها « ولهم عذاب واصب » أي واجب « إلّا من خطف الخطفة » يعني يسمعون الكلمة

(١) الكهف ، ٢٣ .

(٢) الملل ، ج ٢ ص ١٢٧ .

(٣) تفسير القمي : ٣٦٩ .

فيحفظونها «فأتبعه شهاب ثاقب» وهو مايرمون به فيحرقون ، وفي رواية أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام قال : عذاب واصب أي دائم وجع قد خلس إلى قلوبهم . و قوله «شهاب ثاقب» مضي إذا أصابهم بقوة <sup>(١)</sup> .

١١ - العيون ومعاني الاخبار : عن محمد بن إبراهيم الطالقاني ، عن أبي عقدة عن علي بن الحسن بن فضال ، عن أبيه ، قال : قال الرضا عليه السلام في قول الله عز وجل « هو الذي يريكم البرق خوفاً وطمعاً » قال : خوف للمسافر وطمع للمقيم <sup>(٢)</sup> .

١٢ - الاحتجاج والخصال : في ما أجاب الحسن بن علي عليه السلام من أسئلة ملك الروم وقال السائل : ما قوس قزح ؟ قال : ويعك ! لا نقل قوس قزح ، فإن قزح اسم شيطان ، و هو قوس الله ، و علامة الخصب ، و أمان لأهل الأرض من الفرق <sup>(٣)</sup> .

١٣ - الاحتجاج : عن الأصبغ قال : سأل ابن الكواء أمير المؤمنين عليه السلام فقال : يا أمير المؤمنين ! أخبرني عن قوس قزح . قال : ثكلتك أمك [ يا ابن الكواء ] ! لا نقل قوس قزح فإن قزح <sup>(٤)</sup> اسم الشيطان ، و لكن قل : قوس الله إذا بدت يبدو الخصب والريف <sup>(٥)</sup> .

١٤ - العلل : عن محمد بن شاذان بن أحمد البرواذي ، عن محمد بن الحرث السمرقندي ، عن صالح بن سعيد الترمذي ، عن عبد المنعم بن إدريس عن أبيه ، عن وهب بن منبه قال : أهل الكتابين يقولون : لما هبط نوح من السفينة أوحى الله عز وجل إليه : يا نوح ! إنني خلقت خلقي لعبادتي و أمرتهم بطاعتي ، فقد عصوني و عبدوا غيري و استوجبوا بذلك غضبي ففرقتهم ، و إنني قد جعلت قوسي أماناً لعبائي و

(١) تفسير القمي ، ٥٥٥ .

(٢) العيون ، ج ١ ، ص ٢٩٤ ، ومعاني الاخبار ، ٣٧٤ .

(٣) الاحتجاج ، ١٤٤ .

(٤) في المصدر ، قزحا .

(٥) الاحتجاج ، ١٣٨ .



بلادي و موثقاً بيني و بين خلقي يأمنون به إلى يوم القيامة من الفرق ، و من أوفى بعهده مني ؟ ففرح نوح عليه السلام بذلك وتبأشر ، وكانت القوس فيها سهم و وتر ، فنزع الله عز وجل السهم والوتر من القوس <sup>(١)</sup> وجعلها أماناً لعباده وبلاده من الفرق <sup>(٢)</sup> .  
بيان : هذه الأخبار تدل على أنه مادام يظهر القوس في الجو لا تصيبهم الطوفان و الفرق .

١٥ - قصص الراوندي : بإسناده إلى الصدوق ، عن أبيه ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام أن قوماً من بني إسرائيل قالوا لنبي لهم : ادع لنا ربك يمطر علينا السماء إذا أردنا فسأل ربّه ذلك فوعده أن يفعل ، فأمطر السماء عليهم كلما أرادوا ، فزرعوا فثمرت زروعهم و حسنت ، فلمّا حصدوا لم يجدوا شيئاً ، فقالوا : إنّما سألنا المطر للمنتفعة فأوحى الله تعالى أنهم لم يرضوا بتدبيره لهم ، أو نحو هذا .

١٦ - المحاسن : عن أبيه ، عن علي بن الحكم ، عن الوشاء ، عن أبان الأحرر مضمّن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لولا أن الله حبس الريح على أهل الدنيا لأخوت الأرض ، و لولا السحاب لخربت الأرض فما أنبت شيئاً ، و لكن الله يأمر السحاب فيغربل الماء فيتزل قطراً ، وإنه أرسل على قوم نوح بغير حساب .

بيان : «لأخوت الأرض» أي خلت من الناس أو من الخير أو خربت وانهدمت قال الفيروز آبادي : خوت الدار : تهدمت ، و خوت و خويت : خلت من أهلها و أرض خاوية : خالية من أهلها ، و خوى - كرمى - : تابع <sup>(٣)</sup> عليه الجوع ، و الزند : لم يور ، كأخوى ، و النجوم خيماً : أمحلت فلم تمطر ، كأخوت و خوت .

١٧ - الخصال : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن اليقطيني ، عن القاسم

(١) على عهد وهب بن منبه الكذاب و اهل الكتابين .

(٢) الملل ، ج ١ ، ص ٢٨ .

(٣) في بعض النسخ : كرضى تتابع عليه الجوع .

ابن يحيى ، عن جده الحسن ، عن أبي بصير و محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : ما أنزلت السماء قطرة من ماء منذ حبسه الله عز وجل ولو قد قام قائمنا لأنزلت السماء قطرها ، و لأخرجت الأرض نباتها <sup>(١)</sup> .

١٨ - تفسير الامام : في قوله تعالى « وأنزل من السماء ماء » يعني المطر ينزل مع كل قطرة ملكاً يضعها في موضعها الذي يأمره به ربه عز وجل .

١٩ - العياشي : عن يونس بن عبد الرحمن ، أن داود قال : كنتا عنده فارتعدت السماء فقال : سبحان من يسبح له الرعد بحدده و الملائكة من خيفته . فقال له أبو بصير : جعلت فداك ، إن للرعد كلاماً ؟ فقال : يا أبا محمد سل عما يعينك ودع ما لا يعينك .

بيان : يدل على أن التفكير في حقائق المخلوقات و أمثالها مما لم يؤمر الخلق به ، بل لا فائدة لهم فيه <sup>(٢)</sup> .

٢٠ - العياشي : عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألت عن الرعد أي شيء يقول ؟ قال : إنه بمنزلة الرجل يكون في الإبل فيزجرها « هاى ، هاى » كهيئة ذلك <sup>(٣)</sup> ، قلت : فما البرق ؟ قال <sup>(٤)</sup> لي : تلك مخاريق الملائكة تضرب السحاب فتسوقه إلى الموضع الذي قضى الله فيه المطر .  
الفقيه : عن أبي بصير مثله .

(١) الخصال : ١٦٥ .

(٢) الرواية مرسله و دلالتها على ما ذكره ممنوع لاحتمال كون الردع لاجل عدم استعداد أبى بصير أو بعض الحضار لفهم حقيقة ، فكيف تمارض الأدلة المتظافرة على حسن مطلق التفكير سوى التفكير في ذات الله تعالى ، و كيف لا يكون للناس فائدة فيه ، فإى فائدة أعظم و أهم من معرفة صنع الله تعالى و لا سيما معرفة تسبيح خلائقه له و اعترافها بتوحيده و قدرته و علمه و حكمته و سائر صفاته العليا و اسمائه الحسنى ؟

(٣) و قد مر في الرواية السابقة أن أبا بصير سأله عليه السلام عن كلام الرعد فردعه عنه و الروايتان مرسلتان غير معتبرتات و كذا ما يتلوها .

(٤) في الفقيه : فما حال البرق ؟ فقال .

٢١ - قال : وروي أن الرعد صوت ملك أكبر من الذباب وأصغر من الزنبور <sup>(١)</sup> .

٢٢ - الكافي : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن ابن بزيع ، عن محمد بن الفضيل ، عن الكنائي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يموت المؤمن بكل مينة إلا الصاعقة لا تأخذه وهو يذكر الله عز وجل <sup>(٢)</sup> .

٢٣ - ومنه : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن اُذينة ، عن بريد ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الصاعقة <sup>(٣)</sup> لا تصيب ذا كرا <sup>(٤)</sup> .

٢٤ - الكافي : عن علي بن إبراهيم ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان علي عليه السلام يقوم في المطر أو لم يمطر حتى يبتل رأسه ولحيته وثيابه ، فقيل له : يا أمير المؤمنين الكن ! الكن ! فقال : إن هذا ماء قريب العهد بالعرش ، ثم أنشأ يحدث فقال : إن تحت العرش بحراً فيه ماء ينبت أرزاق الحيوانات ، فإذا أراد الله عز ذكره أن ينبت به ما يشاء لهم رحمة منه لهم أوحى الله إليه فمطر ما شاء من سماء إلى سماء حتى يصير إلى سماء الدنيا - فيما أظن - فيلقيه إلى السحاب ، والسحاب بمنزلة الغربال ، ثم يوحى إلى الريح أن اطحنيه وأذيبه ذوبان الماء <sup>(٥)</sup> ثم انطلقني به إلى موضع كذا وكذا فأمطري عليهم فيكون كذا وكذا عاباً وغير ذلك ، فتقطر عليهم على النحو الذي يأمرها به فليس من قطرة تقطر إلا ومعها ملك حتى يضعها موضعها ، ولم ينزل من السماء قطرة من مطر إلا بعدد محدود ووزن معلوم إلا ما كان من يوم الطوفان على عهد

(١) الفقيه : ١٣٩ .

(٢) الكافي ج ٢ ، ص ٥٠٠ .

(٣) في المصدر : الصواعق .

(٤) الكافي : ج ٢ ، ص ٥٠٠ .

(٥) الملح (خ) .

نوح عليه السلام فإنه نزل من ماء منهمم بلا وزن ولا عدد <sup>(١)</sup> .

٢٥ - قال : وحدثنني أبو عبد الله عليه السلام قال : قال لي أبي عليه السلام : قال أمير المؤمنين عليه السلام : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الله عز وجل جعل السحاب غرابيل للمطر هي تذيب البرد حتى يصير ماء لكي لا يضر شيئاً يصيبه ، و الذي ترون فيه من البرد والصواعق نقمة من الله عز وجل يصيب بها من يشاء من عباده . ثم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا تشيروا إلى المطر ولا إلى الهلال فإن الله يكره ذلك <sup>(٢)</sup> .

العلل : عن أبيه ، عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن هارون بن مسلم مثله إلى قوله « فإنه نزل منها ماء منهمم بلا عدد ولا وزن [ وقد مر في ما تقدم <sup>(٣)</sup> ] . قرب الإسناد : عن هارون مثله إلى آخر الخبر <sup>(٤)</sup> .

بيان : « أول ما يمطر » أي أول كل مطر ، أو المطر الذي يمطر أول السنة . وفي العلل . « أول مطر يمطر » وهو يؤيد الثاني . والكن بال نصب على الإغراء أي اطلبه أو ادخله ، وهو بالكسر ما يستتر به من بناء ونحوه . « في ما أظن » ليس هذا في العلل وقرب الإسناد ، وعلى تقديره هو كلام الراوي ، أي أظن أن الصادق عليه السلام ذكر السماء الدنيا . « ثم يوحى إلى الريح » في الكتابين « ثم يوحى الله إلى السحاب أن اطحنه و أذيبه ذوبان الملح في الماء » وهذا ظاهر و آخر الخبر صريحاً يدل على أن ما ينزل من السماء برد ، فإذا أراد أن يصيره مطراً أمر الريح أو السحاب أن يطحنه و يذيبه ، والآية أيضاً تحتمل ذلك ، بل هو أظهر فيها إذ الظاهر أن مفعول ينزل هو الودق ، لكن ذكر البحر في أول الخبر لا يلام ذلك ، إلا أن يقال : الجبال في ذلك البحر ، أو يكون مرور ذلك الماء على تلك الجبال فبذلك ينجم ، أو يحمل من ذلك البرد فينزل ، وعلى ما فتحه المتفلسفون

(١) روضة الكافي ، ٢٣٩٠ .

(٢) د د ٢٤٠٠ .

(٣) تحت الرقم ٢ .

(٤) قرب الإسناد ، ص ٤٩ .

من أبواب التأويل فالأمرهين .

« ما منهم » أي منسب سائل من غير تقاطر أو كثير من غير أن يعلم وزنها وعددها الملائكة . « لا تشيروا إلى المطر . . . » لعل المراد به الإشارة إليهما على سبيل المدح كأن يقول : ما أحسن هذا الهلال وما أجود هذا المطر ! أو أنه ينبغي عند رؤيتهما الاشتغال بالدعاء لا الإشارة إليهما كما يفعله السفهاء ، أو لا ينبغي عند رؤيتهما التوجه إليهما عند الدعاء والتوسل بهما ، كما أن بعض الناس يظنون أن للهلال وأمثاله مدخلا في نظام العالم فيتوسلون به ويتوجهون إليه ، وهذا أظهر بالنسبة إلى الهلال ، ويؤيده ما روي في الفقيه عن الصادق عليه السلام أنه قال : إذا رأيت هلال شهر رمضان فلا تشر إليه ، ولكن استقبل القبلة و ارفع يديك إلى الله عز وجل و خاطب الهلال - الخبر - <sup>(١)</sup> وقيل : المراد بالإشارة الإشارة المعنوية والقول بأنهما مؤثران في العالم ، وقيل : هو نهي عن الإشارة إلى كيفية حدوثهما فإن ذلك يضر باعتقاد العامة ، كما قيل نظيره في قوله تعالى « يسألوك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس والحج » <sup>(٢)</sup> .

٢٦ - الكافي : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن العرزمي ، رفعه قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام و سئل عن السحاب أين تكون؟ قال : تكون على شجر على كئيب على شاطئ البحر يأوي إليه ، فإذا أراد الله عز وجل أن يرسله أرسل ريحا فأنارته ، و وكل به ملائكة يضربونه بالمخاريق و هو البرق فيرتفع ، ثم قرأ هذه الآية « والله الذي أرسل الرياح فتثير سحابا فسقناه إلى بلد ميت - الآية - <sup>(٣)</sup> » و الملك اسمه الرعد <sup>(٤)</sup> .

تفسير على بن ابراهيم : عن أبيه ، عن العرزمي ، عن أبيه ، عن أبي إسحاق

(١) الفقيه ، ١٢٥ .

(٢) البقرة : ١٨٩ .

(٣) الفاطر ، ١٠ .

(٤) روضة الكافي ، ٢١٨ .

عن الحارث الأعور عنه عليه السلام مثله [ إلى قوله « فيرتفع » ] <sup>(١)</sup>.

بيان : « تكون على شجر » يحتمل أن يكون نوع من السحاب كذلك ، أو يكون كناية عن انبعاثه عن البحر وما قرب منه ، وقيل : « على شجر » أي على أنواع منها ما يكون على الكتيب وهو اسم موضع على ساحل البحر اليمن يأتي السحاب إلى مكة منها . وفي النهاية : في حديث علي عليه السلام « البرق مخاريق الملائكة » هي جمع مخراق ، وهو في الأصل ثوب يلف ويضرب به الصبيان بعضهم بعضاً ، أراد أنها آلة تزجر بها الملائكة السحاب وتسوقه ، ويفسره حديث ابن عباس : البرق سوط من نور تزجر بها الملائكة السحاب .

٢٧ - نوادر الراوندي : بإسناده عن موسى بن جعفر عن آبائه عليهم السلام قال : قال علي عليه السلام : المطر الذي منه أرزاق الحيوان من بحر تحت العرش ، فمن ثم كان رسول الله صلى الله عليه وآله يستمطر أول مطر ، ويقوم حتى يبتل رأسه ولحيته ، ثم يقول : إن هذا [ ماء ] قريب عهد بالعرش . وإذا أراد الله تعالى أن يمطر أنزله من ذلك إلى سماء بعد سماء حتى يقع على الأرض . ويقال : المزن ذلك البحر ، وتهب ريح من تحت ساق عرش الله تعالى تلقح السحاب ، ثم ينزل من المزن الماء ، ومع كل قطرة ملك حتى تقع على الأرض في موضعها .

٢٨ - مجالس الشيخ : عن الحسين بن عبيد الله الغضائري ، عن النعمان بن بشير عن محمد بن همام ، عن عبد الله الحميري ، عن الطيالسي ، عن زريق الخلقاني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما برقت <sup>(٢)</sup> قط في ظلمة ليل ولا ضوء نهار إلا وهي ماطرة . الكافي : عن علي بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير عن زريق ، عن أبي العباس ، عنه عليه السلام مثله <sup>(٣)</sup> .

بيان : قال الفيروز آبادي : برقت السماء هروفاً : لمعت أو جاءت ببرق ، و

(١) تفسير القمي ، ٦٠٣ وقد مرتحت الرقم (٢) .

(٢) في الكافي ، ما برقت .

(٣) روضة الكافي ، ٢١٨ .

البرق : هدا ، و الرجل : تهدد و توعد كأبرق ( انتهى ) و الحاصل أن البرق يلزمه المطر و إن لم يمطر في كل موضع يلوح فيه البرق .

٢٩ - دعوات الراوندى : كان أمير المؤمنين عليه السلام إذا أصابه المطر مسح به صلته و قال : بركة من السماء لم يصبها يد ولا سقاء .

٣٠ - كتاب الغارات : لإبراهيم الثقفي باسناده ، قال : سأل ابن الكواء أمير المؤمنين عليه السلام عن قوله تعالى « و الذاريات ذروا » قال : الرياح ، و يلك ! قال : فما الحملات و قرا ؟ قال : السحاب ، و يلك ! قال : فما الجاريات يسرا ؟ قال : السفن ، و يلك ! قال : فما المقسمات أمرا ؟ قال : الملائكة ، و يلك ! قال : فما قوس قزح ؟ قال : و يلك ! لا تقل قوس قزح فإن قزحاً الشيطان ، و لكنّها القوس ، و أمان أهل الأرض ، فلا غرق بعد قوم نوح .

٣١ - كتاب جعفر بن محمد بن شريح : عن عبدالله بن طلحة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الصاعقة لا تصيب ذا كراً لله [ تعالى ] .

٣٢ - تفسير علي بن إبراهيم : في رواية أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام في قوله « و أنزلنا من السماء ماءً بقدر فأسكنناه في الأرض » فهي الأنهار والعيون والآبار . و قال علي بن إبراهيم في قوله « ألم تر أن الله يزجي سحاباً » : أي يثيره من الأرض « ثم يؤلف بينه » فإذا غلظ بعث الله رياحاً فتعصره فينزل منه الماء و هو قوله « فترى الودق يخرج من خلاله » أي المطر <sup>(١)</sup> .

٣٣ - الكافي : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن إسماعيل ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي الصباح الكناني ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : يموت المؤمن بكل مينة إلا الصاعقة لا تأخذه و هو يذكر الله <sup>(٢)</sup> .

٣٤ - و منه : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن

(١) قدم تحت الرقم (٣) .

(٢) الكافي ج ٢ ، ص ٥٠٠ و قدم تحت الرقم (٢٢) .

أذينة، عن بريد العجلي، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الصواعق لا تصيب ذاكراً ، قلت : وما الذاكر ؟ قال : من قرأ مائة آية <sup>(١)</sup> .

٣٥ - ومنه : عن حميد بن زياد ، عن الحسن بن محمد بن سماعة ، عن وهب <sup>(٢)</sup> ابن حفص ، عن أبي بصير ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن مينة المؤمن ، قال : يموت المؤمن بكل مينة ، يموت غرقاً ، ويموت بالهدم ، و يبتلى بالسبع ، ويموت بالمصاعة ، ولا تصيب ذاكر الله عز وجل <sup>(٣)</sup> .

٣٦ - توحيد المفضل : قال : قال الصادق عليه السلام : فكّر يا مفضل في الصحو والمطر كيف يعقبان على هذا العالم لما فيه صلاحه ، ولو دام واحد منهما عليه كان في ذلك فساد ، ألا ترى أن الأمطار إذا توالى غفنت البقول والخضر ، واسترخت أبدان الحيوان ، و خسر الهواء فأحدث ضرباً من الأمراض ، وفسد الطرق والمسالك . و إن الصحو إذا دام جفت الأرض ، واحترق النبات ، و غيض ماء العيون والأودية ، فأضر ذلك بالناس ، و غلب اليبس على الهواء فأحدث ضرباً أخرى من الأمراض ؟ فإذا تعاقبا على العالم هذا التعاقب اعتدل الهواء ، و دفع كل واحد منهما عادية الأخرى ، فصلحت الأشياء واستقامت .

فإن قال قائل : ولم لا يكون في شيء من ذلك مضرّة البتة ؟ قيل له : ليمض ذلك الإنسان ويولمه بعض الأئمة فيرعوي عن المعاصي ، فكما أن الإنسان إذا سقم بدنه احتاج إلى الأدوية الممرّة البشعة ليقوم طباعه و يصلح ما فسد منه ، كذلك إذا طغى وأشر احتاج إلى ما يعضّه ويولمه ليرعوي و يقصر عن مساويه ، و يتنبّه على ما فيه خطئه ورشده .

ولو أن ملكاً من الملوك قسم في أهل مملكته قناطير من ذهب وفضة ألم يكن سيغظم عندهم و يذهب له به الصوت ؟ فأين هذا من مطرة رواء إذ يعمر به البلاد

(١) الكافي ج ٢ ص ٥٠٠ وقد مر تحت الرقم (٢٣) .

(٢) في المصدر ، وهيب .

(٣) الكافي ، ج ٢ ، ص ٥٠٠ .



و يزيد في الغلات أكثر من قناطير الذهب والفضة في أقاليم الأرض كلها ؟ أفلا ترى المطرة الواحدة ما أكبر قدرها وأعظم النعمة على الناس فيها وهم عنها ساهون ؟ و ربما عاقت عن أحدهم حاجة لا قدر لها فيدمرو ويسخط إيثاراً للخسيس قدره على العظيم نفعه جهلاً بمحمود العاقبة ، و قلة معرفة لعظيم الغناء والمنفعة فيها .

تأمل نزوله على الأرض و تدبّر في ذلك ، فإنّه جعل ينحدر عليها من علو ليغشى ما غلظ وارتفع منها فيرويه ، ولو كان إنمّا يأتيها من بعض نواحيها لما علا الموضع المشرفة منها و لقل ما يزرع في الأرض ، ألا ترى أن الذي يزرع سبجاً أقل من ذلك ؟ فالأطمار هي التي تطبق الأرض ، و ربّما تزرع هذه البراري الواسعة و سفوح الجبال و ذراها فتغلّ الغلة الكثيرة ، و بها يسقط عن الناس في كثير من البلدان مؤونة سباق الماء من موضع إلى موضع ، وما يجري في ذلك بينهم من التشاجر و التظالم ، حتّى يستأثر بالماء ذوالعزة و القوة و يحرمه الضعفاء .

ثمّ إنّه حين قدّر أن ينحدر على الأرض انحداراً جعل ذلك قطراً شبيهاً بالرشّ ليغور في قعر الأرض فيرويه و لو كان يسكبها انسكاباً كان ينزل على وجه الأرض فلا يغور فيها ، ثمّ كان يحطم الزرع القائمة إذا اندفق عليها ، فصار ينزل نزولاً رقيقاً فينبت الحبّ و المزروع و يحيي الأرض و الزرع القائم ، و في نزوله أيضاً مصالح أخرى ، فإنّه يلين الأبدان ، و يجلو كدر الهواء فيرتفع الوباء الحادث من ذلك ، و يغسل ما يسقط على الشجر و الزرع من الداء المسمّى «اليرقان» إلى أشباه هذا من المنافع .

فإن قال قائل : أو ليس قد يكون منه في بعض السنين الضرر العظيم الكثير لشدة ما يقع منه ، أو برد يكون فيه تحطّم الغلات و بخورة يحدثها في الهواء فيتولد كثير من الأمراض في الأبدان ، و الآفات في الغلات ؟ قيل : بلى ، قديكون ذلك الفرط لما فيه من صلاح الإنسان و كفته عن ركوب المعاصي و التماذي فيها فيكون المنفعة فيها يصلح له من دينه أرجح ممّا عسى أن يروأ في ماله .

بيان : «يعتقبان» أي يأتي كل منهما عقيب صاحبه ، و «خسر الهواء»

بكسر الصاد المهملة ، يقال خصر يومنا أي اشدّ برده ، و ماء خاصر : بارد ، و في أكثر النسخ بالحاء المهملة و السين من حسر أي كلّ ، و هو لا يستقيم إلّا بتكلف و تجوّز ، و في بعضها بالخاء المعجمة و الثاء المثلثة من قولهم خثر إذا غلظ . و البشع : الكريه المظعم الذي يأخذ بالحلقي . و القنطار معيار ، و يروى أنّه ألف و مائتا أوقية ، و يقال : هو مائة و عشرون رطلاً ، و يقال : هو ملء مسك الثور ذهباً . قوله عنه « و يذهب له به الصوت » أي يملأ صيت كرمه وجوده الآفاق . و الذمر : الملامة و التهديد ، و الحطم : الكسر ، و الاندفاق : الانصباب ، و اليرقان آفة للزرع و قوله « بما عسى أن يرزأ » من الرزء المصيبة .

٣٧ - الدر المنثور : عن ابن عباس ، قال : السحاب الأسود فيه المطر ، و الأبيض فيه الندى ، و هو الذي ينضج الثمار <sup>(١)</sup> .

٣٨ - و عن ابن عباس ، قال : ما من عام بأقلّ مطراً من عام ، و لكنّ الله يصرفه حيث يشاء ، ثم قرأ هذه الآية « و لقد صرفنا بينهم ليزدادوا - الآية - » <sup>(٢)</sup> .

٣٩ - و عن عمر مولى عفرة ، قال : سألت النبي ﷺ جبرئيل . فقال : إني أحبّ أن أعلم أمر السحاب ، فقال جبرئيل : هذا ملك السحاب فأسأله ، فقال : تأتينا صكاك مختمة : اسق بلاد كذا و كذا ، كذا و كذا قطرة <sup>(٣)</sup> .

٤٠ - و عن ابن عباس ، قال : إذا رمي الشهاب لم يخط من رمي به ، و تلا « فأتبعه شهاب ثاقب <sup>(٤)</sup> » .

٤١ - و في رواية أخرى عنه ، قال : لا يقتلون بالشهاب ولا يموتون ، و لكنّها تخرق و تخرج من غير قتل <sup>(٥)</sup> .

٤٢ - و عن ابن عباس ، قال : ما أرسل الله شيئاً من ريح أو ماء إلّا همكئال

(١) لم نجد هذه الرواية بعينها في المصدر ، لكن يوجد ما يشابهها في (١٦٥ ص ١٤) ولعلها نقلت بالمعنى .

(٢) الدر المنثور : ج ٥ ، ص ٧٣ .

(٣) الدر المنثور ، ج ٥ ، ص ٢٧١ .

إِلَّا يَوْمَ نُوْحٍ وَيَوْمَ عَادٍ ، فَأَمَّا يَوْمَ نُوْحٍ فَإِنَّ الْمَاءَ طَفَى عَلَى خَزْآنِهِ فَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ عَلَيْهِ سَبِيلٌ ، ثُمَّ قُرْأَ « إِنَّا لَمَّا طَفَى الْمَاءُ » وَأَمَّا يَوْمَ عَادٍ فَإِنَّ الرِّيحَ عَتَتْ عَلَى خَزْآنِهَا فَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ عَلَيْهَا سَبِيلٌ ، ثُمَّ قُرْأَ « بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ » . وَعَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِثْلَهُ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ : لَمْ تَنْزِلْ قَطْرَةً مِنْ مَاءٍ إِلَّا بِمَكْيَالٍ عَلَى يَدِ مَلَكٍ <sup>(١)</sup> .

٤٣ - وَ عَنْ الزَّهْرِيِّ ، عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا فِي نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَرَمَى بِنَجْمٍ فَاسْتَنَارَ ، قَالَ : مَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ إِذَا كَانَ هَذَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ ؟ قَالُوا : كُنَّا نَقُولُ : يُولَدُ عَظِيمٌ أَوْ يَمُوتُ عَظِيمٌ قَالَ : فَإِنَّهَا لَا يَرْمِي بِهَا لَمُوتٍ أَحَدٌ وَلَا لِحَيَاتِهِ ، وَلَكِنْ رَبَّنَا إِذَا قَضَى أَمْرًا سَبَّحَ حَمَلَةُ الْعَرْشِ ، ثُمَّ يَسْبُحُ أَهْلُ السَّمَاءِ الَّذِينَ يَلُونَ حَمَلَةَ الْعَرْشِ ، فَيَقُولُ الَّذِينَ يَلُونَ حَمَلَةَ الْعَرْشِ لِحَمَلَةِ الْعَرْشِ : مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ؟ فَيُخْبِرُ أَهْلَ كُلِّ سَمَاءٍ سَمَاءً حَتَّى يَنْتَهِيَ الْخَبَرُ إِلَى أَهْلِ هَذِهِ السَّمَاءِ ، وَتَخْطِفُ الْجَنُّ السَّمْعَ فَيَرْمُونَ ، فَمَا جَاءُوا بِهِ عَلَى وَجْهِهِ فَهُوَ حَقٌّ ، وَلَكِنَّهُمْ يَحِرُّونَهُ وَيَزِيدُونَ فِيهِ . قَالَ مَعْمَرٌ : قُلْتُ لِلزَّهْرِيِّ : أَكَانَ يَرْمِي بِهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : أَرَأَيْتَ « إِنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعُ الْآنَ يَجْدِلْهُ شَبَابًا رَصْدًا <sup>(٢)</sup> » قَالَ : غَلْظَتْ وَشَدَّدَ أَمْرَهَا حِينَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup> .

### ﴿ تَتْمِيمٌ ﴾

اعْلَمُ أَنَّ الْفَلَاسِفَةَ أَثْبَتُوا أَرْبَعَةَ : النَّارَ ، وَالْهَوَاءَ ، وَالْمَاءَ ، وَالْأَرْضَ وَ قَالُوا : النَّارُ حَارٌّ يَابَسٌ ، وَالْهَوَاءُ حَارٌّ رَطْبٌ ، وَالْمَاءُ بَارِدٌ رَطْبٌ ، وَالْأَرْضُ بَارِدٌ يَابَسٌ ، وَ كَرَّةُ النَّارِ عِنْدَهُمْ مَلَاصِقَةٌ لَكَرَّةِ فَلَكَ الْقَمَرُ مَتَجُرٌّ كَرَّةً بَحْرُ كَتَبِهَا بِالتَّبَعِ وَ

(١) الدر المنثور ، ج ٦ ، ص ٢٥٩ .

(٢) الجن : ١٠ .

(٣) الدر المنثور ، ج ٥ ، ص ٢٣٥ .

لها كرة واحدة ، و تحتها الهواء له أربع طبقات : الاولى ما يمتزج منه مع النار وهي التي تتلاشى فيها الأدخنة المرتفعة من السفلى ، و تتكون فيها الكواكب ذوات الأذناب و ما يشبهها من النيازك والأعمدة وغيرها . الثانية الهواء الصرفة أو القريب من الصرافة ، و تضمحل فيها الأدخنة اللطيفة ، و يحصل منها الشهب . الثالثة الهواء الباردة بما يخالطه من الأبخرة الباقية على برودته لعدم وصول أثر الشعاع المنعكس من وجه الأرض إليه . الرابعة الهواء الكثيف المجاور للأرض و الماء الغير الباقية على صرافة برودته المكتسبة لمكان الأشعة المنعكسة .

ثم كرة الماء ، و هي غير تامة ، محيطة بثلاثة أرباع الأرض تقريباً . ثم الأرض وهي كرة مصمتة وقد أحاط بقريب من ثلاثة أرباعها الماء ، فالماء على هيئة كرة مجوفة غير تامة قد قطع بعض جوانبها و ملئت من الأرض . فالآن مجموع الماء والأرض بمنزلة كرة واحدة تلتصق الهيئة . وللماء طبقة واحدة هي البحر المحيط بالأرض ، ولم يبق على صرافته لنفوذ آثار الأشعة فيه ومخالطته بالأجزاء الأرضية و ليس له ما يميز بين أبعاضه بحيث تختلف في الأحكام اختلافاً يعتد به ، والأرض ساكنة في الوسط بحيث ينطبق مركز حجمها على مركز العالم هذا هو المشهور بينهم و زعم بعض الأوائل منهم أن الأرض متحركة حركة وضعية دورية من المغرب إلى المشرق و أن شروق الكواكب و غروبها بسبب ذلك لا بسبب حركة الفلك و هذا قول ضعيف متروك عندهم .

وللأرض ثلاث طبقات الاولى الأرض الصرفة المحيطة بالمركز الثانية الطبقة الطينية و هي المجاورة للماء الثالثة الطبقة المنكشفة من الماء ، وهي التي تحتبس فيها الأبخرة و الأدخنة ، و تتولد فيها المعادن والنباتات والحيوانات ، و تنقسم إلى البراري و الجبال ، و هي المعروفة بالربع المسكون المنقسم إلى الأقاليم السبعة . وأما السبب في انكشافها فقد قيل : هو انجذاب الماء إلى ناحية الجنوب لغلبة الحرارة فيها بسبب قرب الشمس ، لكون حضيض الشمس في البروج الجنوبية ، و كونها في القرب أشدّ شعاعاً من كونها في البعد ، و كون الحرارة اللازمة من الشعاع

الأشدّ أقوى لاحالة ، وشأن الحرارة جذب الرطوبات ، وعلى هذا يمكن أن تنتقل العمارة من الشمال إلى الجنوب ثمّ من الجنوب إلى الشمال وهكذا بسبب انتقال الأوج من أحدهما إلى الآخر ، وتكون العمارة دائماً [ إلى ] حيث أوج الشمس لثلاثيجمع في الصيف قرب الشمس من سمت الرأس وقربها من الأرض فتبلغ الحرارة إلى حدّ النكايّة والإحراق ، ولا البعدان في الشتاء فيبلغ البرد إلى حدّ النكايّة والتفجيع ، وقيل : سببه كثرة الوهاد والأغوار في ناحية الشمال باتفاق من الأسباب الخارجة ، فتنحدر المياه إليها بالطبع وتبقى المواضع المرتفعة مكشوفة ، وقيل : ليس له سبب معلوم غير العناية الإلهيّة ليصير مستقرّاً للإنسان وغيره من الحيوانات ومادّة لما يحتاج إليه من المعادن والنباتات .

ثمّ إنهم يقولون بأنّ كلّاً من تلك العناصر الأربعة قابل للكون والفساد أي ينقلب بعضها إلى بعض بالتوسط أو بتوسط واحد أو أكثر ، كالماء ينقلب حجر المرمر ، فإنّه يحصل من مياه صافية جارية مشروبة تجتمع في وهاد تتحجّر حجراً قريب الحجم من حجمها في زمان قليل كما ينقل من بعض محال مراغة من بلاد آذربايجان ، وقيل : الحقّ أنّ ذلك إنّما هو بخاصيّة في بعض المواضع من الأرض خلق الله فيها قوّة معدنيّة شديدة التأثير في التحجير إذا صادفتها المياه تحجّرت ، وربّما كانت في باطن الأرض فظهرت بالزلازل . ومن هذا القبيل ما نقل من انقلاب بعض الناس حجراً ، وقد شوهدت في بعض البلاد أشباح حجريّة على هيئة أشخاص إنسيّة من رجال ونساء وولدان لا يعوزها من التشكيل والتخصييط شيء ، وأشخاص بهيميّة وسائر أمور تتعلّق بالإنسان على حالات مخصوصة وأوضاع يغلب على الظنّ أنّها كانت قوالب إنسيّة وما يتعلّق بها ، فلا يبعد ظهور [مثل] هذه القوّة على قوم غضب الله عليهم ( انتهى ) .

وقالوا : الحجر ينحلّ بالبحيل الإكسيريّة ماء سيّالاً ، والهواء ينقلب ماءً كما يشاهد في قلل الجبال وغيرها أنّ الهواء بسبب البرد يغليظ ويصير سحاباً متقاطراً وكما يشاهد من ركوب القطرات على الطاس المكبوب على الجمد ، والماء ينقلب

هواء بالحرّ الحاصل من تسخين الشمس أو النار كما يشاهد من البخار الصاعد من الماء المسخن ، فإنّ البخار أجزاء هوائية متكوّنة من الماء مستحبة لأجزاء مائية لطيفة مختلطة بها ، والهواء ينقلب ناراً كما في كور الحديد يحدث فيه نار من انقلاب الهواء عليها و سدّ الطرق التي يدخل منها الهواء الجديد يحدث فيه نار من انقلاب الهواء إليها ، و من هذا القبيل الهواء الحارّ الذي منه السموم المحرقة ، والنار أيضاً تنقلب هواءً كما يشاهد في شعلة المصباح ، فإنّها لو بقيت على النارية لتحرّكت إلى مكانها الطبيعي على خطّ مستقيم فاحترقت ما حاذها و ليس كذلك .

ثمّ إنهم قالوا : إذا تصفّرت تلك العناصر وامتزجت و تماسّت وفعل بعضها في بعض بقواها المنضادة تحصل منها كميّة متوسطة هي المزاج ، و التركيب قد يكون تاماً يحصل به مزاج و يستعدّ بذلك لإفاضة صورة نوعيّة تحفظ التركيب زماناً طويلاً ، وقد يكون ناقصاً لا يبقى مدّة مديدة بل تنحلّ بأدنى سبب مثل كائنات الجو .

قال صاحب المقاصد : المركّبات التي لامزاج لها ثلاثة أنواع ، لأنّ حدوثه إمّا فوق الأرض أعني في الهواء ، و إمّا على وجه الأرض ، و إمّا في الأرض فالنوع الأوّل منه ما يتكوّن من البخار ، و منه ما يتكوّن من الدخان و كلاهما بالحرارة فإنّها تحلّل من الرطب أجزاء هوائية ومائية و هي البخار ، و من اليابس أجزاء أرضيّة تخالطها أجزاء ناريّة و قلّما يخلو عن هوائية و هي الدخان ، فالبخار المتصاعد قد يلطف بتحليل الحرارة أجزاء المائيّة فيصير هواءً ، و قد يبلغ الطبقة الزمهريريّة فيتكاثف فيجتمع سحاباً و يتقاطر قطراً إن لم يكن البرد شديداً ، و إن أصابه برد شديد يجمد السحاب قبل تشكّله بشكل القطرات نزل ثلجاً ، أو بعد تشكّله بذلك نزل برداً صغيراً مستديراً إن كان من سحاب بعيد الذوبان الزوايا بالحرارة و الاصطكاك ، و إلّا فكبيراً غير مستدير في الغالب ، و إنّما يكون البرد في هواء ربيعيّ أو خريفيّ لفرط التحليل في الصيفيّ و الجمود في الشتويّ ، و قد لا يبلغ البخار المتصاعد الطبقة الزمهريريّة ، فإن كثر صار سحاباً ، و إن قلّ وتكاثف ببرد

الليل فإن انجمد نزل صقيعاً ، وإلا فطلاً ، فنسبة الصقيع إلى الطل نسبة الثلج إلى المطر . وقد يكون السحاب الماطر من بخار كثير تكاثف بالبرد من غير أن يتصعد إلى الزمهريرية لمانع مثل هبوب الرياح المانعة للأبخرة من التصاعد ، أو الضاغطة إياها إلى الاجتماع بسبب وقوف جبال قدام الرياح و ثقل الجزء المتقدم و ببطء حر كته .

وقد يكون مع البخار المتصاعد دخان ، فإذا ارتفعاً معاً إلى الهواء البارد وقد انعقد البخار سحاباً واحتبس الدخان فيه فإن بقي الدخان على حرارته قصد الصعود ، وإن برد قصد النزول ، وكيف كان فإنه يمزق السحاب تمزيقاً عنيفاً فيحدث من تمزيقه و مصاكنه صوت هو الرعد ، و نارياً لطيفة هي البرق ، أو كيفية هي الصاعقة .

وقد يشتعل الدخان الغليظ بالوصول إلى كرة النار كما يشاهد عند وصول دخان سراج منطفيء إلى سراج مشتعل فيرى فيه الاشتعال فيرى كأنه كوكب انقضى وهو الشهاب ، وقد يكون لغلظه لا يشتعل بل يحترق و يدوم فيه الاحتراق فيبقى على هيئة ذؤابة أو ذنب أوحية أو حيوان له قرون ، وربما يقف تحت كوكب و يدور مع النار بدوران الفلك إياها ، وربما تظهر فيه علامات هائلة حمراء سود بحسب زيادة غلظ الدخان ، وإذا لم ينقطع اتصال الدخان من الأرض و نزل اشتعاله إلى الأرض يرى كأنه تنسيناً ينزل من السماء إلى الأرض و هو الحريق ( انتهى ) .

وقال في المواقف : وأما الدخان فربما يخالط السحاب فيحرقه ، إما في صعوده بالطبع أو عند هبوطه للتكاثف بالبرد ، فيحدث من خرقه له ومصاصته إياه صوت هو الرعد ، وقد يشتعل بقوة التسخين الحاصل من الحركة و المصاصة فلطيفه ينطفيء سريعاً وهو البرق ، و كثيفه لا ينطفيء حتى يصل إلى الأرض وهي الصاعقة . وقال شارحه : وإذا وصل إليها فربما صار لطيفاً يتفد في المتخلخل ولا يحرقه و يذيب الأجسام المندمجة ، فيذيب الذهب و الفضة في الصرّة مثلاً ولا يحرقها إلا

ما احترق من الذوب ، وقد أخبرنا أهل التواتر بأن الصاعقة وقعت بشيراز على قبة الشيخ الكبير أبي عبد الله بن حفيف ، فأذاب قنديلاً فيها ولم يحرق شيئاً منها . و ربما كان كثيفاً غليظاً جداً فيحرق كل شيء أصابه ، و كثيراً ما تقع على الجبل فقدركه دكاً . و يحكى أن صبيّاً كان في صحراء فأصاب ساقيه صاعقة فسقط رجلاه ولم يخرج منه دم لحصول الكي بحرارتها .

و قال الرازي في المباحث المشرقية : إذا ارتفع بخار دخاني لزج دهني و تصاعد حتى وصل إلى حيث النار من غير أن ينقطع اتصاله عن الأرض اشتعلت النار فيه نازلة ، فيرى كأن تنيناً ينزل من السماء إلى الأرض ، فإذا وصلت إلى الأرض احترقت تلك المادة بالكلبة و ما يقرب منها ، و سبيل ذلك سبيل السراج المنطقي ، إذا وضع تحت السراج المشتعل فأتصل الدخان من الأول إلى الثاني فانحدر اللهب إلى فتيلته .

و قال في شرح المواقف في سبب الهالة و القوس : قد تحدث في الجو أجزاء رطبة رشيّة صقيلة كدائرة تحيط تلك الأجزاء بغيم رقيق لطيف لا تحجب ما وراءه عن الأبصار ، فينعكس منها أي من تلك الأجزاء الواقعة على ذلك الوضع ضوء البصر لصقالتها إلى القمر ، فيرى في تلك الأجزاء ضوء دون شكله . فإن الصقيل الذي ينعكس منه شعاع البصر إذا صغر جداً بحيث لا ينقسم في الحس أدنى (١) الضوء و اللون دون الشكل و التخصيص كما في المرأة الصغيرة . و تلك الأجزاء الرشيّة مرايا صفار متراسة على هيئة الدائرة ، فيرى جميع تلك الدائرة كأنها منورة بنور ضعيف و تسمى الهالة ، و إنما لا نرى الجزء الأول الذي يقابل القمر من ذلك الغيم ، لأن قوة الشماع تخفي حجم السحاب الذي لا يستره ، فلا يرى فيه خيال القمر ، كيف و الشيء إنما يرى على الاستقامة . نفسه لا شبهه بخلاف أجزائه التي لا تقابله ، فإنها تؤدي خيال ضوئه كما عرفت . قيل : و أكثر ما تتولد الهالة عند عدم الريح ، فإن تمررت من جميع الجهات دلت على المحو . و إنما نحن



السحاب حتى بطلت دلت على المطر، لأن الأجزاء المائية قد كثرت، وإن انخرقت من جهة دلت على ريح تأتي من تلك الجهة، و [إن] اتفق أن توجد سحابتان على الصفة المذكورة إحداهما تحت الأخرى حدثت هناك حالة تحت حالة، و تكون التحتانية أعظم لأنها أقرب إلينا. و زعم بعضهم أنه رأى سبع حالات معا.

و اعلم أن حالة الشمس و تسمى «الطفاوة»، نادرة جداً، لأن الشمس تحل السحب الرقيقة، و مع ذلك فقد زعم ابن سينا أنه رأى حول الشمس حالة تامة في ألوان قوس قزح، و رأى بعد ذلك حالة فيها قوسية قليلة، و إنما تنفرج حالة الشمس إذا كثف السحاب و أظلم. و حكى أيضاً أنه رأى حول القمر حالة قوسية اللون، لأن السحاب كان غليظاً فشوش في أداء الضوء و عرض ما يعرض للقوس، و قد يحدث مثل ذلك الذي ذكرناه من الأجزاء الرشيّة الصقيلة على هيئة الاستدارة في جهة خلاف الشمس و هي قوس قزح

و تفصيله أنه إذا وجد في خلاف جهة الشمس أجزاء رشيّة لطيفة صافية على تلك الهيئة و كان وراءها جسم كثيف إمّا جبل أو سحاب كدر و كانت الشمس قريبة من الأفق فإذا أدير على الشمس و نظر إلى تلك الأجزاء انعكس شعاع البصر عنها إلى الشمس، و لما كانت صغيرة جداً لم يؤدّ الشكل بل اللون الذي يكون مركباً من ضوء الشمس في لون المرأة، و تختلف ألوانها بحسب اختلاف أجزاء السحاب في ألوانها، و بحسب ألوان ما وراءها من الجبال، و ألوان ما ينعكس منها الضوء من الأجرام الكثيفة.

وفي المباحث المشرقية: زعم بعضهم أن السبب في حدوث أمثال هذه الحوادث اتصالات فلكية و قوى روحانية اقتضت وجودها، و حينئذ لا تكون من قبيل الخيالات، و هو أن يرى صورة شيء [مع صورة شيء] آخر مظهر له كالمرآة، فيظن أن الصورة الأولى حاصلة في الشيء الثاني ولا يكون فيه بحسب نفس الأمر.

قال الإمام: هذا الذي ذكره لا ينافي ما ذكرناه، فإن الصحة و المرض قد يستندان إلى أسباب عنصرية تارة، و إلى اتصالات فلكية و تأثيرات نفسانية

أخرى ، لكن هذا الوجه يؤيده أن أصحاب التجارب شهدوا بأن أمثال هذه الحوادث في الجو تدل على حدوث حوادث في الأرض ، فلو لا أنها موجودات مستندة إلى تلك الاتصالات و الأوضاع لم يستمر هذا الاستدلال ( انتهى ) .

وقال بعضهم : إن الله سبحانه إذا أراد أن يخلق أو يغيثهم بأحداث حدث في الأرض و تكوين كائن من إمطار مطر أو إرسال ريح وما أشبههما أمر الملائكة السماوية خصوصاً الملكين الموكلين بالشمس أن يفعلوا في الأرض بتوسط الملائكة الموكلين بها ، أفاعيل الملائكة أن يحركوا شيئاً منها ويخلطوه حتى يحصل من اختلاطه ما يشاء ، فإن كل ما يتكوّن في الجو و الأرض إنما يحدث من اختلاط العناصر و الأرضيات ، فأول ما يحدث من ذلك قبل أن يمتزج امتزاجاً تاماً يحصل بسبب الكيفية الوجدانية المسماة بالمزاج هو البخار و الدخان ، وذلك لأن الملائكة إذا هبّجوا بإسخان السماويات الحرارة بخرّوا من الأجسام المائية و دخلوا من الأجسام الأرضية ، و أثاروا أجزاء إمّا هوائية و مائية مختلطين و هو البخار ، و إمّا نارية و أرضية كذلك و هو الدخان ، ثم حصل بتوسطهم موجودات شتى غير تامّة المزاج من الغيم و المطر و الثلج و البرد و الضباب و الطل و الصقيع و الرعد و البرق و الصاعقة و القوس و الهالات و الشهب و الرياح و الزلازل و انفجارات العيون و القنوات و الآبار و النزوز ، كل ذلك بأذن الله سبحانه و توسط ملائكته ، كما قال سبحانه إشارة إلى بعض ذلك ألم تر أن الله يزجي سحاباً - الآية - ، و التأمل في بناء الحمام و عوارضه نعم العون على إدراك ماهية الجو و كثير من حوادثه ، بل التدبّر في ما يرتفع من أرض معدة الإنسان إلى زمهرير دماغه ثم ينزل منه في ثقب وجهه يعين على ذلك كسائر الأمور النفسية على الأحكام الآفاقية ( انتهى ) .

و قال بعض المحققين في تحقيق ألوان القوس : توضيح المقام يستدعي مقدّمتين الأولى : أن سائر الألوان المتوسطة بين الأسود و الأبيض إنما تحدث عن اختلاط هذين اللونين ، وبالجمله الأبيض إذا رُوي بتوسط الأسود أو بمخالطة

الأسود حدثت عن ذلك الألوان الأخر ، فإن كان النير هو الغالب رؤي الأحمر وإن لم يكن غالباً رؤي الكراثي و الأرجواني ، و غلبته في الكراثي أكثر و في الأرجواني أقل . الثانية أن اللون الأسود هو بمنزلة عدم الابصار ، لأننا إذا لم نر الشمس و المضي . ظننا أننا نرى شيئاً أسود ، فالمكان من الغمام الذي يكون الأبيض فيه غالباً على الأسود نراه أحمر ، و المكان الذي يكون فيه الأسود غالباً نراه أرجوانياً ، و المكان الذي فيه الأسود بين الغالب و المغلوب نراه كراثياً .

فاذا تمهد هذا فنقول : إذا رأى البصر النير بتوسط الغمام على تلك الشرائط رأى القوس على الأكثر ذات ألوان ثلاثة : الأول منها هو الدور الخارج الذي يلي السماء أحمر لقلّة سواده و كثرة بياضه ، و الثاني هو الذي دونه كراثي لتوسطه بين الأول و الثالث في قلّة السواد و كثرة وقلّة البياض و كثرته ، و الدور الثالث ممّا يلي الأرض أرجواني لكثرة سواده و قلّة بياضه ، فأما الدور الأصفر الذي قد يرى أحياناً بين الدور الأحمر و الكراثي فإنه ليس يحدث بنحو الانعكاس فإنما يرى بمجاورة الأحمر اللون الكراثي ، و العلّة في ذلك أن الأبيض إذا وقع على جنب الأسود رؤي أكثر بياضاً ، و لما كان الدور الأحمر فيه بياضاً و الكراثي مائلاً إلى السواد رؤي طرف الأحمر لقربه من الكراثي أكثر بياضاً من الأحمر [ و ما هو أكثر بياضاً من الأحمر ] هو الأصفر ، فلهذا يرى طرف الدور الأحمر القريب من الكراثي أصفر . وقد يظهر أحياناً قوسان معاً كل واحد منهما ذات ثلاثة ألوان على النحو الذي ذكرناه في الواحدة ، لكن وضع ألوان القوس الخارجة بالعكس من الداخلة ، يعني دورها الخارج الذي يلي السماء أرجواني ، و الذي يليه كراثي ، و الذي يتلو هذا أحمر ، ولا يبعد أن يكون أحد القوسين عكساً للآخر (انتهى) .

و أقول : هذا ما ذكره القوم في هذا المقام ، و كلّها مخالفة لما ورد في لسان الشريعة ، و لم يكلف الإنسان الخوض فيها و التفكر في حقائقها ، ولو كان ممّا يتنفع المكلف لم يهمل صاحب الشرع بيانها ، وقد ورد في كثير من الأخبار النهي عن

تكلف مالم يؤمر المرء بعلمه . قال صاحب المواقف وشارحه بعد إيراد هذه المباحث : ما ذكرناه ككله آراء الفلاسفة حيث نفوا القادر المختار ، فأحالوا اختلاف الأجسام بالصور إلى استعداد في موادها ، وأحالوا اختلاف آثارها إلى صورها المنبثقة و أمزجتها المتخالفة ، و كل ذلك إلى حركات الأفلاك و أوضاعها . وأما المتكلمون فقالوا : الأجسام متجانسة بالذات لترتبها من الجواهر الفردة ، و أنها متماثلة لا اختلاف فيها ، و إنما يعرض الاختلاف للأجسام لا في ذواتها بل بما يحصل فيها من أعراض بفعل القادر المختار ( انتهى ) .

ثم اعلم أن ما يشاهد من انعقاد السحب في قلال الجبال و تقاطرها مع أن الواقف على قمة الجبل لا يرى سحاباً ولا مطراً ولا ماءً ، و الذين تحت السحاب ينزل عليهم المطر لا ينافي الظواهر الدالة على أن المطر من السماء بوجهين : أولهما أنه يمكن أن ينزل عليهم المطر من السماء إلى السحاب رشحاً ضعيفاً لا يحس به أو قبل انعقاد السحاب على الموضع الذي يرتفع منه . و ثانيهما أن نقول بحصول الوجهين معاً و انقسام المطر إلى القسمين ، فمنه ما ينزل من السماء ، ومنه ما يرتفع من بخار البحار و الأراضي النديّة . و يؤيده ما رواه شيخنا البهائي - قدس الله روحه - في كتاب « مفتاح الفلاح » حيث قال : نقل الخاص و العام أن المأمون ركب يوماً للصيد فمرّ ببعض أرقعة بغداد على جماعة من الأطفال ، فخافوا و هربوا و تفرقوا ، و بقي واحد منهم في مكانه ، فتقدم إليه المأمون و قال له : كيف لم تهرب كما هرب أصحابك ؟ فقال : لأن الطريق ليس ضيقاً فيتسع بذهابي ، و لابي عندك ذنب فأخافك لأجله ، فلا شيء . أهرب ؟ ! فأعجب كلامه المأمون فلما خرج إلى خارج بغداد أرسل صقره فارفع في الهواء ولم يسقط على وجه الأرض حتى رجع وفي منقاره سمكة صغيرة ، فتعجب المأمون من ذلك ، فلما رجع تفرق الأطفال و هربوا إلا ذلك الطفل فإنه بقي في مكانه كما في المرة الأولى ، فتقدم إليه المأمون و هو ضام كفه على السمكة و قال له : قل أي شيء في يدي ؟ فقال : إن الغيم حين أخذ من ماء البحر بداخله سمك صغار فتسقط منه فيصطادها الملوك

فيمتحنون بها سلالة النبوة . فأدهش ذلك المأمون فقال له : من أنت ؟ قل : أنا محمد ابن عليّ الرضا - وكان ذلك بعد واقعة الرضا عليه السلام وكان عمره عليه السلام في ذلك الوقت إحدى عشر ، وقيل عشرين سنة - فنزل المأمون عن فرسه وقبل رأسه وتذلل له ثم زوجه ابنته .

أقول : وقد مرّ في أبواب تاريخه عليه السلام . وسئل السيد المرتضى : الرعد و البرق والغيم ما هو ؟ و قوله تعالى « وينزل من السماء من جبال فيها من برد » وهل هناك برد أم لا ؟ فأجاب - قدّس سرّه - : إنّ الغيم جسم كثيف وهو مشاهد لا شك فيه ، وأما الرعد و البرق فقد روي أنّهما ملكان ، والذي نقوله هو أنّ الرعد صوت من اصطلاك أجرام السحاب ، و البرق أيضاً من تصادمهما . و قوله « من جبال » إلى آخره لا شبهة فيه أنّه كلام الله ، وأنّه لا يمنع أن تكون جبال البرد مخلوقة في حال ما ينزل البرد .

### ﴿ بسمه تعالى ﴾

إلى هنا تمّ الجزء الثالث من المجلّد الرابع عشر - كتاب السماء والعالم - من بحار الأنوار وهو الجزء التاسع والخمسون حسب تجزئتنا من هذه الطبعة البهية . وقد قابلناه على النسخة التي صحّحها الفاضل الخبير الشيخ محمد تقي اليزدي ، بما فيها من التعليق والتنميق والله وليّ التوفيق .

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله كما هو أهله ، وكما ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله  
الصلاة والسلام على رسوله وآله .

وبعد فقد بذلنا غاية المجهود في تصحيح هذا الجزء من كتاب  
« بحار الأنوار » - وهو الجزء السادس والخمسون حسب تجزئتنا  
في هذه الطبعة - و تنميته و التعليق عليه ومقابلته بالنسخ و المصادر .  
نشكر الله تعالى على ما وفقنا لذلك ونسأله أن يديم توفيقنا و يزيدنا  
من فضله والله ذو الفضل العظيم .

قم المشرفة : محمد تقى المصباح اليزدى  
ربيع الاول ١٣٨٠

**\*مراجع التصحيح والتخريج والتعليق\***

قوبل هذا الجزء بعدة نسخ مطبوعة ومخطوطة ، منها النسخة المطبوعة بظهران سنة (١٣٠٥) المعروفة بطبعة أمين الضرب ، ومنها النسخة المطبوعة بتبريز ومنها النسخة المخطوطة النفيسة لمكتبة صاحب الفضيلة السيد جلال الدين الأرموي الشهير «المحدث» ، واعتمدنا في التخريج والتصحيح والتعليق على كتب كثيرة نسرد بعض أساميتها :

## ١ - القرآن الكريم .

- |  |                           |
|--|---------------------------|
| ٢ - تفسير علي بن إبراهيم القمي         | المطبوع سنة ١٣١١ في ايران |
| ٣ - تفسير فرات الكوفي                  | » » ١٣٥٤ » النجف          |
| ٤ - تفسير مجمع البيان                  | » » ١٣٧٣ » طهران          |
| ٥ - تفسير أنوار التنزيل للقاضي البضاوي | » » ١٢٨٥ » استانبول       |
| ٦ - تفسير مفاتيح الغيب للفخر الرازي    | » » ١٢٩٤ » »              |
| ٧ - الاحتجاج للطبرسي                   | » » ١٣٥٠ » النجف          |
| ٨ - أصول الكافي للكليني                | » » » » طهران             |
| ٩ - الاقبال للسيد بن طاوس              | » » ١٣١٢ » »              |
| ١٠ - تنبيه الخواطر لورام بن أبي فراس   | » » » » »                 |
| ١١ - التوحيد للصدوق                    | » » ١٣٧٥ » »              |
| ١٢ - ثواب الأعمال للصدوق               | » » » » »                 |
| ١٣ - الخصال »                          | » » ١٣٧٤ » »              |
| ١٤ - الدر المنثور للسيوطي              | » » » » »                 |
| ١٥ - روضة الكافي للكليني               | » » » » طهران             |

- ١٦ - علل الشرائع للصدوق المطبوع سنة ١٣٧٨ في قم
- ١٧ - من الأخبار د د ١٣٧٧ د د
- ... د الكافي للكليني د د
- ١٩ - المحاسن للبرقي د د ١٣٧١ د طهران
- ٢٠ - معاني الاخبار للصدوق د د ١٣٧٩ د د
- ٢١ - مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب د د ١٣٧٨ د قم
- ٢٢ - من لا يحضره الفقيه للصدوق د د ١٣٧٦ د طهران
- ٢٣ - نهج البلاغة للشريف الرضي د د د مصر
- ٢٤ - أسد الغابة لعز الدين ابن الأثير د د د طهران
- ٢٥ - تنقيح المقال للشيخ عبدالله المامقاني د د ١٣٥٠ د النجف
- ٢٦ - تهذيب الاسماء واللغات للحافظ محيي الدين بن شرف النوري المطبوع في مصر
- ٢٧ - جامع الرواة للاردبيلي المطبوع سنة ١٣٣١ في طهران
- ٢٨ - خلاصة تهذيب الكمال للحافظ الخزرجي د د ١٣٢٢ د مصر
- ٢٩ - رجال النجاشي د ... د طهران
- ٣٠ - روضات الجنات للميرزا محمد باقر الموسوي د د ١٣٦٧ د د
- ٣١ - الكنى و الألقاب للمحدث القمي د ... د صيدا
- ٣٢ - لسان الميزان لابن حجر العسقلاني د ... د ... في حيدرآباد الدكن
- ٣٣ - الرواشح السماوية للسيد محمد باقر الحسيني الشهير بالداماد المطبوع سنة ١٣١١ في ايران
- ٣٤ - القبسات للسيد محمد باقر الحسيني الشهير بالداماد المطبوع سنة ١٣١٥ في ايران
- ٣٥ - رسالة مذهب ارسطاطاليس للسيد محمد باقر الحسيني الشهير بالداماد المطبوعة بهامش القبسات
- ٣٦ - أئو لوحيا المنسوب إلى ارسطاطاليس المطبوع بهامش القبسات



- ٣٧ - رسالة الحدوث لصدر المتألهين المطبوع سنة ١٣٠٢ في ايران  
 ٣٨ - الشفاء للشيخ الرئيس ابي علي بن سينا د د د ١٣٠٣ د  
 ٣٩ - شرح التجريد تأليف المحقق الطوسي للعلامة الحلي  
 المطبوع سنة ١٣٦٧ في قم  
 ٤٠ - عين اليقين للمولى محسن الفيض الكاشاني د د ١٣١٣ في طهران  
 ٤١ - مروج الذهب للمسعودي د د ١٣٤٦ د مصر  
 ٤٢ - القاموس المحيط للفيروز آبادي د د ١٣٣٢ د  
 ٤٣ - الصحاح للجوهري د د ١٣٧٧ د  
 ٤٤ - النهاية لمجد الدين ابن الاثير د د ١٣١١ د

## ﴿ فهرس ﴾

### ﴿ ما فى هذا الجزء من الابواب ﴾

- ١٨ - ١ باب الأيَّام و الساعات و الليل و النهار  
٣١ - ١٨ باب ما روي في سعادة أيَّام الأسبوع و نحوستها  
٣٤ - ٣١ باب ما ورد في خصوص يوم الجمعة  
٣٦ - ٣٥ باب يوم السبت و يوم الأحد  
٤١ - ٣٧ باب يوم الاثنين و يوم الثلاثاء  
٤٦ - ٤١ باب يوم الأربعاء  
٥٣ - ٤٧ باب يوم الخميس  
٣١ - باب سعادة أيَّام الشهور العربيَّة و نحوستها و ما يصلح في  
كلِّ يوم منها من الأعمال  
٩١ - ٥٤  
٢٢ - باب يوم النيروز و تعيينه و سعادة أيَّام شهور الفرس و  
الروم و نحوستها و بعض النوادر  
١٤٣ - ٩١

## ﴿ أبواب الملائكة ﴾

- ٢٤٥ - ١٤٤ باب حقيقة الملائكة و صفاتهم و شؤونهم و أطوارهم  
٢٦٥ - ٢٤٥ باب آخر في وصف الملائكة المقرَّبين  
٢٥ - باب عصمة الملائكة و قصَّة هاروت و ماروت و فيه ذكر  
حقيقة السحر و أنواعه  
٣٢٦ - ٢٦٥

## ﴿ أبواب ﴾

✽ ( العناصر و كائنات الجو و المعادن و الجبال و الانهار ) ✽

✽ ( البلدان و الاقاليم ) ✽

٣٢٧ - ٣٣٣

٣٦ - باب النار و أقسامها

٣٧ - باب الهواء و طبقاته و ما يحدث فيه من الصبح و الشفق

٣٣٣ - ٣٤٣

و غيرهما

٣٨ - باب السحاب و المطر و الشهاب و البروق و الصواعق و

٣٤٤ - ٣٩٨

القوس و سائر ما يحدث في الجو



## ﴿رموز الكتاب﴾



ب	: لقرب الاسناد .	ع	: لعلل الشرائع .	لد	: للبلد الامين .
بشا	: لبشارة المصطفى .	عا	: لدعائم الاسلام .	لى	: لامالى الصدوق .
تم	: لفلاح السائل .	عد	: للعقائد .	م	: لتفسير الامام العسكري (ع) .
ثو	: لثواب الاعمال .	عدة	: للعدة .	ما	: لامالى الطوسى .
ج	: للاحتجاج .	عم	: لاعلام الورى .	محص	: للتحصيل .
جا	: لمجالس المفيد .	عين	: للعيون والمحاسن .	مد	: للمدة .
جش	: لفهرست النجاشى .	غر	: للفرود والدرر .	مص	: لمصباح الشريعة .
جع	: لجامع الاخبار .	غط	: لغبية الشيخ .	مصبا	: للمصباحين .
جم	: لجمال الاسبوع .	غو	: لغوى اللثالى .	مع	: لمعاني الاخبار .
جنة	: للجنة .	ف	: لتحف العقول .	مكا	: لمكارم الاخلاق .
حة	: لفرحة الفرى .	فتح	: لفتح الابواب .	مل	: لكامل الزيارة .
ختص	: لكتاب الاختصاص .	فر	: لتفسيرات ابن ابراهيم .	منها	: للمنهاج .
خص	: لمنتخب البصائر .	فس	: لتفسير على بن ابراهيم .	مهرج	: لمهيج الدعوات .
د	: للعدد .	فض	: لكتاب الروضة .	ن	: لعيون اخبار الرضا (ع) .
سر	: للسرائر .	ق	: للكتاب المتيق الفروى .	نيه	: لتنبيه الخاطر .
سن	: للمحاسن .	قب	: لمناقب ابن شهر آشوب .	نجم	: لكتاب النجوم .
شا	: للإرشاد .	قبس	: لقيس المصباح .	نص	: للكفاية .
شف	: لكشف اليقين .	قضا	: لقضاء الحقوق .	نهرج	: لنهج البلاغة .
شى	: لتفسير العياشى .	قل	: لاقبال الاعمال .	نى	: لغيبة النعمانى .
ص	: لقصص الانبياء .	قية	: للدروع .	هد	: للهداية .
صا	: للاستبصار .	ك	: لاكمال الدين .	يب	: للتهذيب .
صبا	: لمصباح الزائر .	كا	: للكافى .	يج	: للخرائج .
صح	: لمصحفة الرضا (ع) .	كش	: لرجال الكشى .	يد	: للتوحيد .
ضا	: لفقه الرضا (ع) .	كشف	: لكشف الغمة .	ير	: لبصائر الدرجات .
ضوء	: لضوء الشهاب .	كف	: لمصباح الكفعمى .	يف	: للطرائف .
ضه	: لروضة الواعظين .	كنز	: لكنز جامع الفوائد و تاويل الايات الظاهرة مأ .	يل	: للفضائل .
ط	: للمصراط المستقيم .	ل	: للخصال .	ين	: لكتايب الحسين بن سعيد او لكتابه والنوادر .
طا	: لامان الاخطار .			يه	: لمن لا يحضره الفقيه .
طب	: لطب الائمة .				